

فَهَيْسَاءُ لِلَّهِ الْفُتُورُ

مِنْ الصَّجَابَةِ الْأَخْيَرِ

جَمْعٌ وَتَرْتِيبٌ  
الذَّكُورِ سَيِّدِ بْنِ حُسَيْنٍ الْعَفَّانِي

الجزء الأول

الناشر

دار ماجد عسيري - جدة

٠٠٩٦٦٥٤٣٤٦١٥١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# إهداء

● إلى شَيْخِي وأستاذِي مُقدِّم أهل السنة والجماعة بمصر فضيلة الشَيْخ الدكتور محمد إسماعيل المُقدِّم حفظه الله، والذي أشار علي بهذا الكتاب عند تقديمه لرهبان الليل.

يا زهرَ آمالِ البلادِ وحَبِّها      يا حادي الغرباء للأوطانِ  
وَسَمِيَّ حَبْرٍ وطَبِّ هَدْيٍ نبينا      أعني البخاريَّ العظيم الشأنِ  
يا ابنَ إسماعيلِ ويا بَقِيَّةَ سلفنا      ارو الغليل بشيخنا الألباني  
وانشُرْ علومَ السابقين وداوِنا      لله درك من فِتْيِ رباني  
لا تنسنا من طيب صالح دعوة      بظهر الغيوب لحَيِّكَ العفاني  
● إلى زهر أيامي وربيع عمري ونبض قلبي .. من تمنيت أن يرزقني الله به طيلة

عمري فرزقني الله به على الكبر، وكانت البشارة به في وقت الابتلاء تسلية لي: ولدي أبو الفداء سيف الإسلام عبد الله العفاني، اللهم اجعله من علماء المسلمين الربانيين المجاهدين في سبيلك، وبارك في عقبه وارزقه وارزقني أفضل الشهادة في سبيلك.. اللهم اجعله من القانتين العابدين المحبتين.

المؤلف

سيد حسين العفاني

## مُقَدِّمَةٌ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ، وَنَسْتَعِينُهُ، وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَسَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل

عمران: ١٠٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا

﴿[النساء: ١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧١﴾﴾ [الأحزاب:

٧٠، ٧١].

أَمَّا بَعْدُ:

فَإِنَّ أَصْدَقَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَخَيْرَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَسَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ.

ثُمَّ أَمَّا بَعْدُ:

فَحَدِيثُنَا عَنْ «فُرْسَانِ النَّهَارِ» الَّذِينَ اعْتَزَلُوا دُرَى الْإِيمَانِ، فَكَانَ لَهُمْ مِنْ سَنَامِ

الإسلام ذروته وقبته.. من قاتلوا بالسيف والسنان؛ لنصرة الإسلام وعليته،  
وتصاولوا في ميادين السباق تصاول الشجعان، وبذلوا في نصرة الله ودينه ورَسُولِهِ  
من أنفسهم وأموالهم نفائس الأثمان؛ تسليماً للمبيع الذي جرى عقده على يد  
الصديق المصدوق، والتزم للبائع بالضمان؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ  
أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقْلِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ  
وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ﴾ [التوبة: ١١١].  
ساروا على درب غني الأوراد، فواح بالمسك، مثنو الأزهير في موكب الجهاد  
والإيمان... تتطلع إليهم الدنيا، تغبطهم على عطرهم الأقوى، ومسكهم الأذكى،  
وفوحهم الأنقى، عطر السنايك والخيول، ونقع الوعى، ومسك الثبيل والجهاد،  
وفوح الشهادة.

ساحة البذل والعطاء للإسلام حملت لهفة الشوق إليهم، وكل مراقبي الصعود  
وجبال الهمة مهما علت، حنت إليهم.. همسات الساحات، ولفتات القيم  
ونجوى الوديان، كلها حنان وحنين لوطئ أقدامهم الطاهرة.  
عقب الإسلام وأيامه الخوالي النصيرات تلفتت إليهم في لهفة وفي نجوى مكبوتة،  
أو وثبة أمل، أو دفقة عطاء.

تركو إيسار الدنيا الخائق، ولهوها الرخيص، فهو لا يليق بمن شئوا عن الطوق،  
فكيف بسادات الرجال، وأسود الإسلام.

تركو دنيا القاعدين، وتمتمات الحالمين، ونهضوا إلى عهد وأمانة مع الله، إلى  
انطلاقة، وفسحة مسعى، إلى غرض أعلى وأعلى، إلى ميادين البذل والعطاء  
لِلإسلام، الفؤارة بالدم، الساحات التي نثرت فيها اللآلئ والجواهر، وطوّفت فيها

أَخْلَى الْأُمْنِيَّاتِ بِعَوْدَةِ مَجِيدِ الْإِسْلَامِ.

يَا لَيْتَ شِعْرِي وَمَا ارْتَفَعَتْ بِنَا هِمَمٌ إِلَى الْجَنَانِ وَتَالِي الْقَوْمِ أَوَابُ  
إِلَى كَوَاعِبِ لِبَاطِرَاتٍ قَاصِرَةٍ وَظِلُّ طُوبَى وَعِطْرُ الشَّدْوِ يَنْسَابُ  
إِلَى قَنَادِيلَ ذَهَبٍ عُلِقَتْ شَرَفًا بِعَرْشِ رَبِّي لِمَنْ قُتِلُوا وَمَا غَابُوا  
مَلَكُوا الدُّنْيَا عِبْقًا وَشَدًّا، وَخَيْرًا وَصَلَحًا، وَكَانَ ذِكْرُهُمْ أَغَطَّرَ الذُّكْرَ، وَكَانَتْ  
دَعْوَتُهُمْ بِمَا سَطَرَهُ، نَجَّيْعُ الدَّمِ الْأَحْمَرِ مِنْهُمْ أَرْجَى أَثَرًا وَأَعْظَمَ مَنْفَعَةً مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا.  
حَمَلُوا كَلِمَةَ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ عَالِيَةً، وَغَسَلُوا الْعَارَ بِالدَّمِ الزَّكِيِّ، وَدَفَعُوا أُمَّتَهُمْ  
بِعَزْمِهِمُ الْقَوِيَّ عَلَى الطَّرِيقِ السَّوِيِّ، فَظَلَّتْ بِهِمْ غِرَاسُ الْخَيْرِ وَالْجَدِّ فِي أَرْضِ  
الْإِسْلَامِ نَامِيَةً، وَمَنَابِتُ الْإِحْسَانِ حَانِيَةً.

وَهَذِهِ الْبُطُولَاتُ أَغْرَبَتْ مِنَ الْخَيَالِ نَفْسِهِ، يَتَذَكَّرُ أَنَّهَا كَانَتْ فِي دُنْيَا الْوَاقِعِ مَائِلَةً  
وَوَاقِعَةً أَمَامَ أَعْيُنِ النَّاطِرِينَ.. هَؤُلَاءِ الْأَبْطَالُ الَّذِينَ عَطَّرُوا التَّارِيخَ مِنْ ذِكْرِهِمْ  
وَبُطُولَاتِهِمْ عَلَى مَدَارِ التَّارِيخِ الْإِسْلَامِيِّ.

بدأنا بالحديث عن «فرسان النهار لماذا؟» ثم ذكرنا فضل الجهاد في القرآن الكريم  
والآيات الدالة عليه، والتحذير من تركه والتفاعس عنه، ثم الأحاديث في فضل  
الجهاد من السنة المطهرة، ثم ذكرنا فصلاً خاصاً عن إعلام النبلاء بفضل الشهادة  
والشهداء، ولقد ذكرنا مراتب الجهاد وأنواعه، ومراحل تشريع الجهاد.

وَهَذِهِ مَوْسُوعَةٌ تَضُمُّ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - سِتُّ مِئَةِ فَارِسٍ وَأَكْثَرُ، بِدَايَةٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ  
وَالرُّسُولِ ﷺ، ثُمَّ أَبْطَالِ الصَّحَابَةِ مِنَ الْقَرْنِ الْخَيْرِيِّ الَّذِي لَا يَجُودُ بِمِثْلِهِ الزَّمَانُ أَبَدًا.  
وَقَدْ بَدَأْنَا بِالْحَدِيثِ عَنِ الْعَشْرَةِ الْمُبَشِّرِينَ بِالْجَنَّةِ ثُمَّ قَادَةَ النَّبِيِّ ﷺ الَّذِينَ اخْتَارَهُمْ  
فِي حَيَاتِهِ لِقِيَادَةِ السَّرَايَا، وَهَذِهِ أَفْضَلُ تَرْكِيَةِ مِنَ الرُّسُولِ الْقَائِدِ ﷺ الَّذِي يَعْرِفُ قَدْرَ

الرِّجَالِ وَيَقْدِرُ الْبُطُولَةَ وَالْفُرُوسِيَّةَ. ثُمَّ تَكَلَّمْنَا عَنْ أَفْضَلِ الرِّجَالِ مِنَ الْبَدْرِيِّينَ، ثُمَّ قَادَةَ الْفَتْوحَاتِ مِنَ الصَّحَابَةِ الَّذِينَ تَوَلَّوْا قِيَادَةَ الْجُيُوشِ وَالْفَتْوحَاتِ فِي عَصْرِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ. ثُمَّ بَقِيَّةُ الصَّحَابَةِ، ثُمَّ التَّابِعِينَ، فَتَابِعِي التَّابِعِينَ حَتَّى سَنَةِ (١٩٤٨ م) مِنْ عَصْرِنَا.

هَذِهِ الْمَوْسُوعَةُ تَضُمُّ بَيْنَ جَنْبَاتِهَا أَهَمَّ مَعَارِكِ الْمُسْلِمِينَ عَلَى مَدَارِ التَّارِيخِ، وَأَبْطَالَهُمُ الَّذِينَ عَرَفَتْهُمْ سَاحَاتُ الْمَعَارِكِ نُسُورًا حَلَقَتْ فِي سَمَاءِ الْمَجْدِ.

وَتَضُمُّ هَذِهِ الْمَوْسُوعَةُ الْفِرَقَ الضَّالَّةَ فِي بَعْضِ أَحْكَامِ الْجِهَادِ، وَالْمَفَاهِيمَ الْخَاطِئَةَ وَالشُّبُهَاتِ فِي هَذَا الْبَابِ وَالرَّدَّ عَلَيْهَا.

وَتَضُمُّ - أَيْضًا - الْأَحَادِيثَ الضَّعِيفَةَ وَالْمَوْضُوعَةَ فِي بَابِ الْجِهَادِ؛ حَتَّى لَا يَحْتَجَّ بِهَا الدَّعَاةُ وَالْوُعَاظُ وَيُعَوِّلُوا عَلَيْهَا.

هَذِهِ الْمَوْسُوعَةُ كُلُّهَا لِلْفُرْسَانِ، وَالْفُرْسَانُ فَقَطْ:

وَفَتِيَّةٌ فِي رِيَاضِ الذِّكْرِ مَرَّتَعُهُمْ      لِلَّهِ مَا جَمَعُوا لِلَّهِ مَا وَهَبُوا  
إِذَا نَظَرْتَ إِلَيْهِمْ خِلَتْ أَنَّهُمْ      جَاءُوا مِنَ الْخُلْدِ أَوْ لِلْخُلْدِ قَدْ رَكِبُوا  
هُمْ الَّذِينَ أَقَامَ الْعَدْلُ عِنْدَهُمْ      فَحَيْثُمَا حُجِبُوا فَالْعَدْلُ يُحْتَجَبُ  
هُمْ الَّذِينَ عَلَى سِيْمَانِهِمْ رَكَضَتْ      أَعْلَى النُّجُومِ وَشَعَّ الْمَوْسِمُ الْخَصِيبُ  
تَأْبَى الْأَعْنَةُ إِلَّا فِي أَكْفِهِمْ      وَالْحَيْلُ إِلَّا إِذَا مَا فَوْقَهَا وَتَبُوا  
□ «رُهْبَانُ اللَّيْلِ» وَ«فُرْسَانُ النَّهَارِ» هَذِهِ سِمَتُهُمْ:

«فُرْسَانُ النَّهَارِ» هُمْ «رُهْبَانُ اللَّيْلِ»، وَمَا عَرَفَ الْإِسْلَامُ رِجَالَهُ إِلَّا كَذَلِكَ:

فِي اللَّيْلِ رُهْبَانٌ وَعِنْدَ قِتَالِهِمْ      لِعَدُوِّهِمْ مِنْ أَشْجَعِ الشُّجْعَانِ  
كَمَا يَقُولُ الْقَائِلُ:

مَنْ خَانَ عَلَى الصَّلَاةِ      يَخُونُ حَيَّ عَلَى الْكِفَاحِ

وَلِلَّهِ دُرُّ الْقَائِلِ:

الَّيْلُ! حَنَانُكَ يَجْمَعُهُ  
وَتَهْبُّ إِلَيْكَ بَوَادِرُهُ  
وَقِيَامُ اللَّيْلِ وَهَجَمَتُهُ  
مَا بَيْنَ سُجُودٍ فِي رَغَبٍ  
وَرُكُوعٍ مَالٍ عَلَى رَهَبٍ  
تَتَجَافَى أَضْلَعُهُ رَهْبًا  
هَلْ هَبَّاجُ الشُّوقِ وَحَرَكُهُ  
دَفَعَ الْأَثَاتِ عَلَى كَبِدٍ  
يَطْوِيهِ اللَّيْلُ وَيَنْشُرُهُ  
كَمْ شَقُّ الدَّرَبِ وَهَبَّ لَهُ  
فَسَلَ الْمِيدَانَ وَغَضَبَتُهُ  
وَسَطَ السَّاحَاتِ وَخَاضَ بِهَا  
وَالْجَنَّةُ رَائِحَةٌ عَبَقَتْ  
وَالْجَنَّةُ مَهْوَى أَضْلَعِهِ  
تَهْوِي الْهَامَاتُ بِضَرْبَتِهِ  
وَتَرَى الْمِيدَانَ يَخِفُّ لَهُ  
وَالْوَرْدُ وَدَفَقَ مِنْ دَمِهِ  
وَالْجِهَادُ دَوْمًا يُسْقَى بِدَمْعِ التَّهَجُّدِ.. هَذِهِ سِمَةُ فُزْسانِ النَّهَارِ أَنَّهُمْ عِبَادُ الْإِسْلَامِ.

رُهْبَانُهُمْ فِي اللَّيْلِ فُزْسانٌ إِذَا طَلَعَ النَّهَارُ أَوْ اسْتَحَرَّ قِتَالًا  
وَقَدْ جَمَعْتُ جَمْعِي الْأَوَّلَ «رُهْبَانُ اللَّيْلِ»، وَهِيَ أَنَا ذَا أَشْفَعُهُ - وَالْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ  
وَالْفَضْلُ لِلَّهِ - الْيَوْمَ بِصِنْوِهِ «فُزْسانُ النَّهَارِ» الَّذِي لَمْ يَتَخَلَّفْ عَنْهُ فِي أَيَّامِ سَلَفِنَا  
الصَّالِحِ حَتَّى يَكُونَ حَقِيقَةً فِي دُنْيَا الْوَاقِعِ.

## وَقْفَةٌ مُهِمَّةٌ

حِينَ تَتَكَلَّمُ فِي هَذِهِ الْمَوْشُوعَةِ عَنِ الْفُرْسَانِ وَسَادَاتِ الْمُجَاهِدِينَ فَإِنَّمَا نَعْنِي بِذَلِكَ مَنْ لَا يَخْتَلِفُ فِي صِحَّةِ مَنْهَجِهِمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ اثْنَانِ وَلَا يَنْتَظِحُ فِيهِمْ عِزَّانٌ.. أَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى أَنَّهُمْ سَادَةُ الْمُسْلِمِينَ وَعِبَادُهُمْ، وَإِلَيْهِمْ إِذَا اذْلَهَمَتِ الْأُمُورُ مَفْرَعُهُمْ - بَعْدَ اللَّهِ - وَمَلَادُهُمْ.. وَهَؤُلَاءِ بِخِلَافِ آخَرِينَ امْتَنَهَنَ عَلَى أَيْدِيهِمْ مُسَمًّى شَرْعِيًّا صَحِيحًا هُوَ «الْجِهَادُ»، وَذَلِكَ؛ لِأَنَّهُمْ خَاضُوا فِي دِمَاءِ الْمُسْلِمِينَ، وَسَفَكُوا الدَّمَ الْحَرَامَ، وَوَادُّوا الدَّعْوَةَ إِلَى اللَّهِ وَضَيَعُوهَا، وَبَسَبِيهِمْ تَطَاوَلَ أَقْرَامُ الْعُلَمَائِيِّينَ عَلَى ثَوَابِتِ دِينِنَا الْحَنِيفِ، بَعْدَ أَنْ اخْتَلَطَتِ الْمُسَمِّيَاتُ، وَحَسِبُوا الشَّعْمَ فِيمَنْ شَحْمُهُ وَرَمَ.. عَزَفُوا عَنِ الرُّجُوعِ إِلَى الْعُلَمَاءِ الرَّبَّانِيِّينَ الَّذِينَ أَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى إِمَامَتِهِمْ وَفَضْلِهِمْ، وَسَمَّوْهُمْ عُلَمَاءَ الْحَيْضِ وَالنَّفَاسِ، وَفُقَهَاءَ الطَّهَارَةِ وَدَوْرَاتِ الْمِيَاهِ، بَلْ وَأَطْلَقُوا عَلَيْهِمْ لَقَبَ عُلَمَاءِ السَّلْطَةِ، بَلْ وَأُقْسِمُ بِاللَّهِ مِنْهُمْ مَنْ تَطَاوَلَ وَتَجَرَّأَ وَكَفَّرَ عَالِمُ الْأُمَّةِ وَإِمَامُهَا الشَّيْخُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنُ بَازٍ، وَقَدْ سَمِعْتُ هَذَا بِأُذُنِي وَكَدْتُ أَصْعَقُ، وَاسْتَعْلَوْا حِمَاسَ الشَّبَابِ وَأَوْرَدُوهُمْ الْمَهَالِكَ وَالْمَتَالِفَ، وَتَجَرَّعُوا عَلَى الْإِفْتَاءِ فِي مَسَائِلِ الدِّمَاءِ الَّتِي لَوْ غُرِضَتْ عَلَى عَالِمٍ مِنَ الْقُرُونِ الْخَيْرِيَّةِ لَجَمَعَ لَهَا أَهْلَ بَدْرٍ.

## وَوَقْفَةٌ أُخْرَى مُهِمَّةٌ

وَمِنْ خَلْطِهِمْ لِلْأَوْرَاقِ تَسْمِيَتُهُمُ الْخُرُوجَ عَلَى الْحُكَّامِ الْمُسْلِمِينَ جِهَادًا. وَهَذَا خَطَأٌ بَيْنٌ قَادِحٌ، فَلَا يَجُوزُ الْخُرُوجُ عَلَى الْحُكَّامِ إِنْ كَانُوا مُسْلِمِينَ عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ، وَإِنَّ الصَّبْرَ عَلَى الْحَاكِمِ الظَّالِمِ خَيْرٌ مِنْ فِتْنَةٍ تَدُومُ. وَالْوَاقِعُ يَشْهَدُ بِذَلِكَ،

وَمُحَاوَلَاتُ الْخُرُوجِ الْمُسَلَّحِ هَذِهِ أَتَتْ عَلَى الْأَخْضَرِ وَالْيَاسِرِ، وَأُودِثَ بِالِدُّعْوَةِ، فَلَا يَجُوزُ أَنْ نُسَمِّيَ هَذَا بِالْجِهَادِ، فَالْجِهَادُ الشَّرْعِيُّ مُصْطَلَحٌ عَظِيمٌ وَجَمِيلٌ، وَذُرُوءُهُ عَالِيَةٌ يَخْتَارُ لَهَا اللَّهُ مَنْ يَصْطَفِيهِ مِنْ عِبَادِهِ.

□ أما سفك دماء المسلمين فهو من أكبر الكبائر:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَزَوَالِ الدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ قَتْلِ مُؤْمِنٍ بِغَيْرِ حَقٍّ»<sup>(١)</sup>.  
وَقَالَ ﷺ: «لَوْ أَنَّ أَهْلَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ اشْتَرَكُوا فِي دَمِ مُؤْمِنٍ لَكَبَّهُمُ اللَّهُ عَنِّي فِي النَّارِ»<sup>(٢)</sup>.

وَقَالَ ﷺ: «لَا يَزَالُ الْعَبْدُ فِي فُسْحَةٍ مِنْ دِينِهِ مَا لَمْ يُصِبْ دَمًا حَرَامًا»<sup>(٣)</sup>.  
وَقَالَ ﷺ: «لَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ مُعْنِقًا صَالِحًا مَا لَمْ يُصِبْ دَمًا حَرَامًا، فَإِذَا أَصَابَ دَمًا حَرَامًا بَلَغَ»<sup>(٤)</sup>»<sup>(٥)</sup>.

وَقَالَ ﷺ: «يَجِيءُ الْمَقْتُولُ بِالْقَاتِلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، نَاصِيئُهُ وَرَأْسُهُ بِيَدِهِ، وَأَوْدَاجُهُ تَشْخَبُ دَمًا، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ، سَلْ هَذَا فِيمَ قَتَلَنِي؟ حَتَّى يُدْنِيهِ مِنَ الْعَرْشِ»<sup>(٦)</sup>.  
وَهَا نَحْنُ نَرُدُّ الْأَمْرَ إِلَى بَسَاتِينِهِ الْفَوَاحِةِ؛ إِنْصَافًا لِفُرْسَانِ أُمَّتِنَا الْأَوَائِلِ، حَتَّى

(١) صحيح: رواه ابن ماجه عن البراء، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِي فِي «صَحِيحِ الْجَامِعِ» رَقْم (٤٩٥٤).

(٢) صحيح: رواه الترمذي عن أبي سعيد وأبي هريرة معًا، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِي فِي «صَحِيحِ الْجَامِعِ» رَقْم (٥١٢٣).

وَكَبَّهُمُ؛ أَي: أَلْفَاهُمْ عَلَى وَجْهِهِمْ.

(٣) رواه أحمد والبخاري عن ابن عمر.

(٤) بَلَغَ؛ أَي: أَعْيَا وَانْقَطَعَ.

(٥) صحيح: رواه أبو داود عن أبي الدرداء، وعن عبادة بن الصامت، ورواه أبو نعيم في «الحلية»،

وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِي فِي «صَحِيحِ الْجَامِعِ» رَقْم (٧٥٧٠).

(٦) صحيح: رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه عن ابن عباس، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِي فِي «صَحِيحِ الْجَامِعِ»

رَقْم (٧٨٨٧).

يَنْعَمُ الْقَارِئُ وَيَأْتِسُ مَعَ هَؤُلَاءِ الْأَكَابِرِ الَّذِينَ كَانُوا زِينَةَ الدُّنْيَا؛ جَمَالَهَا وَبُسْتَانَهَا،  
وَرَوْحَهَا وَرِيحَانَهَا، وَأَنْسَهَا، وَرِجَالَ مِيدَانَهَا.

وَأَخْتِمُ مُقَدِّمَتِي هَذِهِ بِاسْمِ اللَّهِ الْأَعْظَمِ الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ: «اللَّهُمَّ إِنِّي  
أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْمَنَّانُ بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ. يَا ذَا الْجَلَالِ  
وَالْإِكْرَامِ. يَا حَيُّ، يَا قَيُّوْمُ. اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي أَفْضَلَ الشَّهَادَةِ فِي سَبِيلِكَ، وَعُدَّ بِحِلْمِكَ  
وَرَحْمَتِكَ عَلَيَّ لِحُزْمِي وَزَلَلِي وَحِمَاقَتِي وَجَهْلِي، وَاجْعَلْنِي مِنْ أَهْلِ عِلْمٍ، وَارْزُقْنِي  
جَوَارَ وَمُرَافَقَةَ رَسُولِكَ الْكَرِيمِ ﷺ، وَاسْتُرْنِي فِي الدَّارَيْنِ، وَاجْعَلْ تَحْتَ الشَّرِّ مَا  
تُحِبُّ، وَوَرِّثْ هَمِّي فِيكَ مُنْتَهَى أَمَلِي، وَاعْفُزْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ؛ دِقَّةً وَجِلَّةً، أَوَّلُهُ وَآخِرُهُ،  
سِرُّهُ وَعَلَانِيَتُهُ، وَمَسْكَنِي بِالْإِسْلَامِ حَتَّى أَلْقَاكَ عَلَيْهِ، وَارْزُقْنِي الْعَافِيَةَ، وَاجْعَلْنِي مِنْ  
خَوَاصِّ أَوْلِيَائِكَ، وَمَتَّعْنِي بِالنَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ الْكَرِيمِ ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾﴾  
إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾﴾ [الشعراء: ٨٨-٨٩]، وَاجْعَلْنِي مِمَّنْ تُظِلُّهُمْ فِي ظِلِّكَ  
يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّكَ، وَاجْعَلْ لِي فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ وَدًّا، وَلَا تَجْعَلِ الْحَيَاةَ عَلَيَّتَا نَكْدًا.  
اللَّهُمَّ مَا كَانَ مِنْ خَطِيئَةٍ فَمِنِّي وَمِنَ الشَّيْطَانِ، وَمَا كَانَ مِنْ خَيْرٍ فِي هَذَا الْجَمْعِ  
فَمِنْكَ، وَلَكَ الْمِثَّةُ وَالْفَضْلُ عَلَيَّ، فَضَعْ لَهُ الْقَبُولَ فِي الْأَرْضِ، وَلَا تَجْعَلْنِي مِمَّنْ يَكُونُ  
غَيْرُهُ أَنْفَعَ بِوَعْظِهِ مِنْهُ.

يَا غَافِرَ الذَّنْبِ وَقَابِلَ التَّوْبِ اعْفُزْ لِي مَقَابِحَ الْعَيْبِ، فَهَمِّنِي عَنْكَ، وَأَسْأَلُكَ بِي  
سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ.

أَسْأَلُكَ بِثَوْرِ وَجْهِكَ الَّذِي أَشْرَقَتْ لَهُ الظُّلُمَاتُ وَالْأَرْضُ وَالسَّمَاوَاتُ، وَصَلَحَ  
عَلَيْهِ أَمْرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ أَنْ تَجْعَلَنِي فِي حِرْزِكَ وَحِفْظِكَ وَجَوَارِكَ وَكَفْلِكَ، وَاجْعَلْ  
وَجْهَكَ الْكَرِيمَ قَصْدِي وَبُعْثِي.

أَيُّهَا الْقَارِئُ الْكَرِيمُ؛ الْقَارِئُ لِكِتَابِي وَجَمْعِي هَذَا وَالتَّاطِرَ فِيهِ، هَذِهِ بِضَاعَةُ  
صَاحِبِهَا الْمَرْجَاهُ مَسْوْقَةٌ إِلَيْكَ، وَهَذَا فَهْمُهُ وَجَمْعُهُ مَعْرُوضٌ عَلَيْكَ، لَكَ غُنْمُهُ وَعَلَى  
مُؤَلِّفِهِ وَجَامِعِهِ غُرْمُهُ، وَلَكَ ثَمَرَتُهُ، وَعَلَيْهِ عَائِدَتُهُ. فَإِنْ غَدِمَ مِنْكَ حَمْدًا وَشُكْرًا  
وَدُعَاءً لَهُ يَظْهَرُ الْغَيْبُ أَنْ يَمُنَّ عَلَيْهِ سَيِّدُهُ وَمَوْلَاهُ بِأَفْضَلِ الشَّهَادَةِ فِي سَبِيلِهِ، فَلَا  
يُغَدِّمُ مِنْكَ عُذْرًا، وَإِنْ أَتَيْتَ إِلَّا الْمَلَامَ فَبَابُهُ مَفْتُوحٌ لِكُلِّ إِنْسَانٍ.  
قَدْ اسْتَأْثَرَ اللَّهُ بِالتَّنَاءِ وَبِالْحَمْدِ وَوَلَّى الْمَلَامَةَ الرَّجُلَا.

وَاللَّهُ الْمَسْئُولُ أَنْ يَجْعَلَهُ لَوَجْهِهِ خَالِصًا، وَيَنْفَعَ بِهِ مُؤَلِّفَهُ وَجَامِعَهُ وَقَارِئَهُ وَكَاتِبَهُ  
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، إِنَّهُ سَمِيعُ الدُّعَاءِ، كَرِيمُ الْعَطَاءِ، وَأَهْلُ الرِّجَاءِ، وَأَهْلُ التَّقْوَى  
وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ، وَهُوَ حَسْبُنَا وَنِعْمَ الْوَكِيلُ.  
وَأَخِرُ دَعْوَانَا أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

### وَكْتَبَهُ

حَامِدًا شَاكِرًا وَمُصَلِّيًا عَلَى عَبْدِهِ وَرَسُولِهِ  
الْفَقِيرُ إِلَى رَحْمَةِ رَبِّهِ وَسَائِلُهُ أَفْضَلُ الشَّهَادَةِ فِي سَبِيلِهِ  
سَيِّدُ بْنُ حُسَيْنٍ الْعَفَّانِيُّ

جمهورية مصر العربية

محافظة بني سويف - مركز بني سويف

قرية بني عفان. صندوق بريد (١٢٣)

ت - وفاكس ٧٧٠٥٢٢ / ٠٨٢

أو/ القاهرة - ٣٣ شارع قصر النيل

الدور (١١) شقة (١). ت/ فاكس: ٣٩٦٢٤٢٩ / ٠٢

الفصل الأول

فُرْسَانُ النَّهَارِ  
لِمَاذَا؟

## فُرْسَانُ النَّهَارِ لِمَذَا؟

عند زئير الأسد في الصباح سَمَّوْنَا بِأَسْمَائِنَا  
 في ليلة مولد الذئب خَرَجْنَا إِلَى الدُّنْيَا  
 وفي أعشاش النسر أَرْضَعْتْنَا أُمَهَاتِنَا  
 ومنذ طُفُولَتِنَا عَلَّمْنَا آبَاؤُنَا فَنَوْنُ الْفُرُوسِيَّةِ  
 وَالتَّثْقَلُ بِخَفَةِ الطَّيْرِ فِي جِبَالِ بِلَادِنَا الْوَعْرَةِ  
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

لهذه الأمة الإسلامية، ولهذا الوطن ولدتْنَا أُمَهَاتِنَا  
 ووقفنا دائماً شجعاناً نلبي نداء الأمة والوطن  
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

جبالنا المكسورة بحجر الصَّوَّانِ  
 عندما يُدَوِّي في أرجائها رصاصُ الحربِ  
 نقفُ بكرامةٍ وشرفٍ على مَرِّ السنينِ  
 نتحدى الأعداءَ مهما كانتِ الصَّعَابُ  
 وبِلَادُنَا عندما تتفجَّرُ بالبارودِ

من المحال أن تُدْفَنَ فيها إلا بشرفٍ وكرامةٍ  
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

جراحنا تضمُّدها أمهاتُنَا وأخواتُنَا بِذِكْرِ اللَّهِ

ونظراتُ الفجرِ في عيونهنَّ تثيرُ فينا مشاعرَ القوَّةِ والتَّحدي

لا إله إلا الله

إذا حاولوا تجويعنا سنأكلُ جذورَ الأشجار

وإذا مُنِعَ عنا الماءُ سنشربُ نَدَى النَّبَاتِ

فَنَحْنُ في ليلةٍ مولدِ الذئبِ خَرَجْنَا للدُّنيا

ونحنُ دائِمًا سنبقى مُطِيعين

للهِ وللوطنِ وهذه الأُمَّةِ

لا إله إلا الله

إن الأُمَّةَ التي تحسُنُ صناعةَ الموتِ، وتعرفُ كيفُ تموتُ الموتَ الشريفةً، يهبُ لها اللهُ الحياةَ العزيزةَ في الدُّنيا، والتَّعِيمَ في الآخرةِ، وما الوهنُ الذي أذلَّنا إلا حُبُّ الدُّنيا وكراهيةُ الموتِ، فأعدوا أنفُسَكم لعمَلِ عَظِيمٍ، واحرصوا على الموتِ توهبَ لكم الحياةَ.

والموتُ لا بدَّ منه، ولن يكونَ إلا مرَّةً واحدةً، فإن جعلتموها في سبيلِ اللهِ كان ذلك ربحَ الدُّنيا وثوابَ الآخرةِ.

إن النفرةَ للجهادِ في سبيلِ اللهِ انطلاقٌ من قيدِ الأرضِ، وارتفاعٌ من ثقلَةِ اللحمِ والدمِ، وتحقيقٌ للمعنويِّ العلويِّ في الإنسانِ، وتغليبٌ لعنصرِ الشوقِ - المَجْتَمِعِ في كيانِه - على عنصرِ القيدِ والضرورةِ.

بالجهادِ الذي فيه الشُّقَّةُ والعناءُ، يذهبُ الهمُّ والغَمُّ، ولكنها الشُّقَّةُ البعيدةُ التي تتناحرُ دونها الهممُ الساقطةُ، والعزائمُ الضعيفةُ، ولكنه الجهدُ الخطرُ الذي تجزَعُ منه الأرواحُ الهزيلةُ المنخوبةُ، ولكنه الأفقُ العاليُ الذي تتخاذلُ دونه النفوسُ الصغيرةُ والبنيةُ المهزولةُ.

كثيرٌ هم أولئك الذين يتهاوون في الطريقِ الصَّاعدِ إلى الآفاقِ الكريمةِ، إنهم

ليعيشون على حاشية الحياة، وإن حُيِّل إليهم أنهم بلغوا منافع ونالوا مطالب، واجتنبوا أداء الثمن الغالي، فالثمن القليل لا يشتري سوى التافه الرخيص.

أفلا عاقل يعلم أن الجنة تحت ظلال السيوف، وأن الرِّيِّ الأعظم في شرب كثوس الحتوف، وأن من اغبرت قدماءه في سبيل الله، حرَّمه الله على النار، ومن أنفق ديناراً، كُتب له به سبعُ مئة دينار، وأن الشهداء حقاً عند الله من الأحياء، وأن أرواحهم في جوف طير خضر تنبأ من الجنة حيث تشاء، وأنه لا يحسُّ ألم القتل إلا كمسِّ القرصة، وكم للموت على الفراش من سكرة وغُصَّة. فهذا فضل لا يُضاهي، وخير لا يتناهى، فهل من متعرِّض لهذه الرتب وإن كان نيلها مقسوماً، وصرف عمره في طلبها وإن كان منها محروماً، ومشتمراً للجهد على ساق الاجتهاد.

هل من نفير إلى ذوي العناد من كل العباد، وتجهيز الجيوش والسرايا، وبذل الصلات والعطايا، وإقراض الأموال لمن يضاعفها ويزكِّيها، ودفع سلع النفوس من غير مماطلة لمشتريها، وأن ننفر في سبيل الله خفاً وثقالاً، ونتوجه لجهاد أعداء الله رُكباً ورجالاً، وأن نجرَّ الخميس القمقام<sup>(١)</sup> إلى أولياء إبليس اللئام، حتى يخرجوا إلى الإسلام من أديانهم، ويُعطوا الجزية صغرة بآيمانهم، أو نستلب نفوسهم من أبدانهم، ونجتذب رعوسهم من تيجانهم، فجموع ذوي الإلحاد مكسرة، وجيوش أولي العناد مُدبرة مُدْمرة، وعزمات رجال الضلال مؤنثة مُصَغَّرة، أفلا نظير إليهم زرافات ووحدانا، ونغير عليهم رجالاً وفرساناً، ونخاطر بالنفوس والمهج، ونركب قفر البرِّ وثبج البحر لنيل الدَّرج، أفلا يبيت كل منا وسلاحه له ضجيعاً، ويصبح معترك الحروب للمسلمين ربيعاً، وحرُّ الوطيس لهم غيثاً مريعاً<sup>(٢)</sup>.

أفلا تُبَد بأيدي الجلاد حماة الشرك وأنصاره، ونصولُ بنصول الحداد على

(١) القمقام: العدد الكثير.

(٢) المريع: الحبيب.

دُعاة الكُفَّار؛ لنهتك أستاره، وتطهَّر بدماء المشركين والكُفَّار من أرجاس الذنوب وأنجاس الأوزار.

ألا من أيام تعود، تلمع البيض البواتر في ظلمات نَقَع كالدياجِرْ، وجريان الدم الداخر من الحناجر بالحناجر، هُنالك تُفتح من الجنة أبوابها، وترتفع فرشها، وتُوضع أكوابها، وتبرز الحور العين عروبها وأترابها، هنالك يقوم للجهاد حُطَّابها، يضربون فوق الأعناق، ويستعذبون من المنيَّة مُرُّ المذاق، ويبيعون الحياة الفانية بالعيش الباق، يردون مورد الشهادة منهلاً لن يظمئوا بعده أبداً، تربح تجارتهم وهم أسعد السعداء.

يا رجال الله، أَتُفَقِّل أبواب الجهاد فلا تُطَرِّق؟! وتُهْمَل أسبابه فلا ترمق! وتُصَفِّنُ خيوله فلا تركز! وتَصْمِت طبوله فلا تنبض! وتربض أسوده فلا تنهض! أتمد أيدي الكفرة الأذلاء إلى المسلمين فلا تُقبض! أتعمد السيوف من أعداء الدين؛ إخلاذاً إلى حضيض الدَّعة والأمان! ويخرس لسان النفير إليهم فصاح نفيرهم في أهل الإيمان!

آمت عروس الشهادة إذ عدمت الخاطبين، وأمات الناس الجهاد كأنهم ليسوا به مخاطبين، فلا نجد إلا من طوى بساط نشاطه عنه، أو اثاقل إلى نعيم الدنيا الزائل رغبةً منه، أو تركه جزعاً من القتل وهلعاً، أو أعرض عنه شُحاً على الإنفاق وطمعاً، أو جهل ما فيه من الثواب الجزيل، أو رضي بالحياة الدنيا من الآخرة، وما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل.

أفلا يقظة للهمم الرُّقْد! أفلا نهضة للعزم المُقْعَد!

أيهوى نجم الجهاد بعد أن كان مشرقاً سَنِيّاً، وينمحي رسمه واسمه كأن لم يكن له من قبل سَمِيّاً؟! (١)

(١) انظر: مشارع الأشواق إلى مصارع العشاق لابن النحاس.

□ فَرَسَانُ النَّهَارِ.. لِمَاذَا؟

حين نكتب عن فرسان النهار.. ونكتب عن الجهاد فذلك لأسباب، منها:

١- أن الجهاد ذروة سنام الإسلام، وعلاء الهمم لا يرضون بالدون من الأمور:  
 أَيَا صَاحِ هَذَا الرُّكْبِ قَدْ سَارَ مُسْرِعًا وَنَحْنُ قُعُودٌ مَا الَّذِي أَنْتَ صَانِعُ  
 أَنْزَصِي بَأَنْ تَبْقَى الْمُخْلَفُ بَعْدَهُمْ رَهَيْنُ الْأَمَانِي وَالْغَرَامُ يُسْأَرُ  
 عَلَى نَفْسِهِ فَلَيْبِكَ مَا كَانَ بَاكِيًا أَيْذَهَبُ وَقْتُ وَهُوَ بِاللَّهْرِ ضَائِعُ  
 «إن الجهاد والهجرة إلى الجهاد جزء أصيل لا يتجزأ عن طبيعة هذا الدين،  
 والدين الذي ليس فيه جهاد لا يستطيع أن يثبت فوق أي أرض، ولا أن تستوي  
 شجرته على سوقها، وأصالة الجهاد - التي هي من صميم هذا الدين، ولها وزنها في  
 ميزان رب العالمين - ليست ملابس طارئة من ملابس تلك الفترة التي تنزل فيها  
 القرآن، وإنما هو ضرورة مصاحبة لهذه القافلة التي يوجهها هذا الدين.

يقول الأستاذ/ سيد قطب في «الظلال» (٧٤٢/٢): «لو كان الجهاد ملابساً  
 طارئة في حياة الأمة المسلمة ما استغرق كل هذه الفصول من صلب كتاب الله في  
 مثل هذا الأسلوب، ولما استغرق كذلك كل هذه الفصول من سنة رسول الله ﷺ  
 وفي مثل هذا الأسلوب.

لو كان الجهاد ملابساً طارئة ما قال رسول الله ﷺ تلك الكلمة لكل مسلم إلى  
 قيام الساعة: «مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ وَلَمْ يُحَدِّثْ نَفْسَهُ بِغَزْوٍ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنَ  
 النَّفَاقِ»<sup>(١)</sup>.

إن الله - سبحانه - يعلم أن هذا أمر تكرهه الملوك، ويعلم أن لا بد لأصحاب  
 السلطان أن يقاوموه؛ لأنه طريق غير طريقهم، ومنهج غير منهجهم، ليس بالأمس  
 فقط، ولكن اليوم وغداً، وفي كل أرض، وفي كل جيل.

(١) رواه مسلم عن أبي هريرة.

وإن الله - سبحانه - يعلم أن الشر متبجح، ولا يمكن أن يكون منصفًا ولا يمكن أن يدع الخير ينمو مهما يسلك هذا الخير من طريق سليمة موادة، فإن مجرد نمو الخير يحمل الخطر على الشر، ومجرد وجود الحق يحمل الخطر على الباطل. ولا بد أن يجنح الشر إلى العدوان، ولا بد أن يدافع الباطل عن نفسه بمحاولة قتل الحق وخنقه بالقوة.

هذه جبلة.. وليست ملابسة وقتية.

هذه فطرة.. وليست حالة طارئة.

ومن ثم لا بد من الجهاد... لا بد منه في كل صورة.. ولا بد أن يبدأ في عالم الضمير، ثم يظهر فيشمل عالم الحقيقة والواقع والشهود... ولا بد من مواجهة الشر المسلح بالخير المسلح... ولا بد من لقاء الباطل المتترس بالعدد بالحق المتوشح بالعدة... وإلا كان الأمر انتحارًا، أو كان هزلاً لا يليق بالمؤمنين.

أَنَا لَا أَلُومُ الْمُسْتَبِدَّ إِذَا تَجَبَّرَ أَوْ تَعَدَّى فَسَبِيلُهُ أَنْ يَسْتَبِدَّ وَشَأْنُنَا أَنْ نَسْتَعِدَّ

## ٢- الاستجابة للنداء الرباني:

قال - تعالى -: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٤١) ﴿[التوبة: ٤١].

وقد أورد القرطبي (في تفسيره ١٥٠/٨) في تفسيرها عشرة أقوال:

﴿خِفَافًا وَثِقَالًا﴾

١- روي عن ابن عباس: شبانًا وكهولاً.

٢- روي عن ابن عباس، وقتادة: نشاطًا وغير نشاط.

٣- الخفيف: الغني، والثقيل: الفقير، قاله مجاهد.

٤- الخفيف: الشاب، والثقيل: الشيخ، قاله الحسن.

٥- مشاغيل وغير مشاغيل، قاله زيد بن علي، والحكم بن عتيبة.

- ٦- الثقل: الذي له عيال، والخفيف: الذي لا عيال له، قاله زيد ابن أسلم.
- ٧- الثقل: الذي له ضيعة يكره أن يدعها، والخفيف: الذي لا ضيعة له، قاله ابن زيد.
- ٨- الخفاف: الرجال، الثقال: الفرسان، قاله الأوزاعي.
- ٩- الخفاف: الذين يسبقون إلى الحرب كالطليعة وهو مقدمة الجيش، الثقال: الجيش بأسره.
- ١٠- الخفيف: الشجاع، الثقل: الجبان، حكاه النقاش.
- والصحيح في معنى الآية: أن الناس أمروا جملة؛ أي: انفروا، خفت عليكم الحركة أو ثقلت. روي أن ابن أم مكتوم جاء إلى رسول الله ﷺ وقال له: أعلني أن أغزو؟ فقال: «نعم» حتى أنزل الله - تعالى -: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾.
- وهذه الأقوال إنما هي على معنى المثال، في الثقل والخفة، ولا يشك عاقل أن حالتنا التي نعيشها في أفغانستان وفي فلسطين<sup>(١)</sup>.. بل في معظم أرجاء العالم الإسلامي داخلة تحت نص هذه الآية.
- فقد اتفق المفسرون، والمحدثون، والفقهاء، والأصوليون على أنه إذا دخل العدو أرضاً إسلامية، أو كانت في يوم من الأيام داراً للإسلام، فإنه يجب على أهل تلك البلدة أن يخرجوا لملاقاة العدو، فإن قعدوا، أو قصروا، أو تكاسلوا، أو لم يكفؤوا توسع فرض العين على من يليهم، فإن قصروا، أو قعدوا، فعلى من يليهم، وثم حتى يعم فرض العين الأرض كلها، ولا يسع<sup>(٢)</sup> أحد تركه؛ كالصلاة، والصيام بحيث يخرج الولد دون إذن والده، والمدين دون إذن دائنه، والمرأة دون إذن زوجها، والعبد دون إذن سيده، ويبقى فرض العين مستمراً حتى تطهر البلاد من رجس الكفار.

(١) والعراق، وكشمير، والفلبين، والبوسنة والهرسك.

(٢) لا يسع: لا يجوز لأحد.

يقول ابن تيمية: «والعدو الصائل الذي يفسد الدين والدنيا ليس أوجب بعد الإيمان من دفعه». والحق المبين الذي لا محيد عنه قول أبي طلحة عندما قرأ: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾، قال: «شبانًا وكهولًا، ما سمع الله عذر أحد»، ثم قال: «أي بني، جهزوني جهزوني، فقال بنوه: يرحمك الله، لقد غزوت مع النبي ﷺ حتى مات، ومع أبي بكر حتى مات، ومع عمر حتى مات، فنحن نغزوا عنك، فقال: لا، جهزوني»، فغزا في البحر، فمات في البحر، فلم يجدوا له جزيرة يدفنوه فيها إلا بعد سبعة أيام، فدفنوه فيها، ولم يتغير الله عليه السلام.

يقول القرطبي (١٥١/١٨) في تفسيره: «إذا تعين الجهاد بغلبة العدو على قطر من الأقطار، أو بحلوله بالعقر (أصل الدار)، فإذا كان ذلك وجب على جميع أهل تلك الدار أن ينفروا ويخرجوا إليه خفافاً وثقالاً، شباناً وشيوخاً، كل على قدر طاقته، من كان له أب بغير إذنه ومن لا أب له.

ولا يتخلف أحد يقدر على الخروج من مقاتل أو مكثر، فإن عجز أهل تلك البلدة على القيام بعدوهم كان على من قاربهم وجاورهم أن يخرجوا على حسب ما لزم أهل تلك البلدة، حتى يعلموا أن فيهم طاقة على القيام بهم ومدافعتهم. وكذلك كل من علم بضعفهم عن عدوهم، وعلم أنه يدرکہم ويمكنه غيائهم لزمه - أيضًا - الخروج إليهم، فالمسلمون كلهم يد على من سواهم، حتى إذا قام بدفع العدو أهل الناحية التي نزل العدو عليها واحتلها سقط الفرض عن الآخرين. ولو قارب العدو دار الإسلام، ولم يدخلوها لزمهم - أيضًا - الخروج إليه، حتى يظهر دين الله، وتحمى البيضة، وتحفظ الحوزة، ويخزي العدو، ولا خلاف في هذا، وما أجمل أبيات النابغة الجعدي وهو يخاطب زوجته التي ترجوه أن يجلس عند عائلته:

بَاتَتْ تُذَكِّرُنِي بِاللَّهِ قَاعِدَةً      وَالْدَّمْعُ يَهْطِلُ مِنْ شَأْنَيْهِمَا سَيْلًا<sup>(١)</sup>

(١) شأنيهما: طريقا الدمع. سَيْلًا: غزيرًا.

يَا بِنْتَ عَمِّي كِتَابُ اللَّهِ أَخْرَجَنِي كَرَاهًا وَهَلْ أَمْنَعَنَّ اللَّهَ مَا فَعَلَا؟  
 فَإِنْ رَجَعْتُ قَرَبْتُ الْخَلْقَ أَرْجِعَنِي وَإِنْ لَحِقْتُ بِرَبِّي فَأَبْتَغِي بَدَلًا<sup>(١)</sup>  
 مَا كُنْتُ أَعْرِجَ أَوْ أَعْمَى فَيُعْذِرَنِي أَوْ ضَارِعًا مِنْ ضَنَى لَمْ يَسْتَطِعْ حَوْلًا<sup>(٢)</sup>

### ٣- اتباعًا للسلف الصالح:

فقد كان الجهاد ديدناً للسلف الصالح، وكان ﷺ سيداً للمجاهدين، وقائداً  
 للغز الميامين، فكانوا إذا اشتد الوطيس يحتمون برسول الله ﷺ، فيكون أقربهم  
 للعدو، وعدد مغازيه ﷺ التي خرج بنفسه فيها سبع وعشرون، وقاتل في تسع منها  
 بنفسه: (بدر، وأحد، والمريسيع، والخذق، وقریظة، وخيبر، وفتح مكة، وحنين،  
 والطائف)، وهذا على قول من قال: مكة فتحت عُنُوةً.

وكانت سراياه التي بعثها سبعا وأربعين، وقيل: إنه قاتل في بني النضير. (نهاية  
 المحتاج ١٦/٨).

وهذا يعني أن رسول الله ﷺ كان يخرج في غزوة أو يرسل سرية في كل  
 شهرين أو أقل.

وسار الصحب الكرام على سنة النبي الكريم ﷺ، فلقد كان القرآن الكريم يربي  
 هذا الجيل تربية جهادية، ويحميهم من أن ينغمسوا في الدنيا كما يحمي أحدنا  
 لديغته من الماء.

فقد روى الحاكم في «المستدرک» (٢٧٥/٢) وصححه ووافقه الذهبي: عن  
 أسلم أبو عمران قال: حمل رجل من المهاجرين - بالقسطنطينية - على صف العدو  
 حتى خرقة، ومعنا أبو أيوب الأنصاري، فقال ناس: ألقى بيده إلى التهلكة، فقال  
 أبو أيوب: نحن أعلم بهذه الآية.. إنما نزلت فينا، صحبنا رسول الله ﷺ وشهدنا

(١) فابتنى بدلاً: تزوجي غيري.

(٢) ضارِعًا من ضنى: ضعيفًا من مرض.

معه المشاهد، ونصرناه، فلما فشا الإسلام وظهر.. اجتمعنا معشر الأنصار تحبباً، فقلنا: فقد أكرمنا الله بصحبة نبيه ﷺ حتى فشا الإسلام وكثر أهله، وكنا قد آثرناه على الأهلين، والأموال، والأولاد، وقد وضعت الحرب أوزارها، فخرجنا إلى أهلنا وأولادنا، فنقيم فيهما، فنزل فينا: ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِكُمْ إِلَى الْهَلَكَةِ﴾ [البقرة: ١٩٥]، فكانت التهلكة في الإقامة في الأهل والمال، وترك الجهاد. وقد روى عكرمة أن ضمرة بن العيص - وكان من المستضعفين في مكة، وكان مريضاً - فلما سمع ما أنزل الله في الهجرة، قال: أخرجوني، فتهيء له فراش، ثم وُضِعَ عليه، وخرج به فمات في الطريق بالتنعيم (على بعد ٦ كم من مكة) (١).

وأُسند الطبري عن رأي المقداد بن الأسود في «حمص» على تابوت صراف، وقد فضل على التابوت من سمته، وهو يتجهز للغزو، ف قيل له: عذرك الله، فقال: أبت علينا سورة البعوث: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾.

وقال الزهري: خرج سعيد بن المسيب إلى الغزو وقد ذهب إحدى عينيه، ف قيل له: إنك عليل، فقال: استنفر الله الخفيف والثقيل، فإن لم يمكنني الحرب كثرت السواد، وحفظت المتاع.

وروي أن بعض الناس رأى في غزوات الشام رجلاً قد سقط حاجباه على عينيه من الكبر، فقال له: يا عم، إن الله قد عذرک، فقال: يا ابن أخي، قد أمرنا بالنفر خفافاً وثقالاً... (٢).

وهذا إبراهيم بن أدهم عندما أحسن بالموت قال: أوتروا لي قوسي، وتوفي وهي في كفه، ودفن في إحدى جزائر البحر في بلاد الروم.. (٣).

وهذا عبدالله بن المبارك كان يقطع مسافة ألفين وستمائة كيلو متر راجلاً أو

(١) القرطبي ٣٤٩/٥.

(٢) القرطبي ١٥١/٨.

(٣) تاريخ دمشق لابن عساكر ١٧٩٠/٢.

راكبًا دابته؛ ليقاتل في سبيل الله في ثغور المسلمين..<sup>(١)</sup>  
وهذا زهير بن قميم المروزي يقول: أشتهي لحمًا من أربعين سنة ولا أكلها حتى  
أدخل الروم فأكله من مغنم الروم<sup>(٢)</sup>..  
وهذا قاضي الكوفة عروة بن الجعد كان في بيته سبعون فرسًا مربوطة  
للجهاد<sup>(٣)</sup>..

وهذا محمد بن واسع كان من العبّاد المحدثين، الغزاة المرابطين؛ يقول عنه القائد  
قتيبة بن مسلم الباهلي: «لِإِصْبَعِ مُحَمَّدٍ بَنٍ وَاسِعٌ تَشِيرُ إِلَى السَّمَاءِ فِي الْمَعْرَكَةِ أَحَبُّ إِلَيَّ  
مِنْ مِئَةِ أَلْفِ سَيْفٍ شَهِيرٍ وَشَابٍ طَرِيرٍ (قوي)»<sup>(٤)</sup>..

وهذا أحمد بن إسحاق السرماري يقول: «أعلم يقينًا أنني قتلت بسيفي هذا  
ألف تركي، ولولا أن يكون بدعة لأمرت أن يدفن معي»<sup>(٥)</sup>..

وهذا أبو عبدالله بن قادوس؛ لكثرة قتله من نصارى الأندلس، كان النصراني  
إذا سقى فرسه فلم يقبل على الماء قال له: مالك، أرأيت ابن قادوس في الماء؟<sup>(٦)</sup>...

وهذا بدر بن عمار يقتل الأسد بسوطه، فيمدحه المتنبي:  
أَمْعَفَرُ اللَّيْلِ الْهَزْبَرُ بِسَوْطِهِ لَمَنِ ادَّخَرْتَ الصَّارِمَ الْمَضْقُولَا  
مُعَفَّرٌ مَمْرُغٌ بِالْتَرَابِ الْهَزْبَرُ: الْأَسَدُ. الصَّارِمُ: السَّيْفُ.

وهذا عمر المختار، يقول عنه غراسياني القائد الإيطالي: لقد خاص عمر المختار  
مع جنودنا (٢٦٣) معركة خلال عشرين شهرًا، أما مجموع معارك فقد بلغت

(١) عبدالله بن المبارك، د. المختضب.

(٢) ترتيب المدارك للقاضي عياض ٢٤٩/٣.

(٣) تهذيب الأسماء واللغات ٣٣١/١.

(٤) المشوق في الجهاد ٦٦.

(٥) تهذيب التهذيب لابن حجر ١٤/١.

(٦) المشوق في الجهاد ٧٧.

ألف معركة.

وهذا الشيخ محمد فرغلي، كان الإنجليز في الإسماعيلية يعلنون حالة الطوارئ في معسكراتهم إذا دخل الفرغلي المدينة، وقد دفع الإنجليز خمسة آلاف جنيه لمن يأتي برأسه حيًا أو ميتًا.

وهذا يوسف طلعت، كان يُسمى جزار الإنجليز؛ لكثرة ما قتل منهم في قناة السويس؛ فأعدمهما عبدالناصر<sup>(١)</sup>.

#### ٤- لقلة الرجال وندرة الفرسان:

عن عبدالله بن عمر - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قال: قال رسول الله ﷺ «إِنَّمَا النَّاسُ كَأَيْلٌ مِثَّةٌ، لَا تَكَادُ تَجِدُ فِيهَا رَاحِلَةً»<sup>(٢)</sup>.

لقد آن أوان الرجال، وهذا مقام الفاعل دون حال المقام. فَدَعْ عَنْكَ نَهَبًا صَحِيحًا فِي حُجْرَاتِهِ وَلَكِنْ حَدِيثًا مَا حَدِيثَ الرُّوَاحِلِ<sup>(٣)</sup> وأزمة العالم الإسلامي اليوم أزمة رجال يضطلعون بثقل المسئولية والقيام بأعباء الأمة.. فارس يحمل هم الإسلام بعد أن تخلى الفرسان.. نسر يعلو إلى الأعالي بعد أن سقط الجميع إلى الحضيض والقيعان.

ولله در القائل في هذا الفارس الذي لا يعرف العيش إلا محسماً:

لَأَنَّكَ لَا تَعْرِفُ الْعَيْشَ إِلَّا مُحْسَمًا

(١) الحق بالقافلة «للدكتور عبدالله عزام» ص (١٤ - ٢٢) دار ابن حزم.

(٢) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم، والترمذي، وابن ماجه.

أي: أن الكامل في الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة قليل؛ لقلة الراحلة في الإبل، والراحلة هي البعير القوي على الأسفار والأحمال النجيب التام الخلق الحسن المنظر، ويقع على الذكر والأنثى، والهاء فيه للمبالغة.

(٣) البيت لامرئ القيس، ومعناه الحرفي: اترك الحديث عن الحجرات التي نهيت أمتعتها، وحدثنني عن قطع الجمال القوي التي عليها مدار حياتنا. وهذا مثال يقال لمن يتحدث عن الأمور التافهة ويدع الأمور العظيمة.

وَلَا تَعْرِفُ الْمَوْتَ إِلَّا شَهَادَةً  
لِأَنَّكَ تَفْضَحُ فِينَا الْخِيَانَةَ..  
لَا تَشْتَهِينَا وَجُوهَ كَسَتْهَا الْبَلَادَةُ  
سَيَقْرُوكَ الْقَادِمُونَ عَلَى كُلِّ لَحْظَةٍ..  
صِدْقٌ...

وَيَزُوسُكَ الطَّالِعُونَ خُطُوطَ إِرَادَةٍ  
لِأَنَّكَ تَعْرِفُ أَنَّ الْحُسَامَ الَّذِي..  
يَسْتَكِينُ لِعَمْدٍ يَمُوتُ  
وَأَنَّ الشُّيُولَ الَّتِي لَيْسَ تَجْرَفُ..  
كُلَّ الصُّخُورِ تَمُوتُ  
وَأَنَّ الْحِصَانَ الَّذِي لَا يَخْبُ يَمُوتُ  
تَحْدِثُ هَذَا السَّكُوتُ  
تَحْدِثُ هَذَا الْهَوَانَ الْمَقِيثُ  
وَأُغْلِنْتَ... وَاللَّيْلَ حَوْلَكَ يَضْرِبُ..  
أَطْنَابُهُ..

أَنْ فَجَرَكَ آتٍ،..  
وَصَبَحَكَ يَرَكُضُ نَحْوَ بِلَادٍ،  
يَعْشَعُشُ فِي قَلْبِهَا الْعَنْكَبُوتُ  
الضِّيَاءُ الَّذِي فِي فَوَادِكِ يَضْهَلُ..

والليل ليلٌ مقيتٌ  
والأحبة - حين تذكرتهم -  
أشعلوك انتصارًا لمجدك..  
ها أنت ذا تستميتُ  
والرياح التي حوّل هذي القبور...  
يصفرُّ فيها المساء المُميت  
والأسى في فوادي يرسم..  
أنشودةً مُخرسةً  
والنشيد الذي أرتجيه..  
يسافرُ تحت ظلال السيوف..  
ويطلع في الليلة الدامسة  
وردة من ضياءٍ، وريحانةً هامسة  
فلعل جهادك يفرح أجواءنا العابسة  
ولعل الذين يبيعون وجهك  
يا نسرنا  
يدركون بأنك لن تتبدّد  
وستبقى مع الخالدين نشيدًا تجددُ  
«لك الله يا دعوة الخالدين  
لقد أوشك البغي أن يهمدًا

نشرنا دمانا الزكيّة نورًا  
يضيء الظلام، ويجلو الهدى»

\*\*\*

إنك أنت الوحيد الذي ما تبدُّ  
فهل نفروا مثلما قد نفرت...؟  
وهل شهدوا مثلما - أنت مُشهد؟  
وهل عرفوا لغة السيف يأبى المذلة  
يا سيفنا المشرب الذي..  
ليس يُغمد؟

وها أنت طاولت كل النجوم...  
وها هم عبيد القروء..  
وها هم وطاء لكل مُشرّد  
تساميت كالأقحوان..  
وأرهفت ... فالكلُّ جَلَمَد...  
فهم كالحجارة... لا حسَّ فيها  
ولكنك الآن نبُع تَوَلَّد  
وما غير وجهك فينا - لواء  
وما غير صوتك فينا يُعَرِّد  
فيا ويح من أسلموا وجههم

للخيانة ...، وارتكنوا للتجمُّد

ويا ويح ريح الخيانة...

حين تمرُّ على كل أرض،

فتطفئ روح التمرُّد

ويا ويحهم أشعلوا في المدى

شعلة من ضرام، وأنشودة تتوقَّد

هو الليل... يا نسرنا،

حاصر المترفين بقاعات..

هذا المساء المبدَّد

هو الليل... يا نسرنا،

أوغلت في القلوب نصال الخيانة...

والكل أزمَد

وما عادَ يملؤنا غير خوف الذئاب...

وزَهو القروء...

وصمَّت التبلُّد

وما عادَ فينا حسامٌ جرى...

فما ثمَّ عُرٌّ، ولا ثمَّ خيل...

ولا ثمَّ سُودَد

وما عادَ إلا رُوَيْبُضَةٌ،

فوق كُرسيّة يُتقن الدّور..

في ربه يتردّد

وما عاد وجه الألى ملثوا الأرض...

عدلا...

وصاروا على الشهب... عزّا

وكانت لهم ساحة الأرض...

مسجد

وهل أنت إلا جواذ يخبّ..

سيف مجرّد؟

وهل أنت إلا كتاب..

سيقروّه القادمون حروفا تُغرّد؟

وهل أنت إلا الثبات الأيّي...؟

وهل أنت إلا التجرّد؟

وهل أنت إلا الزمان النقيّ..

يخاطبنا عبّر هذي الفيافي

فنشقى ونسعد؟

ويدمغ من يذهبون الرجولة فينا

ويدحض من يفقدون اليقين المؤكّد

المساء الملبَّدُ

وصورة «مَذْرِيْدَ» في صفحة الخزي

والكلُّ يَزُوْدُ

وأفئدةٌ فوق هذي الوجوه البليدة...

في قاعة العار تُعَبِّدُ

وأصوات خرسٍ يبيعوننا...

فوق هذي الموائد..

لا يحسبون حسابًا لطفل سيولَدُ

ويلعنهم حينَ يَرشُدُ

ويومًا سيرجمهم في قبور الخيانة

صَوْتُ السنين المتدَّدُ

المساء الملبَّدُ

وهذا الغطيط الذي تستحمُّ..

الخرائط فيه...

وأكذوبةٌ تتردَّدُ

وريحٌ تفجِّرُ من داخل الصمتِ..

تعلو وتزبدُ

وتزحف من كل صوبٍ

وتطلع من كل مسجِدُ

«سئمنا الخيانةَ والخائنينَا  
 سئمنا السنينَ الكذوبةَ...  
 تحمل هذا البقاءَ المهينا  
 سئمنا بلادًا على صدرها  
 يجلس المجرمونا  
 سئمنا عيون الذئاب اللقيطة...  
 تغزو الجلودَ ... وتكمل منا العيونَا  
 سئمنا سئمنا...  
 سئمنا المجونا  
 وهذي الكئوس التي خَدَّرَتْنا سنينَا  
 وهذي العباراتِ ما أرجعت أرضنا  
 فاعتقونا  
 وما حرَّرتِ قدسنا  
 أيها القاتلونا  
 سئمناكُم كالدمى  
 فوقَ هذي الخرائطِ وَجْهًا خئونَا  
 سئمنا.. سئمنا  
 لأن الخرائط أضحَّتْ سجونَا»

المساء الملبَّدُ

وصوتك يا نسرنا

منذ حلَّ المساء...

وأوغل هذا الظلام المعرِبُ

وعادت خفافيشه تترصَّدُ

يسافر في زمرة القابضين...

على الجمر... والجمر مُوقَدُ

ووجهك... يا نسرنا راحة القلب...

في زمن أقفرت أرضه...

من إمام مُوحَّدُ

فلا تبتسئ،

إنَّ فينا من الذكر آيا

تصبرنا في التهجدُ

وفينا من القبس النبوي..

مشاعل ضوء تبث اليقين.. بأرواحنا

في زمان التردُّد<sup>(١)</sup>.

\*\*\*

(١) قصيدة «لأنك لا تعرف العيش إلا حسائم» من ديوان «الجواد المهاجر» لطاهر العتباتي ص (٢١ - ٣٠) دار الوفاء.

## ٥- تبصير المؤمنين بغاية الجهاد وأهدافه

إن للجهاد غايات وأهدافاً جليلة كثيرة؛ منها:

- تعبيد الناس لله وحده، وإخراجهم من العبودية للعباد إلى العبودية لرب العباد، وإزالة الطواغيت كلها من الأرض جميعاً حتى تنتهي الفتنة الكبرى وهي الشرك ويكون الدين كله لله:

إن للجهاد حِكْماً بالغةً وأهدافاً جليلةً؛ لأن الذي شرعه هو العليم الخبير، فما دام أن الأمر به هو الحكيم فالحكمة والمصلحة ثابتة فيه قطعاً، وتَلَمُّسُ حكمة الجهاد لا يتوقف القيام به على معرفتها عند المسلم الصادق؛ فإن مقتضى العبودية أن ينفذ العبد أمر سيده عرف حكمته أو لم يعرف، ولكن معرفة الحكمة تقوي العزائم، وتشحذ الهمم، وتيسر أمر التكاليف على المكلفين ونحو ذلك من الفوائد والمصالح، ولنرجع إلى ما أمرنا الله بالرجوع إليه - الكتاب والسنة - نأخذ منهما أهداف الجهاد وغايته.

الهدف الرئيسي هو تعبيد الناس لله وحده، وإخراجهم من العبودية للعباد إلى العبودية لرب العباد، وإزالة الطواغيت كلها من الأرض جميعاً، وإخلاء العالم من الفساد؛ وذلك لأن خضوع البشر لبشر مثلهم وتقديم أنواع العبادة لهم من الدعاء والنذر والذبح والتعظيم والتشريع والتحاكم هو أساس فساد الأجيال المتعاقبة من لدن نوح عليه السلام إلى يومنا هذا، وهو انحراف بالفطرة السوية عما خلقها الله عليه من التوحيد؛ كما قال ﷺ عن الله قال: «وإني خلقت عبادي حنفاء كلهم، وإنهم أتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم، وحرمت عليهم ما أحللت لهم، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً...» الحديث<sup>(١)</sup>.

فهدف الجهاد الإسلامي الأكبر هو إرجاع البشر إلى الأصل وهو الملة الحنيفية

(١) صحيح مسلم مع النووي (١٧/١٩٨).

التي تخضعهم لرب العالمين، وتجعلهم يستمدون منه - سُبحانَهُ - منهج حياتهم الدنيا، ويعبدونه كما أمر، ولا يعبدون أحداً غيره، وهذا الخضوع لله هو الذي يحقق لهم السعادة والفلاح في الدنيا والآخرة.

يقول سيد قطب - رَحِمَهُ اللهُ - تحت عنوان «منهج متفرد»: «والآن يقول قائل: إذا كان الإسلام وهو منهج الله للحياة البشرية لا يتحقق في الأرض وفي دنيا الناس إلا بالجهد البشري، وفي حدود الطاقة البشرية، وفي حدود الواقع المادي للحياة الإنسانية في البيئات المختلفة، فما ميزته إذن على المناهج البشرية التي يضعها البشر لأنفسهم، ويبلغون منها ما يبلغه جهدهم في حدود طاقتهم وواقعهم؟! ولماذا يجب أن نحاول تحقيق ذلك المنهج، وهو يحتاج إلى الجهد البشري ككل منهج، فلا يتحقق منه شيء بمعجزة خارقة ولا بقهر إلهي ملزم، وهو يتحقق في حياة الناس في حدود فطرتهم البشرية وطاقتهم العادية وأحوالهم الواقعية، ونحن ملزمون بمحاولة تحقيق ذلك المنهج ابتداءً؛ لنحقق لأنفسنا صفة الإسلام؛ فركن الإسلام الأول: أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وشهادة «أن لا إله إلا الله» معناها القريب: إفراد الله - سبحانه - بالألوهية وعدم إشراك أحد من خلقه معه في خاصية واحدة من خصائصها، وأولى خصائص الألوهية حق الحاكمية المطلقة الذي ينشأ عنه حق التشريع للعباد، وحق وضع المناهج لحياتهم، وحق وضع القيم التي تقوم عليها هذه الحياة؛ فشهادة «أن لا إله إلا الله» لا تقوم ولا تتحقق إلا بالاعتراف بأن لله وحده حق وضع المنهج الذي تجري عليه الحياة البشرية، وإلا بمحاولة تحقيق ذلك المنهج لأسباب تتعلق بالمنهج ذاته فهو وحده المنهج الذي يحقق كرامة الإنسان، ويمنحه الحرية الحقيقية، ويطلقه من العبودية، هو وحده الذي يحقق له التحرر الكامل الشامل المطلق في حدود إنسانيته وعبوديته لله؛ التحرر من العبودية للناس بالعبودية لله رب الناس، وما من منهج آخر في الأرض يحقق هذه الخاصية إلا الإسلام.. ونحن ملزمون بمحاولة تحقيق ذلك المنهج، لأنه وحده المنهج المبرأ من

نتائج الجهل الإنساني والقصور الإنساني براءته من نتائج الضعف البشري؛ فواضعه هو خالق هذا الكائن الإنساني العليم بما يصلحه ويصلح له، وهو المطلع على خفايا تكوينه وتركيبه وخفايا الملابس الأرضية والكونية كلها في مدى الحياة البشرية كذلك<sup>(١)</sup>.

والأدلة على أن هدف الجهاد الأكبر «تعبيد الناس لله وحده، وإخراجهم من العبودية للعباد، وإزالة الطواغيت كلها من الأرض، وإخلاء العالم من الفساد» كثيرة جدًا.

يقول الله ﷻ: ﴿وَقَالُوا هُمْ حَتَّى لَا تُكُونَ فَتَنَةً وَيَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ فَإِنْ أُنْهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٩٣].

ويقول - تعالى -: ﴿وَقَالُوا هُمْ حَتَّى لَا تُكُونَ فَتَنَةً وَيَكُونَ الَّذِينَ كُلُّهُمُ لِلَّهِ فَإِنْ أُنْهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الأنفال: ٣٩].  
قال ابن كثير: «ثم أمر - تعالى - بقتال الكفار؛ ﴿حَتَّى لَا تُكُونَ فَتَنَةً﴾؛ أي: شرك، قاله ابن عباس وأبو العالية ومجاهد والحسن وقتادة والربيع ومقاتل بن حيان والشدّي وزيد بن أسلم، ﴿وَيَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ﴾؛ أي: يكون دين الله هو الظاهر على سائر الأديان»<sup>(٢)</sup>.

وقال ابن الجوزي: ﴿وَيَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ﴾ قال ابن عباس: أي يخلص له التوحيد»<sup>(٣)</sup>.

وقال ابن جرير الطبري: «فقاتلوهم حتى لا يكون شرك ولا يعبد إلا الله وحده لا شريك له؛ فيرتفع البلاء عن عباد الله من الأرض وهو الفتنة، ويكون الدين كله

(١) هذا الدين، لسيد قطب ص (١٥ - ٢٠).

(٢) ابن كثير (١: ٣٢٩).

(٣) زاد المسير (١: ٢٠٠).

لله، وحتى تكون الطاعة والعبادة كلها لله خالصة دون غيره»<sup>(١)</sup>.

وقال الشوكاني: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ فيه الأمر بمقاتلة المشركين إلى غاية هي ألا تكون فتنة وأن يكون الدين لله وهو الدخول في الإسلام والخروج عن سائر الأديان المخالفة له، فمن دخل في الإسلام وأقلع عن الشرك لم يحل قتاله»<sup>(٢)</sup>.

ويقول الرسول ﷺ: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله»<sup>(٣)</sup>.  
ويقول ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله»<sup>(٤)</sup>.

ويقول ﷺ: «بعثت بين يدي الساعة بالسيف حتى يعبد الله - تعالى - وحده لا شريك له، وجعل رزقي تحت ظل رمحي، وجعل الذل والصغار على من خالف أمري»<sup>(٥)</sup>.

وقد كان هذا الهدف العظيم للجهاد حاضراً في حس الصحابة - رضي الله عنهم - أثناء معاركهم مع أعداء الله؛ ففي صحيح البخاري عن جبير بن حية قال: «فدبنا عمر، واستعمل علينا النعمان بن مقرن حتى إذا كنا بأرض العدو خرج علينا عامل كسرى في أربعين ألفاً، فقام ترجمان فقال: ليكلمني رجل منكم. فقال المغيرة: سل عما شئت. قال: ما أنتم؟ قال: نحن أناس من العرب كنا في شقاء شديد وبلاء شديد، نمص الجلد والنوى من الجوع، ونلبس الوبر والشعر، ونعبد

(١) تفسير الطبري (١٣/٥٣٧).

(٢) فتح القدير، للشوكاني (١: ١٩١).

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي (١٣: ٤٩).

(٤) صحيح البخاري مع الفتح (١: ٧٢).

(٥) مجمع الزوائد (٦: ٤٩) وقال: رواه أحمد وفيه عبدالرحمن بن ثابت وثقه المديني وغيره، وضعفه أحمد وغيره، وبقي رجاله ثقات. وصححه الألباني.

الشجر والحجر، فبينما نحن كذلك إذ بعث رب السموات ورب الأرضين - تَعَالَى ذِكْرُهُ وَجَلَّتْ عَظَمَتُهُ - إلينا نبياً من أنفسنا نعرف أباه وأمه، فأمرنا نبينا رسول ربنا ﷺ أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده أو تؤدوا الجزية، وأخبرنا نبينا ﷺ عن رسالة ربنا أنه من قُتِلَ منا صار إلى الجنة في نعيم لم ير مثلاً قط ومن بقي منا ملك رقابكم»<sup>(١)</sup>.

وذكر ابن كثير قصة ربعي بن عامر رضي الله عنه لما بعثه سعد بن أبي وقاص إلى رستم وفيها: «... فدخل عليه وقد زينوا مجلسه بالنمارق المذهبة والزرايب والحريز، وأظهر اليواقيت واللائئ الثمينة والزينة العظيمة، وعليه تاجه وغير ذلك من الأمتعة الثمينة، وقد جلس على سرير من ذهب، ودخل ربعي بثياب صفيقة وسيف وترس وفرس قصيرة، ولم يزل راكبها حتى داس بها على طرف البساط، ثم نزل وربطها ببعض تلك الوسائد، وأقبل وعليه سلاحه ودرعه ويضته على رأسه، فقالوا له: ضع سلاحك. فقال: إني لم آتكم وإنما جئكم حين دعوتوني فإن تركتموني هكذا وإلا رجعت. فقال رستم: ائذنوا له. فأقبل يتوكأ على رمحه فوق النمارق؛ فخرق عامتها، فقالوا له: ما جاء بكم؟ فقال: الله ابتعثنا؛ لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله، ومن ضيق الدنيا إلى سعتها، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام، فأرسلنا بدينه إلى خلقه؛ لندعوهم إليه فمن قَبِلَ ذلك قبلنا منه ورجعنا عنه، ومن أئبى قاتلناه أبداً حتى نفضي إلى موعود الله. قالوا: وما موعود الله؟ قال الجنة لمن مات على قتال من أئبى والظفر لمن بقي»<sup>(٢)</sup>.

وهذا الهدف السامي المتضمن لإعلاء كلمة الله - وهي الإسلام -، وإقامة سلطان الله في الأرض، وجعل كلمة الذين كفروا السفلى، وإخلاء العالم من الفساد الأكبر الذي هو الشرك وما ينتج عنه، وإزالة الطواغيت الذين يحولون بين

(١) صحيح البخاري مع الفتح (٦: ١٩٠).

(٢) البداية، لابن كثير (٧: ٣٩).

الناس وبين الإسلام ويعبدونهم لغير الله - موضع اتفاق بين علماء الإسلام، وهاهي ثلة من أقوالهم.

يقول الشافعي: «فَدَلَّ كتاب الله وستة نبيه ﷺ أن فرض الجهاد إنما هو على أن يقوم به مَنْ فيه كفاية للقيام به حتى يجتمع أمران:

أحدهما: أن يكون بإزاء العدو المخوف على المسلمين مَنْ يمنعه. والآخر: أن يجاهد من المسلمين مَنْ في جهاده كفاية حتى يُسَلِّمَ أهل الأوثان أو يعطي أهل الكتاب الجزية»<sup>(١)</sup>.

ويقول محمد بن الحسن: «فرضية القتال المقصود منها إعزاز الدين وقهر المشركين»<sup>(٢)</sup>.

ويقول ابن القيم: «والمقصود من الجهاد إنما هو أن تكون كلمة الله هي العليا ويكون الدين كله لله... فإن من كون الدين كله لله إذلال الكفر وأهله وصغاره وضرب الجزية على رءوس أهله والرق على رقابهم فهذا من دين الله ولا يناقض هذا إلا ترك الكفار على عزهم وإقامة دينهم كما يحبون بحيث تكون لهم الشوكة والكلمة»<sup>(٣)</sup>.

ويقول ابن عبد البر المالكي: «يقاتل جميع أهل الكفر من أهل الكتاب وغيرهم من القبط والترك والحبشة والفزارية والصقالبة والبربر والمجوس وسائر الكفار من العرب والعجم، يقاتلون حتى يسلموا أو يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون»<sup>(٤)</sup>.

«ويقول سيد قطب: «إن بواعث الجهاد في الإسلام ينبغي تلمسها في طبيعة الإسلام ذاته ودوره في هذه الأرض وأهدافه العليا التي قررها الله وذكر الله أنه

(١) الأم، للشافعي (٤: ١٦٧).

(٢) السير الكبير، للشيباني (١: ١٨٨).

(٣) أحكام أهل الذمة، لابن القيم (١: ١٨).

(٤) من كتاب الكافي في فقه أهل المدينة المالكي، للحافظ ابن عبد البر ص (٤٦٦).

أرسل من أجلها هذا الرسول بهذه الرسالة وجعله خاتم النبيين وجعلها خاتمة الرسالات، إن هذا الدين إعلان عام لتحرير الإنسان في الأرض من العبودية للعباد - ومن العبودية لهواه أيضًا وهي من العبودية للعباد - وذلك بإعلان ألوهية الله وحده - سبحانه - وربوبيته للعالمين، إن إعلان ربوبية الله وحده للعالمين معناها الثورة الشاملة على حاكمية البشر في كل صورها وأشكالها وأنظمتها وأوضاعها والتمرد الكامل على كل وضع في أرجاء الأرض الحكم فيه للبشر بصورة من الصور أو بتعبير آخر مرادف الألوهية فيه للبشر في صورة من الصور، ذلك أن الحكم الذي مرد الأمر فيه إلى البشر ومصدر السلطات فيه هم البشر هو تأليه للبشر يجعل بعضهم لبعض أربابًا من دون الله، إن هذا الإعلان معناه انتزاع سلطان الله المغتصب وردّه إلى الله وطرده المعتصين له الذين يحكمون الناس بشرائع من عند أنفسهم فيقومون منهم مقام الأرباب ويقوم الناس منهم مقام العبيد، إن معناه تحطيم مملكة البشر؛ لإقامة مملكة لله في الأرض أو بالتعبير القرآني الكريم: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾، ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ ذلك الدين القيم، ﴿قُلْ يَتَاهَلِ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾.

ومملكة الله في الأرض لا تقوم بأن يتولى الحاكمية في الأرض رجال بأعيانهم هم رجال الدين كما كان الأمر في سلطان الكنيسة ولا رجال ينطقون باسم الآلهة كما كان الحال في ما يعرف باسم «التيوقراطية» أو الحكم الإلهي المقدس، ولكنها تقوم بأن تكون شريعة الله هي الحاكمة وأن يكون مرد الأمر إلى الله وفق ما قرره من شريعة مبينة، وقيام مملكة الله في الأرض وإزالة مملكة البشر وانتزاع السلطان من أيدي معتصبيه من العباد وردّه إلى الله وحده وسيادة الشريعة الإلهية وحدها وإلغاء القوانين البشرية كل أولئك لا يتم بمجرد التبليغ والبيان؛ لأن المتسلطين على رقاب

العباد المغتصبين لسلطان الله في الأرض لا يسلمون في سلطانهم بمجرد التبليغ والبيان وإلا فما كان أيسر عمل الرسل في إقرار دين الله في الأرض وهذا عكس ما عرفه تاريخ الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم - ، وتاريخ هذا الدين على مر الأجيال، إن هذا الإعلان العام لتحرير الإنسان في الأرض من كل سلطان غير سلطان الله بإعلان ألوهية الله وحده وربوبيته للعالمين لم يكن إعلاناً نظرياً فلسفياً سلبياً؛ إنما كان إعلاناً حركياً واقعياً إيجابياً، إعلاناً يراد له التحقيق العملي في صورة نظام يحكم البشر بشريعة الله ويخرجهم بالفعل من العبودية للعباد إلى العبودية لله وحده بلا شريك؛ ومن ثم لم يكن بد من أن يتخذ شكل الحركة إلى جانب شكل البيان؛ ذلك ليوافق الواقع البشري بكل جوانبه بوسائل مكافئة لكل جوانبه والواقع الإنساني أمس واليوم وغداً يواجه هذا الدين بوصفه إعلاناً عاماً لتحرير الإنسان في الأرض من كل سلطان غير سلطان الله بعقبات اعتقادية تصورية، وعقبات مادية واقعية، وعقبات سياسية واجتماعية واقتصادية وعنصرية وطبقية إلى جانب عقبات العقائد المنحرفة والتصورات الباطلة، وتختلط هذه بتلك وتتفاعل معها بصورة معقدة شديدة التعقيد، وإذا كان البيان يواجه العقائد والتصورات فإن الحركة تواجه العقبات المادية الأخرى وفي مقدمتها السلطان السياسي القائم على العوامل الاعتقادية التصورية والعنصرية والطبقية والاجتماعية والاقتصادية المعقدة المتشابكة، وهما معاً - البيان والحركة - يواجهان الواقع البشري بجملته بوسائل مكافئة لكل مكوناته وهما معاً لا بد منهما لانطلاق حركة التحرير للإنسان في الأرض، الإنسان كله في الأرض كلها، وهذه نقطة مهمة لا بد من تقريرها مرة أخرى.

إن هذا الدين ليس إعلاناً لتحرير الإنسان العربي وليس رسالة خاصة بالعرب، إن موضوعه هو الإنسان نوع الإنسان، ومجاله هو الأرض كل الأرض، إن الله - سبحانه - ليس ربّاً للعرب وحدهم ولا حتى لمن يعتنقون العقيدة الإسلامية

وحدهم، إن الله هو رب العالمين وهذا الدين يريد أن يرد العالمين إلى ربهم وأن ينتزعهم من العبودية لغيره، والعبودية الكبرى في نظر الإسلام هي خضوع البشر لأحكام يشرعها لهم ناس من البشر وهذه هي العبادة التي يقرر أنها لا تكون إلا لله وأن من يتوجه بها لغير الله يخرج من دين الله مهما ادعى أنه في هذا الدين، ولقد نص رسول الله ﷺ على أن الاتباع في الشريعة والحكم هو العبادة التي صار بها اليهود والنصارى مشركين مخالفين لما أمروا به من عبادة الله وحده؛ أخرج الترمذي بإسناده عن عدي بن حاتم رضي الله عنه أنه لما بلغته دعوة رسول الله ﷺ فرأى إلى الشام، وكان قد تنصر في الجاهلية، فأسرت أخته وجماعة من قومه ثم من رسول الله ﷺ على أخته وأعطاها فرجعت إلى أخيها فرغبته في الإسلام وفي القدوم على رسول الله ﷺ، فتحدث الناس بقدومه، فدخل على رسول الله ﷺ وفي عنقه - أي عدي - صليب من فضة وهو - أي النبي ﷺ - يقرأ هذه الآية: ﴿اتَّخِذُوا أَجْبَارَهُمْ وَرُهْبَنَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ قال: فقلت: إنهم لم يعبدوهم. فقال: بلى، إنهم حرموا عليهم الحلال، وأحلوا لهم الحرام فاتبعوهم، فذلك عبادتهم إياهم.

وتفسير رسول الله ﷺ لقول الله - سبحانه - نص قاطع على أن الاتباع في الشريعة والحكم هو العبادة التي تخرج من الدين وأنها هي اتخاذ بعض الناس أرباباً لبعض، الأمر الذي جاء هذا الدين ليلغيه ويعلن تحرير الإنسان في الأرض من العبودية لغير الله؛ ومن ثم لم يكن بد للإسلام أن ينطلق في الأرض؛ لإزالة الواقع المخالف لذلك الإعلان بالبيان وبالحركة مجتمعين، وأن يوجه الضربات للقوى السياسية التي تُعبد الناس لغير الله؛ أي تحكمهم بغير شريعة الله وسلطانه والتي تحول بينهم وبين الاستماع إلى البيان واعتناق العقيدة بحرية لا يتعرض لها السلطان، ثم لكي يقيم نظاماً اجتماعياً واقتصادياً وسياسياً يسمح لحركة التحرر بالانطلاق الفعلي بعد إزالة القوة المسيطرة سواء كانت سياسية بحتة أو متلبسة

بالعنصرية أو الطبقية داخل العنصر الواحد»<sup>(١)</sup>. اهـ<sup>(٢)</sup>.

وكانت دعوة الإسلام إلى التوحيد دعوة أيضًا إلى قطع دابر الذين تسنموا ذروة الألوهية واستعبدوا الناس ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾

٦- رد اعتداء المعتدين على المسلمين:

قال - تعالى -: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَقَتُّدُوا إِيَّاهُ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُقْتَدِينَ﴾ [البقرة: ١٩٠].

وقال - تعالى -: ﴿أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ١٣].

وقال ﷺ فيما يرويه عن ربه أنه قال: «إنما بعثتك؛ لأبتليك وأبتلي بك، وأنزلت عليك كتابًا لا يغسله الماء تقرؤه نائمًا ويقظان، وإن الله أمرني أن أحرّق قريشًا؛ فقلت: رَبِّ إِذَا يَثْلَغُوا<sup>(٣)</sup> رأسي فيدعوه حزمة. قال: استخرجهم كما استخرجوك، واغزهم نغزك، وأنفق فستنفق عليك، وابعث جيشًا نبعث خمسة مثله، وقاتل بمن أطاعك ممن عصاك...» الحديث<sup>(٤)</sup>.

وقد تقدم معنا أن علماء الإسلام أجمعوا على أن رد اعتداء الكفار عن المسلمين فرض عين على كل قادر.

ومن ذلك ما فعله الناصر صلاح الدين ومن قبله القسيم بن القسيم نور الدين

(١) في ظلال القرآن (١٤٣٣/٣ - ١٤٣٥)، وانظر: أيضًا: كلام أبي الأعلى المودودي الذي نقله سيد قطب في الظلال (١٤٤٨/٣ - ١٤٥١).

(٢) أهمية الجهاد في نشر الدعوة الإسلامية، للدكتور علي بن نفيع العلياني ص (١٥٨ - ١٦٦)، دار طيبة.

(٣) يثلغ: يكسر ويشج.

(٤) صحيح مسلم مع شرح النووي (١٩٨/١٧).

محمود زنكي من رد اعتداء الإفرنج الصليبيين على ديار المسلمين وأخذهم للمسجد الأقصى وقتلهم لآلاف من المسلمين في القدس حتى غاص قائد الصليبيين في دماء المسلمين إلى ركبتيه، وبعد عشرات من السنين في إذلال المسلمين وقهرهم كان استرداد بيت المقدس على يد البطل صلاح الدين الأيوبي. ولما خرج الأذفونس واعتدى على بلاد المسلمين في الأندلس بجيش عدته مئة ألف من المشاة وثمانين ألفاً من الفرسان تصدى لهم يوسف بن تاشفين والمعتمد بن عباد في سهل الزلاقة وكان النصر العظيم للمسلمين.

وقبل هذا كله نجدة المعتصم لامرأة مسلمة لما صاحت ونادت في بلاد الروم: «وامعتصماه»!!.

رُبَّ وامعتصماء انطلقت ملء أفواه الصبايا اليُثم صادفت أسماعنا لكنها لم تصادف نخوة المعتصم في سنة (٢٢٣ هـ) أوقع ملك الروم توفيل بن ميخائيل بأهل ملطية وما والآها ملحمة عظيمة، قتل فيها خلقاً كثيراً من المسلمين، وأسر ما لا يحصون كثرة، ومثَّل بمن وقع في أسره من المسلمين، فقطع أنوفهم وآذانهم وسمل أعينهم، قَبَّحَهُ الله، وكان جملة من أسر ألف امرأة من المسلمات.

فلما سمع بذلك المعتصم انزعج لذلك جداً وصرخ في قصره بالنفير، ثم نهض من فوره، وأمر بتعبئة الجيوش، واستدعى القاضي والشهود، فأشهدهم أن ما يملكه من الضياع: ثلثه صدقة، وثلثه لولده، وثلثه لمواليه، وقال للأمراء: أي بلاد الروم أمنع؟ قالوا: عمورية، لم يعرض لها أحد منذ كان الإسلام، وهي أشرف عندهم من القسطنطينية، فاستدعى الجيوش وسار إلى عمورية في جحافل أمثال الجبال، فأنكاهم نكابة عظيمة، لم يُسمع بمثلها لخليفة، وقتل منهم ثلاثين ألفاً وسبى مثلهم.

أما سمعت بأرض الروم مسلمة تشكو «لمعتصم» ظلم المغيرينا

فتسبق الخيلُ أصوات استغاثتها      وتغلا الكونَ صيحات الملبّينا  
وتصرخ اليوم آلاف مؤلّفة      فهل سمعت سوى أحزان ياكينا  
ونحن نسمعُ أصوات استغاثتها      وليس نسمعُها إلا أغانيها  
«خضر مرابّعنا بيض صنائعنا      سودّ وقائعنا حُمُر مواضعنا»  
ويسبح الطُّهرُ - طهرُ البكرِ - في دمه      ونحن نسبح في أحلام ماضينا  
لولا تعطيل المسلمين لهذا الركن ما استُثيحت أغلى أوطانهم ومقدساتهم، ولما  
أخذ المغضوب عليهم من شرادم اليهود فلسطين وانتزعوها من أيدي المسلمين، ولما  
اعتدوا على بلاد المسلمين في البوسنة والهرسك وألبانيا وفعلوا بهم الأفاعيل،  
والمقابر الجماعية التي تضم المئات والآلاف خير شاهد على ذلك.

وهل كان يظن أحد أن عاصمة الرشيد بغداد تسقط؛ بسبب هذا العلماني  
سفاك الدماء تلميذ مشيل عفلق صدام حسين الذي أذل شعبه وضرب المسلمين  
من الأكراد بالقنابل المحرمة دوليًا، واعتدى على جيرانه من الكويتيين ثم تسقط  
بغداد درة بلاد المسلمين.

إن ما فعله الصليبيون في معركة «عاصفة الصحراء» أو «المجد للغدراء»، وما  
فعلوه عند دخولهم العراق وبعد احتلالهم له تشيب منه النواصي والولدان: من  
اغتصاب للنساء، وقتل للأطفال - بعد قتلهم قبل ذلك بالتجويع - وهدم المساجد،  
وانتهاك حرمتها، وإدخالهم الألوف من المنصرين، واستيلائهم على ثروات العراق  
ونفطه.. إن هذا كله لم يحدث إلا بعد أن ضاعت هوية العراق الإسلامية لتصبح  
علمانية بعثية محاربة لله ولرسوله، أذلت المسلمين أكبر من ذل الأمريكان لهم. ز  
فهل من عودة والعود أحمد.. حتى نقول بصدق «بغداد عودي».

(١١) ألبابنا: الأبواب: جمع اللب؛ وهو: العقل.

وَنَهْرُ دَجَلَةٍ يَجْرِي بَيْنَ أَضْلَعِهَا      شَهْدًا سَكُونًا فَرَّهْرُ الرُّؤُصِ ثَمَلَانُ  
إِذْ غَارَلَتْهُ الصَّبَا<sup>(١)</sup> فَجَرًّا فَلَاطَفَهَا      وَرَفَّ بَيْنَ النَّدَى وَرَدَّ وَرَيْحَانُ  
وَبَانَ<sup>(٢)</sup> سِرُّ الْهَوَى عَطْرًا وَهَفْهَفَةً      رَغَمَ الْحَيَاءِ وَهَلْ لِلشُّوقِ كَتْمَانُ؟!

### □ بغداد عطر الدُّنَا

إِنِّي لِأَبْكِي وَلَا أَبْكِي لِعَابِقَةٍ      قَرَّ الزَّمَانُ بِهَا مُدَّ كَانَ أَرْمَانُ  
إِذْ كُلُّ رُكْنٍ لَدَى «الكَرْحِيِّ»<sup>(٣)</sup> رَاوِيَةٌ      تَكَلَّى تُحَدِّثُ عَنْ أَمْجَادٍ مَنْ كَانُوا  
حَتَّى تَخَالَ شُخُوصَ الْقَوْمِ حَاضِرَةً      فَوْقَ الْعُرُوشِ وَتَعْلُوهُنَّ تَبِجَانُ

### □ بغداد صَرْحُ<sup>(٤)</sup> الدُّنَا

إِنِّي لِأَبْكِي وَمَا أَبْكِيكَ شَاهِقَةً      قَضَرًا مَشِيدًا لَهُ صَرْحُ وَإِيَوَانُ<sup>(٥)</sup>  
إِذِ الرِّصَافَةُ<sup>(٦)</sup> فِي عَيْنِكَ سَامِقَةً      رَفَّ الْعَبِيرُ بِهَا وَازْدَانَ مِيدَانُ  
وَالْأَعْظَمِيَّةُ<sup>(٧)</sup> طَرَحَ النِّهْرَ فَاتِنَةً      بِهَا الْقُصُورُ تُدَاعِيهِنَّ أَفْنَانُ  
بَغْدَادُ يَبْكِيكَ دَمْعُ الْقَلْبِ مُسْلِمَةً      قَدْ سَامَهَا<sup>(٨)</sup> الدَّلُّ دُونَ الْخَلْقِ صَبِيحَانُ  
أَبْكِي فَتَاةً كَطَهْرٍ الثَّلَجِ بَاكِيةً      قَدْ غَالِ<sup>(٩)</sup> عَقَّتَهَا كَلْبٌ وَدُوبَانُ

(١) الصَّبَا: ريح مهبها من مشرق الشمس إذا استوى الليل والنهار.

(٢) بان: بان الشيء بياثًا: ظهر واتضح.

(٣) الكرْحِي: الاسم الدارج لـ«الكرخ»، وهو أحد شطري بغداد، والذي يمثل الجزء القديم منها.

(٤) صرح: القصر العالي أو البناء العالي الذاهب في السماء.

(٥) إيوان: الإوان والإيوان: مجلس كبير على هيئة ضفة واسعة، لها سقف محمول من الأمام على عقد، يجلس فيه كبار القوم.

(٦) الرصافة: شطر بغداد الجديد.

(٧) الأعظمية: أرقى أحياء الرصافة.

(٨) سامها: سام الشيء سَوَمًا وَسَوَامًا: لزمه ولم يبرح عنه.

(٩) غال: غال فلانًا غولًا: أحلته من حيث لا يدري فأهلكه.

أُبْكِي الصَّغَارَ وَلَا مَاءَ وَلَا شَجَرَ<sup>(١)</sup>      خَلَفَ الْحَيَامَ وَلَا دِفْءَ وَتَحْنَانُ<sup>(٢)</sup>  
وَالْبُرْدُ يَنْهَسُ<sup>(٣)</sup> فِي أَحْشَائِهِمْ نَهْمًا<sup>(٤)</sup>      وَهَلْ تَقِي الْبَرْدَ أَسْمَالَ<sup>(٥)</sup> وَأَعْصَانُ؟  
يَا طَالَمَا قَرَحْتَ قَلْبِي مَدَامِغَهُمْ      وَقَدْ تَقَافَزَ بَيْنَ يَدَيَّ وَلَدَانُ  
أُبْكِي الرِّجَالَ وَذُلُّ الْعَارِ يَذْمُغُنَا<sup>(٦)</sup>      أَنْ تَسْتَدِلَّ أَنْوَفَ الصَّيْدِ<sup>(٧)</sup> نِسْوَانُ!!  
دَارَ الرِّشِيدِ وَقَدْ أَصْبَحْتَ أُحْجِيَّةً<sup>(٨)</sup>      حَارَ الْأَرِيبِ<sup>(٩)</sup> بِهَا فَالْصَّمْتُ تَبْيَانُ  
نَقْفُورُ<sup>(١٠)</sup> عَادَ وَلَا هَارُونُ يُلْجِئُهُ      نَارًا فَيَجْثُو<sup>(١١)</sup> وَمِلءُ الْقَلْبِ إِذْعَانُ  
نَقْفُورُ عَادَ وَتِلْكَ الْعُرْبُ قَدْ بَسَطَتْ      لَهُ الرُّعُوسَ وَكَيْفَ تَثُورُ جِرْدَانُ<sup>(١٢)</sup>؟  
وَيَحِ الْأَكَابِرَ مِنْ قَوْمِي تَجَادَبَهُمْ      عَنِ السَّبِيلِ أَبَاطِيلُ وَأَوْثَانُ!!  
فَمَشْرِقِي رَأَى لِينِينَ بُغْيَتَهُ      فَالْكُفْرُ لُبٌّ لَهُ وَالْدِّينُ عُثْوَانُ  
تَغْدُو الْبِلَادُ عَلَى كَفِّهِ مَقْبِرَةٌ      وَمَنْ سَيَنْجُو فَمَسْجُونٌ وَسَجَّانُ  
يَقَعِي<sup>(١٣)</sup> هُنَاكَ وَجُوفُ الْأَرْضِ يَلْفُظُهُ      وَالْأَرْضُ رُوحٌ لَهُ حِسٌّ وَتَبْيَانُ  
أَوْ «مَغْرِبِي» هَوَى فِي الْغَرْبِ «لَوْتَتُهُ»      خَلَفَ الشُّثُورَ لَهُ فِي الْغَرْبِ أَخْدَانُ<sup>(١٤)</sup>

(١) لا ماء ولا شجر؛ أي: لا طعام ولا شراب.

(٢) تحنان: حنان.

(٣) ينهس: نهس اللحم نهشًا: أخذه بمقدم أسنانه وتغفه للأكل. نهش الشيء نهشًا: تناوله بفمه ليعضه.

(٤) نهَمًا: نهَمَ في الشيء نهَمًا: أفرط الشهوة أو الرغبة فيه.

(٥) أسمال: جمع سَمَل؛ وهو: الثوب الخَلْقُ البالي.

(٦) يذمغنا: دمع فلاتًا دمعًا: شجه حتى بلغت الشجة دماغه، أخرج دماغه، محاه.

(٧) الصيد: جمع الأَصْيَد؛ وهو: كل ذي حول وطول من ذوي السلطان.

(٨) أُحْجِيَّة: لغز يتبارى الناس في حله.

(٩) الأريب: العاقل الداهية.

(١٠) نقفور: ملك من ملوك الروم، ذو واقعة شهيرة مع هارون الرشيد.

(١١) يجثو: جلس على ركبتيه، أو قام على أطراف أصابعه.

(١٢) جردان: جمع جرد: ضرب من الفأر.

(١٣) يقعي: أقعى الكلب: جلس على استه مقترشًا رجله وناصبًا يديه.

(١٤) أخدان: جمع خِذْن؛ وهو: الصاحب في السر وأكثر ما يقال في الفاحشة.

يَهْوَى «الْحَصَارَةَ» عِنْدَ الْغَرْبِ رَاقِيَةً  
 أَوْ «يَغْرُبِي» رَأَى الْأَعْرَابَ تَمْنَعُهُ  
 تُرَى تَنَاسَى حَدِيثًا كَانَ أَذْهَلَنَا  
 أَمْ قَدْ تَنَاسَى عِظَاتِ الدَّهْرِ صَادِقَةً  
 وَآخِرُ «مَوْطِنِي» هَمُّهُ وَطَنُ  
 وَكَيْفَ تَنْهَضُ أَشْلَاءُ مُبَعَثَرَةٌ  
 كَمْ ضَلَّلُونَا بِأَسْمَاءٍ مُرْقَشَةٍ  
 وَانْقَادَ مِنَّا قَطِيعُ الْجَهْلِ يَتَّبِعُهُمْ  
 كَمَا الْفَرَاشَاتُ تَطْوِي الرِّحْبَ لَاهِتَةً  
 بَغْدَادُ هَلْ قَدْ تَنَاسَوْا ظَهَرَ شَرَعَتَا  
 تَالِهِ لَوْ لَا مَسُوا يَوْمًا بِشَاشَتَهَا  
 شَرَعَ عَلَيَّ حِسَانُ الْخَلْقِ لِحْتَهُ<sup>(٧)</sup>  
 تَهْفُو إِلَيْهِ قُلُوبُ الْخَلْقِ قَاطِبَةً  
 وَكَمْ تَضِلُّ فَتَاوِيهَا مَرَافِقُهُ<sup>(١١)</sup>

وَإِخْجَلَتَاهُ وَهْلٌ لِلْعِهْرِ<sup>(١)</sup> أَوْزَانُ<sup>(٢)</sup>  
 إِنْ غَارَ سَيْلُ الْعِدَا أَوْ عَمَّ طُوفَانُ  
 عَمَّا جَنَّتْ سَالِفًا عَبَسَ وَذُبْيَانُ  
 كَيْفَ اسْتَبَاحَ الْحِمَى رُومٌ وَعَسَانُ<sup>(٣)</sup>  
 فَلَيْسَ دِينَ وَلَا قُرْبَى وَإِخْوَانُ  
 وَقَدْ تَهَاوَتْ لَدَى الْأَذْوَاءِ<sup>(٤)</sup> أَبْدَانُ<sup>(٥)</sup>  
 رَقَشَ الْفَلَاحِ وَتَحَتِ الرَّقْشِ<sup>(٦)</sup> خُسْرَانُ  
 نَحْوَ الْخُتُوفِ<sup>(٧)</sup> كَمَا تَنْقَادُ ثِيرَانُ<sup>(٨)</sup>  
 خَلْفَ الصَّيَاءِ فَتُضْلِيهِنَّ<sup>(٩)</sup> نِيرَانُ  
 أَمْ مَا تَسَامَى<sup>(١٠)</sup> لَهَا عَقْلٌ وَوَجْدَانُ<sup>(١١)</sup>  
 مَا فَارَقُوا هَدْيَهَا أَوْ كَانَ سُلُوفَانُ  
 وَقَانَتَاتُ<sup>(١٢)</sup> الْحِجَا<sup>(١٣)</sup> وَالرُّوحُ شُطَّانُ  
 كَمَا يَحِنُّ إِلَى الْمَحْبُوبِ هَيْمَانُ<sup>(١٤)</sup>  
 كَمَا تَحِنُّ<sup>(١٥)</sup> رِقَاقُ الطَّيْرِ أَفْنَانُ

(١) العهر: الفجور والزنى.

(٢) الأدواء: جمع الداء؛ وهو: المرض.

(٣) رقش: رقش كلامه ترقيشًا: زَوْقَهُ.

(٤) الختوف: جمع الختف؛ وهو: الموت.

(٥) تضليهن: تحرقهن.

(٦) تسامى: تَمَا شُمُوءًا: علا وارتفع.

(٧) لِحْتَهُ: لُحَّةُ الْبَحْرِ: عمقه ومعظمه.

(٨) قانتات: قنت قنوتًا: أطاع.

(٩) هيمان: مشتاق إلى محبوبه.

(١٠) تسمى: مشتاق؛ وهو: مرسى السفن.

(١١) تحين: تخفى وتستتر.

فَكَيْفَ تَهْجُرُ دَرْبَ النُّورِ أُمَّتًا  
وَكَيْفَ تَصْرِفُ عَنْهُ الْقَلْبَ زَاهِدَةً  
كَمْ خَدَّرُوكَ بِبَعْثِ<sup>(١)</sup> وَاعِدِ زَعَمُوا  
وَتُصْبِحِينَ فَمَا «بَعْثُ»<sup>(٣)</sup> سِوَى «عَبَثٍ»  
بَعْثٌ جَدِيدٌ وَلَكِنَّا إِلَى عَدَمٍ  
قَتْلٌ وَنَفْيٌ وَتَشْرِيدٌ وَمَذْبَحَةٌ  
وَكَيْفَ تَسْمُو إِلَى الْعُلَيَاءِ قُبْرَةً<sup>(٥)</sup>  
فَكَيْفَ تَرْقُبُ مِنْهُ النَّصْرَ يَا وَطَنِي  
«آمَنْتُ بِالْبَعْثِ رَبًّا لَا شَرِيكَ لَهُ  
بَغْدَادُ قَوْلِي فَكَيْفَ اللَّهُ يَنْصُرُنَا  
بَغْدَادُ لَا تَعْجِبِي فَالْعَرْبُ مَا فَقَّهَتْ  
رَاحَتْ تَطِيرُ إِلَى الْأَعْدَاءِ أَفِيدَةً  
طَوْرًا جِهَارًا وَأَطْوَارًا مَوَارِبَةً  
طَوْرًا جِهَارًا وَعَيْنَ الشَّعْبِ سَادِجَةً»<sup>(١٠)</sup>

يَحْدُو خُطَاهَا بَلِيلَ التَّيِّهِ شَيْطَانُ؟  
وَقَدْ أَتَتْهُ عَلَى الْأَشْوَاقِ أَكْوَانُ؟  
يُحْيِي الْأَشَاوِسَ<sup>(٢)</sup> وَالصِّيدَ الْأَلَى كَانُوا  
بِشَّرْعِ رَبِّي فَلَا هَدْيِي وَقُرْآنُ  
وَكَيْفَ تَنْهَضُ بِالْأَجْدَاثِ<sup>(٤)</sup> أَكْفَانُ  
وَدَارُ لَهْوٍ وَإِزْهَابٍ وَقُضْبَانُ  
أَمْ كَيْفَ يُثْمِرُ زَيْدَ الطَّلُحِ<sup>(٦)</sup> سَعْدَانُ<sup>(٧)</sup>  
وَذَا حَدِيثُ الْأَلَى لِلْبَعْثِ عُنوانُ  
وَبِالْعَرُوبَةِ دِينًا مَا لَهُ ثَانُ<sup>(٨)</sup>  
أَلَيْسَ عُقْبَى جُحُودِ الْحَقِّ خُذْلَانُ؟  
بُوحَ الدُّهُورِ وَأَعْمَى قَلْبُهَا الرَّانُ<sup>(٩)</sup>  
فَالْحُبُّ مَهْرٌ وَخَلْعُ الدِّينِ قُرْبَانُ!  
لَهَا وَأَعْدَا الْعِدَا صِهْرٌ وَأَخْدَانُ!  
فَالدِّينُ سَمَخٌ وَأَصْلُ النَّاسِ إِخْوَانُ!!

(١) بيعت: حزب البعث: وهو حزب في العراق وسوريا له مبادئ تناقض الشريعة.

(٢) الأشاوس: جمع الأشوس؛ وهو: الجريء الشجاع.

(٣) بعث: حزب البعث: وهو حزب في العراق وسوريا له مبادئ تناقض الشريعة.

(٤) الأجداث: جمع جدث؛ وهو: القبر.

(٥) قُبْرَةٌ: طائر صغير.

(٦) الطَّلُح: الموز.

(٧) سَعْدَان: نبت ذو شوك كثير ولكنه جيد كمرعى.

(٨) هذا البيت لأحد كبار شعراء حزب البعث.

(٩) الران: الغطاء الكثيف والحجاب الذي يغطي القلب من الذنوب فيمنعه من رؤية الحق حقًا وبالباطل باطلاً.

(١٠) ساذجة: خالصة غير مشوبة؛ والمراد: قليلة الخبرة.

مَاذَا يَضِيرُ وَهُمْ لِلْخَيْرِ أَغْوَانُ؟  
 خَطَبَ وَلَا مِنْ حَلِيفِ الْيَوْمِ عُدْوَانُ!!  
 فَضَحَ جَلِيٍّ بِهِ هَدْيٍ وَفُرْقَانُ!!  
 مُذْ كَانَ سَلَمٌ وَمُذْ قَدْ كَانَ كُفْرَانُ  
 بَيْنَ الشِّفَاهِ وَمَلَأَ الصَّدْرَ شَتَانُ<sup>(٢)</sup>  
 يَسْرِي بِتِلْكَ الْمَتَى فِي الْقَوْمِ شُرَيَانُ!!  
 فِي أَنْ يَغْمَّ دِيَارَ السَّلَمِ خُسْرَانُ!!  
 وَهَلْ لِنَبْتِ الْخُتَا<sup>(٨)</sup> عَهْدٌ وَآيْمَانُ؟  
 فَالزُّورُ رُوحٌ لَهُمْ وَالْغَدْرُ لِحْمَانُ  
 بِنَا دَعَوْنَا فَإِنَّ الْقَوْمَ إِخْوَانُ  
 أَغْدَا الْأَعَادِي وَأَوْدَى الْحَقْدَ أَضْغَانُ  
 بَدْ<sup>(٩)</sup> الْحَافِلِ تَأْيِيدٌ وَإِذْعَانُ  
 وَتَفْضُحُ السَّرَّ إِثْرَ السَّرِّ يُونَانُ  
 يُبْدِي الْخَفَاءَ فَيَأْوِيهِ الـ«بَرِيطَانُ»

وَالدِّينُ شَيْءٌ وَأَعْرَاضُ الدُّنَا آخَرُ  
 كَأَنَّ مَا رَاعَنَا مِنْ أَهْلِ أُنْدَلُسِ  
 كَلَّا وَلَا قَدْ أَتَانَا عَنْ سَرِيرَتِهِمْ  
 هُمْ الْعَدُوُّ وَبَغْضِ السَّلَمِ دَيْدَنُهُمْ<sup>(١)</sup>  
 تَبْدُو الْعَدَاوَةَ رَغَمَ الْمَكْرِ سَافِرَةٌ  
 وَدُّوا لَوْ أَنَا عِنْتَنَا<sup>(٣)</sup> تِلْكَ مُنِيَّتُهُمْ  
 إِنْ عَنْ<sup>(٤)</sup> فَرَحٌ لَنَا يَوْمًا فَفَرَحْتُهُمْ  
 لَا يَرْقُبُونَ<sup>(٥)</sup> بِنَا إِلَّا<sup>(٦)</sup> وَلَا ذِمَّةً<sup>(٧)</sup>  
 قُلْنَا الْفُطُوهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ أَبْعَدُهُمْ  
 قُلْنَا مِرَارًا فَقَالُوا مَا لَكُمْ صَلَّةً  
 وَالْيَوْمَ عَادَ رِفَاقُ الْأَمْسِ يَا وَطَنِي  
 عَادُوا جَمِيعًا فَمَنْ لَمْ يَأْتِ عَشْكَرُهُ  
 جَاءُوا جَمِيعًا تُشِيرُ الْهِنْدُ غَزْوَهُمْ  
 جَاءُوا عِيَانًا وَتَحْتَ السُّتْرِ «طَارِقُهُمْ»<sup>(١٠)</sup>

(١) ديدنهم: الدَّيْدَنُ والدَّيْدَانُ: العادة والدَّاب.

(٢) شَتَانُ: الشَّتْنَانُ: البغض.

(٣) عنتنا: أصابنا العنتُ؛ وهو: الشدة.

(٤) عَنْ: عَنْ الشَّيْءِ عَنَّا وَعُنُونًا: بدا وظهر.

(٥) يَرْقُبُونَ: رَقَبَ رَقَبًا وَرَقُوبًا: حفظ وحرس.

(٦) إِلَّا: الْإِلَ: العهد والقرابة.

(٧) ذِمَّة: العهد والأمان والحق والحرمة.

(٨) الخنثا: الفحش في الكلام.

(٩) بَدْ: غلب وفاق وسبق.

(١٠) طارقهم: طارق عزيز نائب وزير الخارجية العراقي وطلبه حق اللجوء السياسي إلى بريطانيا.

جاءوا جميعاً فلا تَغْرُزَكَ خُلَفَتُهُمْ<sup>(١)</sup> فما تَوَانِي<sup>(٢)</sup> غَدَاةَ الْخَطْبِ أَلْمَانُ<sup>(٣)</sup>  
 هِيَ الْمَصَالِحُ قَدْ أَذَكْتُ<sup>(٤)</sup> خِلَافَهُمْ لا لَيْسَ دِينَ وَلَا عَدْلٌ وَإِنْسَانُ  
 جَاءُوا جميعاً وفاقَ الْكَفْرِ شِيعَتُنَا<sup>(٥)</sup> أَمَا أَتَاكَ حَدِيثُ الْقَوْمِ إِذْ خَانُوا؟<sup>(٦)</sup>  
 تَجْرِي الْخِيَانَةُ فِي أَزْوَاجِهِمْ أَبَدًا مَجْرَى الدِّمَاءِ بِهَا لِلْغَدْرِ أَلْحَانُ  
 كَمْ ذَا يُسَامِرُنِي التَّارِيخُ غَدْرَهُمْ وَكَيْفَ بَاغُوا قِيَابَ الْقُدْسِ بَاكِئَةً<sup>(٧)</sup>  
 وَكَيْفَ كَادُوا صِلَاحًا<sup>(٨)</sup> وَابْتَغُوا دَمَهُ إِذِ الرُّوَافِضُ وَالْأَعْدَاءُ أَخَذَانُ<sup>(٩)</sup>  
 لا زِلْتُ أَقْرَأُ فِي عَيْنِكَ غَدْرَتَهُمْ تُرَى تُعِيدُكَ يَا بُغْدَادُ أَحْزَانُ<sup>(١٠)</sup>  
 عَادَ الْكِلَابُ وَنَارُ الْغَدْرِ تَأْكُلُنَا رُوحَ الْعُرُوبَةِ حَتَّى خَرَّ بُنْيَانُ  
 رَاحَتْ تَنْكَرُ لِلْإِسْلَامِ فِي سَفَاهِ بَعْدَ الْوِدَادِ وَأَقْسَى الْجُرْحِ نُكْرَانُ  
 حَتَّى غَدَوْنَا كَأَنَّ السَّلْمَ عَلَيْنَا وَأَنْ سِرَّ تَدَانِي الْقَوْمِ إِيْمَانُ!!  
 حَتَّى رَجَعْنَا رُعَاةَ الشَّاةِ ثَانِيَةً تُغَيِّرُ بَكَرٌ وَتَسْبِي الْأَخْتِ غَزْوَانُ  
 نَغْزُو الْكُوفَتِ وَنَعْمَى عَنْ مَذَابِحِنَا عِنْدَ الْيَهُودِ فَلَا تَحْزُنُكَ إِيْرَانُ

(١) خلفتهم: الخلفة: الاختلاف.

(٢) تواني: ونى ونيتاً: فتر وضعف وتأخر.

(٣) فتح مستشفيات ألمانيا لمصابي حادث المطار من قوات المارينز.

(٤) أذكت: ذكى النار: ألهبها.

(٥) شيعتنا: الشيعة إحدى الفرق الضالة للمسلمين.

(٦) خيانة الشيعة بإخبارهم عن المجاهدين العرب.

(٧) تنازل الفاطميون عن القدس للصليبيين مقابل خروجهم سالمين.

(٨) محاولتهم اغتيال صلاح الدين الأيوبي ثلاث مرات.

(٩) الدور القدر للشيعة ضد المسلمين السنة في الحرب الأهلية بلبنان.

(١٠) خيانة ابن العلقمي الرافضي عند سقوط بغداد.

صِرْنَا الخَوَاءَ وَكُلَّ صَمٍّ مَبْسَمَعَهُ  
صِرْنَا الشَّتَاتَ وَلَيْلَ التَّيِّهِ مَرْتَعُنَا  
وَاحْشِرَةَ الْقَلْبِ لَا سِلْمٌ يُجْمَعُنَا  
بَغْدَادُ لَا تَعْجِبِي فَالْعُرْبُ قَدْ مَجَنَّتْ<sup>(١)</sup>  
وَكَفَّفَكِي الدَّمْعَ إِنَّ الْقَوْمَ قَدْ فَسَقُوا  
فَهَلْ رِجَالُكَ وَالْهَيْجَاءُ قَدْ حَمِيَتْ  
تِلْكَ الْأَعَادِي أَعَدَّتْ نَارَهَا سَقَرًا  
فَكَيْفَ أُمِّي تَرَيْنَ النَّصْرَ عَنْ كَتَبِ<sup>(٢)</sup>  
بَغْدَادُ دَارَ زَمَانِ الْعَهْرِ دَوْرَتُهُ  
جَاءَ الْأَعَادِي وَجُلَّ الْقَوْمُ مُعْتَصِدٌ  
بَغْدَادُ قَوْلِي وَهَذِي حَرْبٌ مُعْتَقِدٌ  
عُرْبٌ وَكُلُّ عَتَادِ الْعُرْبِ مِنْ قِدَمٍ  
جَاءَ الْأَعَادِي وَقَالَ النَّارَ قَالَتْهُمْ<sup>(٣)</sup>  
بَغْدَادُ أُمِّي وَلَا آلُوكَ<sup>(٤)</sup> مَوْعِظَةٌ

يَبْغِي الْأَمَانَ وَعَافَ النُّطْقَ فُرْسَانُ  
تَوَرَّ يَسِيرُ لِمَهْلِكِهِ فَشِيرَانُ  
نَحَوَ الْمَعَالِي وَمَا فِي الْقَوْمِ رِيَانُ  
وَلِلْمَعَاصِي لَدَى الْهَيْجَاءِ<sup>(٥)</sup> خُذْلَانُ  
وَعُدَّةُ الْحَرْبِ قَبْلَ الرُّمْحِ إِيْمَانُ  
أُسْدٌ وَتَحْتَ جَنَاحِ اللَّيْلِ زُهْبَانُ<sup>(٦)</sup>  
وَنَحْنُ عُدَّتُنَا رَقِصٌ وَأَحْجَانُ<sup>(٧)</sup>  
وَقَدْ تَنَاقَى<sup>(٨)</sup> بِكَ الْمَاخُورُ<sup>(٩)</sup> وَالْحَانَ<sup>(١٠)</sup>  
وَعَاثَ بَيْنَ الْقُصُورِ الْبَيْضِ صَبِيَانُ  
بَيْنَ الْجَوَارِي وَجُلَّ الْقَوْمُ ثَمْلَانُ  
أَيُّصْرُ الدِّينِ مَنْ لِلْعَهْرِ قَدْ دَانُوا<sup>(١١)</sup>  
فِي عَنَتَرِي الْهَجَا نَشْرٌ وَأَوْزَانُ  
تُرَى يَقُلُّ<sup>(١٢)</sup> لَطَى الْبَارُودِ سَحْبَانُ<sup>(١٣)</sup>  
هَذَا حَدِيثِي وَدَمْعُ الْقَلْبِ هَتَّانُ

(١) مجنت: مَجَنَّ مُجُونًا: قَلَّ حَيَاؤُهُ.

(٢) الْهَيْجَاءُ: الْحَرْبُ.

(٣) كَتَبَ: قُرِبَ.

(٤) تَنَاقَى: نَاقَى فَلَانًا: لَاطَفَهُ بِالْحَادِثَةِ وَالْمَلَاعِبَةِ.

(٥) الْمَاخُورُ: بَيْتُ الرِّيَّةِ (الزُّنَى).

(٦) الْحَانَ: مَحَلُّ بَيْعِ الْخُمُورِ.

(٧) دَانُوا: دَانَ: خَضَعَ وَذَلَّ.

(٨) قَالَتْهُمْ: الْقَالَةُ جَمْعُ قَائِلٍ.

(٩) يَقُلُّ: قَلَّ السَّيْفُ فَلَا: كَثُرَ حَدُّهُ.

(١٠) سَحْبَانُ بَنُ وَائِلَ خَطِيبِ الْعَرَبِ وَكَانَ يَضْرِبُ بِهِ الْمَثَلَ فِي الْفَصَاحَةِ.

(١١) آلُوكَ: أَلَا، أَلَوْ: فَتَرَضَّعَ وَقَصَرَ؛ أَيُّ لَا أَقْصِرُ فِي نَصْحِي لَكَ.

بغداد لا تَيَاسِي فاليأس مهلكة واطوي الشُّجونَ فلنْ تُجْدِيكَ أَشْجَانُ  
تِلْكَ الْخُطُوبُ أَرَاهَا أَنبَتَتْ هَمَمًا مِّنَ الْمَوَاتِ فَهَبْ لَدَيْكَ وَسْنَانُ  
بغدادُ عُودِي فدارُ السَّلَمِ ما فَتَأَتْ<sup>(١)</sup> ثُومِي<sup>(٢)</sup> إِلَيْكَ وَدَوْحُ السَّلَمِ فَيَنَانُ  
بغدادُ عُودِي إِلَى الْإِسْلَامِ خَاشِعَةً يَعدُّو إِلَيْكَ الْحَيَا وَالْعِزَّ وَالشَّانُ<sup>(٣)</sup>  
إِنْ اسْتَقَرَّ كِتَابُ اللَّهِ - تَعَالَى - وَسُنَّةُ رَسُولِهِ ﷺ لِيُؤَكِّدَ تَأَكِيدًا لَا رَيْبَ فِيهِ أَنَّ  
السَّبَبَ الرَّئِيسَ فِي هَزِيمَةِ الْأُمَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ فِي كُلِّ مَعْرَكَةٍ فِي عَصْرِنَا الْحَاضِرِ إِنَّمَا هُوَ  
تَخْلِي هَذِهِ الْأُمَّةَ عَنْ سِرِّ قُوَّتِهَا.. وَهُوَ تَمْسِكُهَا بِمَادِي دِينِهَا.. فَإِنَّ الْمَعْصِيَةَ أَضَرَّ عَلَى  
الْجَيْشِ مِنْ سَيُوفِ أَعْدَائِهِ، وَإِنَّهُ لَا سَبِيلَ لِلنَّصْرِ إِلَّا بِالْعُودَةِ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ  
رَسُولِهِ ﷺ.

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا  
اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن  
بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾ [النور: ٥٥] (٤).

سيتحدث التاريخ عما فعله إيفان الرهيب (قيصر روسيا) بالمسلمين في القوقاز  
أثناء حكمه «١٥٤٧ - ١٥٨٤م»، وما فعلته إمبراطورة الروس «تسارينا آنا»  
«١٧٣٨ - ١٧٥٥م» بمساجد المسلمين في قازان.

سيتحدث التاريخ أن «ستالين» نفى شعب الشيشان بأكمله عام ١٩٤٥م «١، ٢»  
«مليون» إلى سيبيريا، وظل الشعب منفياً حتى سُمح له بالعودة عام ١٩٥٧م، وأنه  
نفاهم قبل ذلك في فبراير عام ١٩٤٤م إلى سيبيريا، وقد مات ٥٠٪ من الشعب  
الشيشاني أثناء هذا التهجير القسري من الأطفال والنساء بسبب سياسة التجويع

(١) ما فتأت: ما زالت.

(٢) ثومي: يومي: يشير.

(٣) قصيدة «بغداد عودي» لعبد الله العفاني.

(٤) ديوان: حذاء الغرباء للشاعر عبد الله العفاني

حتى الموت<sup>(١)</sup>.

أبادت روسيا أكثر من ٢٠ مليون مسلم<sup>(٢)</sup>.

وما فعله سلوبودان ميلوسفيتش بالمسلمين في كوسوفا يفوق الخيال... حول حياة المسلمين إلى جحيم مستعر؛ لدفعهم إلى التخلي عن وطنهم والرحيل عنهم طوعاً أو كرهاً<sup>(٣)</sup>.

٧- إزالة الفتنة عن الناس حتى يستمعوا إلى دلائل التوحيد من غير عائق: وحتى يروا نظام الإسلام مطبقاً؛ ليعرفوا ما فيه من عدل وإصلاح للبشر، وما فيه من سمو في شتى المجالات. والفتنة ثلاثة أنواع:

النوع الأول: ما يمارسه الكفار من أشكال التعذيب والتضييق على المسلمين؛ ليرتدوا عن دينهم. وقد ندب الله المسلمين للجهاد؛ لإنقاذ المستضعفين. قال - تَعَالَى -: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا ۝٧٥﴾ [النساء: ٧٥].

وفي هذا لا تكفى - والله - لسرد مآسي المسلمين على مدار التاريخ عند ضعفهم مئات المجلدات، على يد الكافرين، وصنوفهم شتى.. بداية من أكل لحومهم بعد قتلهم، كما حدث أثناء الحروب الصليبية في معرة النعمان، واغتصاب النساء أمام الآباء والولدان، وجعل المساجد لرعي الخنازير، وعلى قبابها تعلو الصليبان.. أقرءوا التاريخ حتى لو كانت قلوبكم أقسى من الحجر، وانظروا إلى مآسي المسلمين

(١) محنة الشيشان، لشعبان عبدالرحمن ص (٧٤ - ٧٦)، دار الوفاء.

(٢) الدفاع عن أراضي المسلمين، للدكتور عبدالله عزام ص (١٢٤)، مكتبة المنار - الأردن.

(٣) كارثة المسلمين الجديدة كوسوفا بين التسوية والأساطير، لمحمد يوسف عدس ص (١٥)، المختار الإسلامي.

المستضعفين في فلسطين، وأفغانستان، والعراق والفلبين، والشيشان، وكشمير، وقبلها في الأندلس، ومحاكم التفتيش<sup>(١)</sup>.

### ماذا فعل الشيوعيون في يوغسلافيا بالمسلمين؟

زجوا بآلاف المسلمين في السجون، وبخيرة الشباب والعلماء، وعزم الحزب الشيوعي على إبادةهم إعدامًا؛ كما فعل أسلافه في الماضي حين قتلوا الفتى عصمت مفتيش والعالم الجليل عصمت يوصلا جيتش، كما أبادوا أكثر من اثني عشر ألف مسلم في المسجد الكبير بفوجا في شرق بوسنة، وعندما ذبحوا أكثر من ستة آلاف مسلم في جسر قورا جدة على نهر الدريفا، وعندما أبادوا أكثر من ثلاثة آلاف في توزلا وضواحيها، وأكثر من ستة آلاف مسلم في مقدونيا، وتم إعدام اثني عشر عالمًا مسلمًا ألبانيًا في محاكم الشيوعيين، وإرسال عشرات من علماء البوسنة للسجون على رأسهم العالم قاسم دوبراجا - عليه رحمة الله -، وأعيدت تلك المحاكمات عدة مرات للمحاكمة تحت المادة ١٣٣ الفترة الأولى والثانية بتهمة الدعاية المضادة للدولة والاتصال بجهات خارجية<sup>(٢)</sup>.

وفي البوسنة والهرسك بعد سقوط يوغسلافيا ذبح الآباء أمام الأبناء.

صبّت المسكرات بالقوة في أفواه القاصرات، وحقنهنّ بدماء الخنازير قبل الاغتصاب؛ امرأة تموت فورًا فيغتصبها جندي صربي مباشرة بعد موتها - وكان يقول: لا تزال ساخنة، يمكنني أن أفعل ذلك... اغتصاب آلاف الفتيات والنساء من مسلمي البوسنة .. المقابر الجماعية للمئات، ذبح الآلاف كما تُذبح الشياه، قطع الرؤوس بالمناشير الكهربائية، وتعليق الرؤوس على جانبي الطرق وفي المساجد، اغتصاب المئات من القاصرات ما بين خمسة سنوات إلى اثنتي عشرة سنة..

**نناديكم وقد كثر النحيب نناديكم ولكن من يجيب**

(١) نجيلك على كتاب: «قادة الغرب يقولون: دمروا الإسلام أبيدوا أهله»، لجلال العالم.

(٢) الدفاع عن أراضي المسلمين ص (١٢٠).

خُطَّانَا لَا تَهَشُّ لَهَا الدُّرُوبُ  
تُحَدِّثُكُمْ بِمَا اقْتَرَفَ الصَّالِبُ  
مَمْرُقَةً وَجَدْرَانِي ثَقُوبُ  
عَلَى أَرْكَانِهَا الْقَصْفُ الرَّهِيْبُ  
جَنِيْتُ وَلَا لِأَنِّي لَا أَتُوبُ  
وَشَمْسُ الْمَكْرُمَاتِ هُنَا تَغِيْبُ  
وَقَدْ أَلْفَى كَرَامَتَهَا الْغَرِيبُ  
بِمَاذَا يَنْطِقُ الْوَجْهَ الْكَئِيبُ؟<sup>(١)</sup>  
تَهْدِيهِدُهُ وَقَدْ جَفَّ الْحَلِيبُ  
وَأَيْنَ الدَّمْعُ وَالظَّمَأُ النَّصِيبُ  
فَيَهْلِكُهُ وَقَدْ عَزَّ الطَّيِّبُ<sup>(٢)</sup>

وفي بلغاريا عام ١٩٤٠م تم طرد ما يزيد عن مليون تركي من منطقة جنوب دبروكا، وقتل ما يزيد عن ثلاث مئة وخمسين ألفاً في المذابح التي قام بها البلغاريون ضد المسلمين هناك، ولم يستطع اللاجئون بعد الحرب العودة إلى أراضيهم<sup>(٢)</sup>.

يَشْقُ دُرُوبًا بِالْأَسَى وَالشَّظْلَمِ  
عَلَى دَمْعَةٍ أَوْ حَسْرَةٍ أَوْ تَنَدُّمِ  
يَرَوْنَ وَرَاءَ الْأَفْقِ طَلْعَةَ مُسْلِمِ  
وَأَحْزَانِ تَكْلَى أَوْ تَبَارِيحِ أَيْمِ  
وَأَفْوَاجِ أَطْفَالِ وَأَمْوَاجِ يُثَمِّمِ

تَعَثَّرَتِ الْخُطَا حَتَّى رَأَيْنَا  
نَنَادِيَكُمْ وَأَهَاتُ الشَّكَالِي  
«سَرَايِفُو» تَقُولُ لَكُمْ ثِيَابِي  
مَحَارِيبِي تَيْنُ وَقَدْ تَهَاوَى  
وَأُورِدْتِي ثَقَطُّعُ لَا لِأَنِّي  
بَنَاتُ الْمُسْلِمِينَ هُنَا سَبَايَا  
تَبِيتُ كَرِيمَةً لَيْلَى وَتَضْحُو  
تُحَبِّئُ وَجْهَهَا يَا لَيْتَ شِعْرِي  
يَمُوتُ الطُّفْلُ فِي أَحْضَانِ أُمِّ  
بَكَتْ حُزْنًا عَلَيْهِ بَغِيرِ دَمْعِ  
وَكَمْ يَرَعَى خَلَايَا الْجِسْمِ دَاءً

تَدْفُقُ مِنْهَا كُلَّ يَوْمٍ قَوَافِلُ  
دُرُوبَ لُجُوءٍ فِي الْفَيَافِي تَقَطَّعَتْ  
يَمِيلُونَ بِالطَّرْفِ الذَّلِيلِ لَعْلَهُمْ  
قَوَافِلُ تَمْضِي بَيْنَ أَفْوَاجِ رُضْعِ  
وَبَيْنَ صَبَايَا يَالِذِلِّ دُمُوعِهَا

(١) من ديوان «من القدس إلى سراييفو» ص (١٤-١٧).

(٢) الدفاع عن أراضي المسلمين ص (١٣٩).

قَوَائِلُ تَمْضِي وَهِيَ تَسْحَبُ خَطْوَهَا  
لَقَدْ خَلَفُوا التَّارِيخَ يَدْمَى وَخَلَفُوا  
لَقَدْ خَلَفُوا بَيْنَ الْمَيَادِينِ عُصْبَةً  
فَهَلْ ثَبَّتُوا فِيهَا أَمْ التَّقَمَّتْهُمْ  
يُفَرِّقُهُمْ كَيْدٌ شَدِيدٌ مُدَبَّرٌ  
لَعَلَّكَ لَوْ عَايَنْتَ أُمًّا إِذَا دَنَا  
وَزَوْجًا يُدَارِي زَوْجَهُ وَصَبِيَّةً  
تَجَلَّدَ كَيْيُ يُخْفِي الدَّمُوعَ وَلَمْ يَزَلْ  
عَرَفْتَ إِذَنْ هَوْلَ الْجَرِيْمَةِ وَالْمَدَى  
جَرَائِمُ! أَشْوَاقُ الطُّفُولَةِ لَمْ تَزَلْ  
تَكَادُ غَيُونُ الطِّفْلِ تَسْأَلُ مَنْ أَنَا  
وَأَيْنَ أَبِي وَالْأَهْلُ وَيَنحِي وَإِخْوَتِي  
وَأَيْنَ حَنَانُ الْأُمِّ أَوْ ضَمُّ صَدْرِهَا  
إِذَا اغْرُورِقَتْ عَيْنَاهُ غَابَ وَرَاءَهَا

دَلِيلًا عَلَى شَوْكِ مُدَمٍّ وَمَوْضِمٍ<sup>(١)</sup>  
أَبَا فِي مَيَادِينِ الْجِهَادِ الْمُضَرَّمِ  
تُقَاتِلُ عَنْ دِينِ أَعَزٍّ وَأَقْوَمِ  
يُطُونُ وَخُوشٍ أَوْ مَخَالِبُ قَشْعَمٍ<sup>(٢)</sup>  
وَمَكْرُ شَيَاطِينِ وَعُدْوَانُ مُجْرِمِ  
فِرَاقٌ وَهَاجَتْ بَيْنَ دَمْعٍ وَمَسَمِ  
وَطِفْلًا وَأَشْوَاقَ الْفِرَاقِ الْمُضَرَّمِ  
يُدَافِعُهَا بَيْنَ الْأَسَى وَالْتَحَلُّمِ  
وَشِدَّةَ مَكْرِ قَاتِلِ مُتَوَعِّمٍ<sup>(٣)</sup>  
تَمُوجُ بِهَا فِي لَهْفَةٍ وَتَلُومٍ<sup>(٤)</sup>  
إِلَى أَيْنَ أَمْضِي يَا فَيَافِي تَكَلِّمِي  
وَلَهْفَةٍ سَاحَاتٍ وَطَلْعَةِ أَجْمِ  
وَتَحْنَانُ عَيْنَيْهَا وَحُلُوُ التَّبَسُّمِ  
مَلَاحِمُ تَارِيخٍ وَأَشْوَاقُ هَيِّمِ

\* \* \*

وَيَسْأَلُ مَنْ هَذِي الْوُجُوهُ تَحُوطُنِي  
كَأَنِّي إِذَنْ أَصْبَحْتُ سِلْعَةً تَاجِرِ  
فَشْتَانُ بَيْنِ الْفَضْلِ يَأْتِيهِ صَادِقُ

تَبِيعُ وَتَشْرِي بِي وَلَمْ تَتَأَمِّمْ  
لَيْمِ يُوَارِي كَيْدَهُ بِالتَّكْرِمِ  
وَبَيْنَ يَدِ مَنَّتْ بِثُوبٍ وَدِرْهَمِ

(١) مَوْضِمٌ: مَوْلَمٌ، مَذَلٌ.

(٢) الْقَشْعَمُ: الْمَسْنُ مِنَ النَّسُورِ.

(٣) مُتَوَعِّمٌ: مَغْتَاطٌ، قَاهِرٌ.

(٤) تَلُومٌ: تَلُومٌ فِي الْأَمْرِ: تَمَكُّثٌ وَاتِّظَارٌ.

وَبَيْنَ حَنَانِ الْأُمِّ هَاجَتْ ضُلُوعُهَا      وَبَيْنَ مِرَاءِ خَادِعٍ مُتَعَلِّمٍ  
 أَتَحْمِلُنِي دُورَ النَّصَارَى وَبَيْعَةَ      وَسَاحَاتِ شِرْكَ أَوْ مَنَازِلِ سُومٍ  
 لَتُنَزَّعَ مِنِّي فِطْرَةٌ وَطَهَارَةٌ      وَيُغْرَسَ بِي شِرْكَ وَفِشْتَةٌ مَائِمٍ  
 فَيَا وَبِحَ نَفْسِي أَتَيْنَ قَوْمِي وَعَزْوَةٌ      مِنَ الدِّينِ كَانَتْ لِحِمَّةً لَمْ تُفْصَمِ  
 أَضَاقَتْ دِيَارُ الْمُسْلِمِينَ وَضَيِّقَتْ      عَلَى رَحْبِهَا يَا لِلْبَلَاءِ الْمُرْغَمِ<sup>(١)</sup>  
 فَسِيحِي إِذَنْ فِي الْأَرْضِ يَا نَفْسُ دُونَنَا      أَعَاصِيرُ مِنْ تَيْهِ وَأَمْوَاجُ غَيْهِمْ<sup>(٢)</sup>

\* \* \*

في أوغندا:

«بدأت المذبحة في قرية ناموجونجو على بعد ١٤ كيلو متراً شمال كمبالا العاصمة الأوغندية. فقد دخل القرية جنودٌ مجهزون بأسلحة ثقيلة ينشرون الدمار في كل شوارعها، ثم توجهوا إلى «كيرو» فبدعوا بالمسجد (وكان به جمع من المصلين يؤدون صلاة الظهر)، لم ينج أحد من القتل بما فيهم إمامهم الشيخ يوسف موللو. ونقل الصحفي الفرنسي دي بارين صورة لما حدث إلى صحيفة «لوموند»، فقال: «بعد أن أحرقوا المسجد الصغير في كيرو جلسوا إلى الجوار يطهون خنزيراً، ثم يأخذون قطع اللحم على الكتب الدينية المتناثرة في المكان بدلاً من الأطباق. وعندما غادروا المكان خلفوا وراءهم ٩٤ قتيلًا، ومسجدًا أكلته النيران»<sup>(٣)</sup>.

كان يوم ٧ يوليو ١٩٨٣م يومًا مشهودًا في تاريخ المسلمين في «بولو» التي تقع على بعد ٢٥ ميلًا غرب كمبالا، فقد تجمعوا فرحين مستبشرين يحتفلون بعيد الفطر المبارك، وبلا مقدمات دخل المسجد عدة عشرات من الجنود المدججين

(١) المرغم: الملصق أو المزم للتراب.

(٢) غيهم: ظلمة.

(٣) الدفاع عن أراضي المسلمين ص (١٤٦، ١٤٧).

بالسلاح، سحبوا الإمام وخمسة مسلمين آخرين من قلب المسجد وذبحوهم على بابه دون أن يرمش لهم طرف، ثم قطعوا رقابهم أمام الجمع المدعور. وبعد أسبوعين أصدر مفتي أوغندا بياناً نعى فيه الشهداء: عباس كتومبا، محمد سجرين، وسليمان زيروا، موسى كونجيزي، محمد رويجزا والشيخ كاتما نجيرا<sup>(١)</sup>.

### وفي الفلبين:

أبادت عناصر الكتيبة التاسعة والثلاثين للجيش الفلبيني بقيادة الكولونيل لاسيرتو سافيدرا جموعاً كثيرة من المسلمين، في ٣٠ أكتوبر ١٩٧٩م، وفي احتفالات عيد الأضحى المبارك يقتل الجيش النصراني أسرة بأكملها بمدينة ماراوي - راناو، وفي حملة عسكرية على بلدة واوؤ الإسلامية بمحافظة راناو اغتصب الجيش نساء مسلمات، ورموا بأطفالهم الرضع في سلال المهملات.

### وفي الهند:

قتل وحرقت جميع سكان ٥٢ قرية في مرة من المرات، وتدمير ١٥٠٠٠ بيت مسلم وسووها بالتراب<sup>(٢)</sup>.

### وفي أسبانيا:

ويذكر التاريخ للقائد الإسلامي خير الدين بربروس أنه مضى ومعه ٣٦ سفينة من الجزائر وأنقذ ما يقارب من سبعين ألفاً من مسلمي أسبانيا من رجالهم ونسائهم وأطفالهم، كانوا يريدون منهم التخلي عن دينهم<sup>(٣)</sup> وفي محاكم التفتيش من القتل ما يفوق الخيال.

### النوع الثاني:

من الفتن التي يزيلها الجهاد الأوضاع والأنظمة الشريكية وما ينتج عنها من

(١) المصدر السابق ص (١٤٨، ١٤٩).

(٢) المصدر السابق ص (١٥٨).

(٣) يراجع: كتاب خير الدين برباروس، لبسام العسلي - دار النقائس.

فساد في شتى مجالات الحياة.

فإن هذه من شأنها أنها تفتن المسلم عن دينه؛ لذلك صارت إزالتها هي الهدف الرئيس للجهاد، كما سبق أن بينا أن أكثر السلف يفسرون الفتنة في قوله - تَعَالَى -: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ بالشرك. ومن فسر الفتنة بما يمارسه الكفار لصد المسلم عن دينه من أنواع التعذيب فلا منافاة بين قوله وقول الفريق الأول، فإزالة الشرك مقصودة، ورفع الفتنة عن المسلمين وإنقاذ المستضعفين مقصود كذلك، وقد دل على كلا الأمرين الكتاب والسنة وإجماع فقهاء الأمة كما تقدم.

ومن هذا الباب إخضاع أهل الجزية لأحكام الإسلام، ومنعهم من المجاهرة بدينهم، ومنعهم من التعامل بالربا، والزنا ونحو ذلك؛ لأن هذه الأوضاع من شأنها أنها تفتن المسلم عن دينه.

وقد أمر الله المسلمين بالجهاد حتى تزول الفتنة، ورسوله الله ﷺ لما صالح أهل نجران أرسل إليهم من الصحابة من يقيم على البلاد حكم الإسلام، إلا في أمور النصارى الخاصة بهم داخل كنائسهم، واشترط عليهم ألا يتعاملوا بالربا، فإن تعاملوا به فذمة الرسول ﷺ منهم بريئة<sup>(١)</sup>.

ومن إزالة الفتنة عن المسلمين فك أسراهم، فإن من شأن الكفار أنهم يفتنون الأسرى عن دينهم؛ لذلك قال الفقهاء: إن فك الأسير فرض عين على المسلمين، ويتعين عليهم الجهاد حتى يستنقذوا أسرى المسلمين جميعاً<sup>(٢)</sup>. وقال ابن بطال: فكك الأسير واجب على الكفاية، وبه قال الجمهور<sup>(٣)</sup>.

قلت: معلوم أن فرض الكفاية إذا لم يقم به مَنْ يكفي صار فرض عين على القادر حتى تحصل الكفاية. فإزالة الفتنة عن المسلمين وإعزاز المسلمين وإذلال

(١) الخراج، لأبي يوسف ص (٧٧).

(٢) القوانين الفقهية، لابن جزي المالكي ص (١٢٦).

(٣) فتح الباري، لابن حجر (١١٦/٦).

الكافرين كلها من مقصود الجهاد. وقد روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه رُفِعَ إليه ذمي نخس دابة عليها امرأة مسلمة فرمحت فأسقطتها فانكشف بعض عورتها، فأمر بصلبه في الموضع <sup>(١)</sup>.

وقول الله - تَعَالَى -: ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ دليل على أن إلزام الكفار الذلة والصغار من أهداف الجهاد الإسلامي، وكذلك إعزاز المسلمين ورفع المهانة عنهم، فقد كان من أسباب طرد الرسول صلّى الله عليه وآله لليهود بني قينقاع أن منهم رجلاً كشف عورة امرأة مسلمة؛ ليضحك الناس عليها، فقتله رجل من المسلمين كان حاضراً، فلم ينكر النبي صلّى الله عليه وآله قتل ذلك اليهودي الذي رام إذلال المسلمة، بل كاد أن يقتل بقية يهود بني قينقاع حتى شفع فيهم رأس النفاق بالمدينة - لعنه الله وأخزاه -، فترك الرسول صلّى الله عليه وآله قتلهم؛ لمقاصد شرعية، وأجلاهم عن المدينة <sup>(٢)</sup>.

### النوع الثالث من الفتن:

فتنة الكفار أنفسهم، وصدّهم عن استماع الحق وقبوله.

وذلك أن الأنظمة والحكومات الشريكية تقيم حاجزاً بين الناس واستماع الحق أو قبوله بتخريبها لفطر الناس بما تشرعه لهم من مناهج في شتى مجالات الحياة، فإذا فسدت فطر الناس وعقولهم قل أن يستجيبوا للهدى، وإذا تربى جيل على الذلة والمهانة والعبودية للخلق من دون الخالق وتربى على الإدمان وعلى الخمر، والتمرغ في وحل الجنس، والتحلل من الأخلاق الفاضلة قل أن يرتفع إلى مستوى النفس البشرية السوية التي تعرف المعروف من المنكر وتحب الخير وتبغض الشر إلا أن يتداركه الله برحمة منه.

لذا كان من أهداف الجهاد إزالة الفتنة عن الكفار أنفسهم بالإضافة إلى إزالتها

(١) تفسير القرطبي (٨/٨٣).

(٢) البداية والنهاية (٤/٣).

عن المسلمين من باب أولى، فإذا زالت الفتنة عن الكفار المحكومين من قبل الطغاة المتألهين الذين يشرعون ما يفسد الفطرة البشرية لكي يضمنوا عبوديتها لهم رُجِي إسلامهم واستجابتهم لداعي الهدى، لا سيما إذا عاشوا في المجتمع الإسلامي الذي يخضع لتشريعات الله العليم الخبير، خالق النفس البشرية والعالم بما يصلحها، وهذا طرف من الحكمة الإلهية في تشريع الجزية على أهل الكتاب والمجوس؛ لإعطائهم فرصة تصلح فيها فطرتهم بتطبيقها لتشريعات الإسلام العامة، ومخالطة المسلمين، ومعرفة ما في الدين الإسلامي من تكريم للنفس البشرية، وانتشالها من القبائح إلى الفضائل، ومن عبادة الخلق والشيطان والهوى إلى عبادة الحي القيوم.

#### ٨- حماية الدولة الإسلامية من شر الكفار:

ومن الأدلة على هذا الهدف العظيم ما رواه الإمام أحمد بسنده عن ابن عبد الله بن أنيس عن أبيه رضي الله عنه قال: دعاني رسول الله ﷺ فقال: «إنه قد بلغني إن خالد بن سفان بن نبيح يجمع لي الناس ليغزوني وهو بعرنة، فأته فاقتله»، قال: قلت: يا رسول الله، انعته لي حتى أعرفه. قال: «إذا رأيته وجدت له أقشعريرة». قال: فخرجت متوشحاً بسيفي حتى وقعت عليه وهو بعرنة مع ظعن يرتاد لهن منزلاً، وحين كان وقت العصر فلما رأيته وجدت ما وصف لي رسول الله ﷺ من الأقشعريرة، فأقبلت نحوه وخشيت أن يكون بيني وبينه محاولة تشغلني عن الصلاة، فصليت وأنا أمشي نحوه أومئ برأسي الركوع والسجود، فلما انتهيت له قال: من الرجل؟ قلت: رجل من العرب سمع بك وبجمعك لهذا الرجل فجاءك لهذا. قال: أجل أنا في ذلك. قال: فمشيت معه شيئاً حتى إذا أمكنني حملت عليه السيف حتى قتلته، ثم خرجت وتركت ظعائنه مكبات عليه، فلما قدمت على رسول الله ﷺ فرآني فقال: «أفلح الوجه». قال: قلت: قتلته يا رسول الله. قال: «صدقت». قال: ثم قام معي رسول الله ﷺ، فدخل في بيته، فأعطاني عصاً، فقال: «أمسك هذه العصا عندك يا عبد الله بن أنيس»، قال: فخرجت بها على

الناس فقالوا: ما هذه العصا؟ قال: قلت: أعطانيها رسول الله ﷺ وأمرني أن أمسكها، قالوا: أولا ترجع إلى رسول الله ﷺ فتسأله عن ذلك؟ قال: فرجعت إلى رسول الله ﷺ، فقلت: يا رسول الله، لم أعطيتني هذه العصا؟ قال: «آية بيني وبينك يوم القيامة، إن أقل الناس المنحسرون يومئذ يوم القيامة»، فقرنها عبد الله بسيفه، فلم تزل معه حتى إذا مات أمر بها فصبت معه في كفه، ثم دفنا جميعاً<sup>(١)</sup>.

ومن ذلك أمر الرسول ﷺ بقتل كعب بن الأشرف اليهودي، وسلام بن أبي الحقيق اليهودي؛ فإنهما كانا مصدر خطر على الدولة الإسلامية، فأرسل لهما الرسول ﷺ من يقتلها.

ومن ذلك حض الرسول ﷺ على الرباط وحراسة المسلمين، والرباط هو المراقبة في الثغور على حدود الدولة الإسلامية وفي مقابلة الأعداء.

وفيما تقدم دليل جلي على أن حماية الدولة الإسلامية من أهداف الجهاد العظيمة، ولكن مما ينبغي أن يُنبَّه له أن الدولة الإسلامية ليست حوزة من الأرض لها حدود معينة يحافظ عليها فقط، بل كلما امتد الإسلام إلى أرض وأزال عنها أنظمة الشرك صارت داخلة في الدولة الإسلامية، فعلى المسلمين المحافظة عليها، ودفع سلطان الإسلام إلى الأمام في الأراضي المجاورة؛ لكي تتوسع رقعة الدولة الإسلامية؛ لأن الإسلام يتطلب الأرض كلها؛ ليخضعها لحكم الله ورسوله ﷺ، فليس دين الله مراداً به بلداً معيناً أو جنساً معيناً من الأجناس البشرية.

يقول سيد قطب: «وحقيقة أن حماية دار الإسلام حماية للعقيدة والمنهج والمجتمع الذي يسود فيه المنهج، ولكنها هي ليست الهدف النهائي، وليست حمايتها هي الغاية الأخيرة لحركة الجهاد الإسلامي، إنما حمايتها هي الوسيلة لقيام

مملكة الله فيها، ثم لاتخاذها قاعدة انطلاق إلى الأرض كلها وإلى النوع الإنساني بجملته، فالنوع الإنساني هو موضوع هذا الدين، والأرض هي مجاله الكبير»<sup>(١)</sup>.

## ٩- قتل الكافرين وإبادتهم ومحققهم:

وذلك لأن الكفر كالسرطان، بل أشد، فإذا لم يسلم الكافر أو يخضع للحكم الإسلامي فلا بد من استئصاله حتى لا يفسد المجتمع الذي يوجد فيه؛ يقول - سبحانه وتعالى -: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَتَخَسَّوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ﴾.

ويقول - جل شأنه -: ﴿قَتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيَضْرِبُهُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾، ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾.

﴿وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحَقِّقَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾ [الأنفال: ٧]،

﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يَشْرَكَ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنفال: ٦٧]،

﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتَسِبَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ﴾<sup>(٣)</sup> [آل عمران: ١٢٢].

ومن ترغيب الرسول ﷺ في قتل الكافرين قوله ﷺ «لا يجتمع في النار كافر وقاتله أبدا»<sup>(٤)</sup>، ويدل على هذا - أيضا - حرص رسول الله ﷺ على قتل أبي جهل وغيره من صناديد الكفر؛ يقول عبدالله بن مسعود رضي الله عنه عن مقتل أبي جهل: «فجعلت أتناوله بسيف لي غير طائل فأصبت يده، فندر سيفه، فأخذته فضربته حتى قتلتها، قال: ثم خرجت حتى أتيت النبي ﷺ كأنما أقل من الأرض، فأخبرته، فقال: «الله لا إله إلا هو» ردها ثلاثا، قال: قلت: الله الذي لا إله إلا هو، قال: فخرج

(١) في ظلال القرآن (٣: ١٤٤١).

(٢) صحيح: رواه مسلم وأبو داود.

يمشي معي حتى قام عليه، فقال: «الحمد لله الذي قد أخزأك الله يا عدو الله هذا كان فرعون هذه الأمة».

ولما قُتل جليبيب سبعة المشركين ثم قتلوه، قال النبي ﷺ مثنيًا عليه: «قتل سبعة ثم قتلوه، هذا مني وأنا منه» الحديث.

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما استشاره رسول الله ﷺ في أسارى بدر: «أرى أن تمكنتني من فلان - قريب لعمر - فأضرب عنقه، وتمكن عليًا من عقيل فيضرب عنقه، وتمكن حمزة من فلان أخيه يضرب عنقه، حتى يعلم الله أن ليست في قلوبنا هودة للمشركين، وهؤلاء صناديدهم وأئمتهم وقادتهم».

وقد نزل القرآن الكريم حاضاً على هذا الهدف وهو قتل صناديد الكفر حتى يتم الإثخان في الأرض. قال - تعالى -: ﴿مَا كَانَتْ لِيَنْبَغَ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُشْخَبَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٧١) لَوْلَا كَتَبَ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٧٢﴾.

وفي معركة «نهر الدم» ينادي خالد بن الوليد في المسلمين: الأسر الأسر حتى يوفي بنذره لله عز وجل أن يجري النهر من دمائهم، ثم جمعهم على حافة النهر وضرب رقابهم.

وفي معركة «الزلاقة» كانت جيوش النصارى مئة ألف من المشاة، وثمانين ألفاً من الفرسان فأبادهم المسلمون، ولم ينج من هذا الجيش سوى أربع مئة أو خمس مئة فارس، وأمر ابن تاشفين برعوس القتلى فصففت في سهل الزلاقة على شكل هرم، ثم أمر فأذن للصلاة من فوق أحدها.

ولله در خالد بن الوليد لما قال لرسول ملك الروم يوم اليرموك: إنا قوم نجب شرب الدماء، وقد بلغنا أن دماء الروم من أحلى الدماء مذاقاً، فلا نعود إلا بشرب دمائكم.

١٠- إرهاب الكفار، وإحزائهم، وإذلالهم، وإيهان كيدهم، وإغاثتهم:

قال - تعالى -: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ [الأنفال: ٥٩]، وقال - تعالى -: ﴿فَتِلْكَ لَهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ وَيَضْرِكُّهُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ﴾ ⑤ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ⑥ [التوبة: ١٤، ١٥]. وقال - تعالى -: ﴿ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ﴾ ⑦ [الأنفال: ١٨].

ومما يدل على أن إخافة العدو من مقاصد الجهاد ما رواه الإمام أحمد عن أم مالك البهزية - رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله ﷺ: «خير الناس في الفتنة رجل معتزل في ماله يعبد ربه ويؤدي حقه، ورجل آخذ برأس فرسه في سبيل الله يخيفهم ويخيفون» (١).

ويقول ابن القيم «... ولا شيء أحب إلى الله من مراغمة وليه لعدوه، وإغاثته له، وقد أشار - سبحانه - إلى هذه العبودية في مواضع من كتابه؛ أحدها قوله - تعالى -: ﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً﴾؛ سمي المهاجر الذي يهاجر إلى عبادة الله مراغماً يراغم به عدو الله وعدوه، والله يحب من وليه مراغمة عدوه وإغاثته كما قال - تعالى -: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْغُونَ مَوْطِنًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيلاً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾

وقال - تعالى - في مثل رسوله ﷺ وأتباعه: ﴿وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾،

(١) صحيح: رواه أحمد (٤١٩/٦)، وسيأتي تخريجه كاملاً.

فمغايلة الكفار غاية محبوبة للرب مطلوبة، فموافقته فيها من كمال العبودية. وشرع النبي ﷺ للمصلي إذا سها في صلاته سجدتين، وقال: «إن كانت صلاته تامة كانتا ترغمان أنف الشيطان»، وفي رواية «ترغيمًا للشيطان»، وسماهما المرغمتين، فمن تعبد الله بمراغمة عدوه فقد أخذ من الصديقية بسهم وافر، وعلى قدر محبة العبد لربه وموالاته ومعاداته لعدوه يكون نصيبه من هذه المراغمة، ولأجل هذه المراغمة حمّد التبختري بين الصفيين...»<sup>(١)</sup>.

كتب هارون الرشيد إلى نقفور ملك الروم: «بسم الله الرحمن الرحيم. من هارون أمير المؤمنين إلى نقفور كلب الروم. قد قرأت كتابك يا ابن الكافرة، والجواب ما تراه دون أن تسمعه. والسلام»<sup>(٢)</sup>.

وألّب أرسلان يبيع إمبراطور الروم بـكلب. ومحمد بن عبدالرحمن بن الحكم بن هشام الخليفة الأندلسي صاحب «موقعة سليط» الملحمة العظمى التي يقال: إنه قُتل فيها ثلاث مئة ألف كافر. والحاجب المنصور الذي يكتب إلى قادة النصاري: «إنا لا نكاد نصل إلى بلادنا إلا وقد جاء وقت الغزوة الأخرى، فنقعد هاهنا إلى وقت الغزاة، فإذا غزونا عدنا»، فما زال الإفرنج يسألونه إلى أن قرّر عليهم أن يحملوا على دوابهم ما معه من الغنائم والسبي، وأن يمدوه بالميرة حتى يصل إلى بلاده، وأن يُنحوا جيف القتلى عن طريقة بأنفسهم، ففعلوا ذلك كله».

وكتب يوسف بن تاشفين إلى ألفونسو ملك أسبانيا: «الذي سيكون ستراه». وكتب يعقوب بن يوسف ملك الموحيدين وبطل معركة «الأرك» إلى ألفونسو

(١) مدارج السالكين، لابن القيم (٢٢٦/١).

(٢) تاريخ الطبري: أحداث سنة (١٨٧، ١٩٠ هـ)، والكامل، لابن الأثير: أحداث سنة (١٨٧ هـ).

الثامن ملك قشتالة ممزقاً كتابه، فكتب على ظهر قطعة منه: ﴿أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ (٢٧) [النمل: ٣٧]، الجواب ما ترى لا ما تسمع.

وَلَا كُتِبَ إِلَّا الْمَشْرِفَةُ عِنْدَهُ وَلَا رُسُلٌ إِلَّا الْخَمِيسُ الْعَرْمَرُ<sup>(١)</sup>  
١١- كَشَفَ الْمُنَافِقِينَ:

فإن المسلمين في حال الرخاء والسعة ينضاف إليهم غيرهم ممن يطمعون في تحقيق مكاسب مادية وهم لا يريدون رفع كلمة الله على كلمة الكفر، وقد يتصنعون الإخلاص فيخفي أمرهم على كثير من المسلمين، وأكبر كاشف لهم هو الجهاد؛ لأن في الجهاد بذلاً لأعلى ما يملك الإنسان غير عقيدته، وهو روحه، والمنافق ما نافق إلا ليحفظ روحه، وليوفر لنفسه ملذاتها، فإذا دعا داعي الجهاد الذي قد يعرضه لفقد روحه انكشف نفاقه للناس؛ يقول الله - تَعَالَى -:

﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [آل عمران: ١٧٩]، ويقول: ﴿فَإِذَا أَنزَلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ [محمد: ٢٠].

ومعرفة المؤمنين للمنافقين فيها فوائد لا تحصى، فإنهم العدو الداخلي وخطرهم يفوق خطر العدو الخارجي أحياناً. فإذا عُرفوا مُنعوا من الغزو مع المسلمين، ولا يستمتع المؤمنون لما يعرضونه عليهم من أراجيف وتثييط، ومن أقاويل يلبسونها ثياب النصيح والإصطلاح، وجاهدتهم المؤمنون بما أمرهم الله به: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٧٣].

١٢- تَحْيِصُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ ذُنُوبِهِمْ وَمَغْفَرَتُهَا.

(١) سير أعلام النبلاء (٣١٨/٢١).

١٣- تربية المؤمنين على الصبر والثبات، والطاعة وبذل النفس، وغير ذلك من الفوائد التربوية:

فإن الركون إلى الراحة والدعة، وعدم ممارسة الشدائد والصعاب تورث العبد ذلاً وخمولاً وتشبثاً بمتاع الحياة الدنيا، وخوض المعارك ومقارعة الأعداء والتعرض لنيل رضا الله في ساحات الوغى يصقل النفوس، ويهذبها، ويذكرها بمصيرها، ويوجب لها استعداداً للرحيل حتى تصبح ممارسة الجهاد عادةً لها تشتاق لها كما يشتاق الحاملون للقعود والراحة.

وتتربى في النفس البشرية من الجهاد صفات كثيرة؛ كصفة الشجاعة، والنجدة، والصبر، والأخوة، والعفو ونحو ذلك من الصفات الحمودة، ويزول من النفس ما يقابلها من الصفات المذمومة؛ كصفة الجبن، والشح، والأنانية ونحو ذلك.

١٤- ولأن الجهاد أفضل العبادات بعد الإيمان:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: مرّ رجل من أصحاب رسول الله ﷺ بشعب فيه عُيينة من ماء عذبة، فأعجبته لطيبها، فقال: لو اعتزلت الناس فأقمْتُ في هذا الشعب، ولن أفعل حتى أستأذن رسول الله ﷺ فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «لا تفعل، فإن مقام أحدكم في سبيل الله أفضل من صلته في بيته سبعين عاماً، ألا تحبون أن يغفر الله لكم ويدخلكم الجنة؟! اغزوا في سبيل الله، من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة»<sup>(١)</sup>.

١٥- الجهاد أفضل الأعمال على الإطلاق:

عن عمرو بن عبسة رضي الله عنه قال: قال رجل: يا رسول الله، ما الإسلام؟ قال: «أن يُسلم قلبك لله ﻋَزَّ وَجَلَّ، وأن يُسلم المسلمون من لسانك ويدك».

(١) حسن: أخرجه الترمذي (١٦٥٠)، والبيهقي (١٦٠/٩، ١٦١)، والحاكم (٦٨/٢)، والحديث حسن.

قال: فأبي الإسلام أفضل؟ قال: «الإيمان».

قال: وما الإيمان؟ قال: «أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسوله، والبعث بعد

الموت». قال: فأبي الإيمان أفضل؟ قال: «الهجرة».

قال: فما الهجرة؟ قال: «أن تهجر السوء».

قال: فأبي الهجرة أفضل؟ قال: «الجهاد».

قال: وما الجهاد؟ قال: «أن تقاتل الكفار إذا لقيتهم».

قال: فأبي الجهاد أفضل؟ قال: «مَنْ عَقِرَ جَوادَهُ وَأَهْرَقَ دَمَهُ» (١).

## ١٦- الجهاد لا يعدله شيء:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: دُلّني على عمل

يعدل الجهاد؟ قال: «لا أجده». قال: «هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل

مسجدك فتقوم ولا تفتر، وتصوم ولا تفطر؟» قال: ومن يستطيع ذلك؟ (٢).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قيل للنبي ﷺ ما يعدل الجهاد في سبيل الله؟ قال:

«لا تستطيعونه».

قال: فأعادوا عليه مرتين وثلاثاً، كل ذلك يقول: «لا تستطيعونه»، وقال في

الثالثة: «مثل المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم القائم القانت بآيات الله، لا يفتر من

صيام ولا صلاة حتى يرجع المجاهد في سبيل الله - تَعَالَى -» (٣).

## ١٧- وهو أحب الأعمال إلى الله:

عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال: قعدنا نفر من أصحاب رسول الله ﷺ

فتذاكرنا فقلنا: لو نعلم أي الأعمال أحب إلى الله لعملناه؟ فأنزل الله - تَعَالَى -:

(١) صحيح: أخرجه أحمد (١١٤/٤).

(٢) أخرجه البخاري (٢٧٨٥).

(٣) أخرجه مسلم (١٨٧٨).

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ① يَأْتِيهَا الَّذِينَ  
ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ② ﴿[الصف: ١، ٢].  
قال عبد الله بن سلام: فقرأها علينا رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>.

### ١٨- المجاهد من أفضل الناس عند الله:

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قيل: يا رسول الله، أي الناس أفضل؟ فقال  
رسول الله ﷺ: «مؤمن يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله». قالوا: ثم من؟ قال:  
«مؤمن في شغب من الشباب يتقي الله، ويدع الناس من شره»<sup>(٢)</sup>.

### ١٩- الجهاد مذهب لله والهمم والغم:

عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «جاهدوا في سبيل الله،  
فإن الجهاد في سبيل الله - تبارك وتعالى - باب من أبواب الجنة يُنَجِّي الله - تبارك  
وتعالى - به من الهمم والغم»<sup>(٣)</sup>.

وكيف لا يقتل المسلمين الغم والهمم على اغتصاب النساء وسبي الحرائر:  
كَيْفَ الْقِرَارُ وَكَيْفَ يَهْدَأُ مُسْلِمٌ وَالْمُسْلِمَاتُ مَعَ الْعَدُوِّ الْمُعْتَدِي  
وانظر إلى الشاعر كيف يستمطر الدمع فيقول:  
أَتُسَبَّى الْمُسْلِمَاتُ بِكُلِّ ثَغِيرٍ وَعَيْشُ الْمُسْلِمِينَ إِذْنَ يَطِيبُ  
أَمَّا لِلَّهِ وَالْإِسْلَامِ حَقٌّ يُدَافِعُ عَنْهُ شُبَّانٌ وَشَيْبُ  
وما أحزن قول الدكتور عدنان النحوي:

وَصَاعَتْ «كُسُوفُو» يَا لِهَوْلِ جَرِيمَةٍ وَ«الْبَانِيَا» أَصْحَتْ بِقَبْضَةِ مُجْرِمٍ  
وَعَابَتْ وَرَاءَ الْأُفُقِ عَنْكَ قِبَائِبُهَا عَلَى غُصَصٍ مِنْ حَسْرَةٍ وَتَنَدَّمَ

(١) صحيح: أخرجه الترمذي (٣٣٠٩)، والبيهقي (١٥٩/٩، ١٦٠)، والحاكم (٦٩/٢).

(٢) أخرجه البخاري (٢٧٨٦)، ومسلم (١٨٨٨).

(٣) صحيح لغيره: أخرجه أحمد (٣١٤/٥) واللفظ له، والحاكم (٧٥/٢).

وَعَابَ أَذَانٌ وَالصَّدَى يَدْفَعُ الصَّدَى عَلَى أَفْقٍ نَاءِ الْمَسَالِكِ أَقْتَمَ

\*\*\*

فَمَنْ لِرُخُوفِ الْيَوْمِ وَالنَّاسِ جُلُّهُمْ تَلَاَقَتْ عَلَى الْآفَاقِ أَدْمُغُ أُمَّةٍ وَصَارَتْ شُعُوبُ الْمُسْلِمِينَ بِسَاحِهَا أَطْلَتْ وَرَاءَ الْأَفْقِ مِنْهَا مَا ذُنَّ وَتَدْعُو شُعُوبُ الْمُسْلِمِينَ وَقَدْ عَفَوْا تَقُولُ لَهُمْ هَذِي مَيَادِينُ عِزَّةٍ سَتَمُضِي عَلَيْكُمْ إِنْ رَكَنْتُمْ مَدْلَّةً أَتَعْنُو رِقَابَ الْمُسْلِمِينَ لِكَافِرٍ

طَوَائِفُ شَتَّى بَيْنَ لَاهِنِ نَوْمٍ وَعَابَتْ عَنِ الْآفَاقِ وَثَبَاتٌ ضَيِّغٌ قَوَائِلَ تِيهِ أَوْ تَبَارِيخَ هَوْمٍ تُنَادِي وَتَدْعُو كُلُّ قَرْنٍ مُعْظَمٍ عَلَى جَهْلِهِمْ فِي حِيرَةٍ وَتَبْرُمُ فَضُبُّوا هُنَا يَا قَوْمٍ مَا عَزَّ مِنْ دَمٍ تَذُوقُونَ مِنْ صَابٍ عَلَيْهَا وَعَلَقَمَ وَتَخْضَعُ دَارٌ لِلْعَدُوِّ الْمُصْلَمِ<sup>(١)</sup>

واستمع إلى أبي البقاء الرندي<sup>(٢)</sup> الأندلسي وهو يرثي الأندلس:

لِكُلِّ شَيْءٍ إِذَا مَا تَمَّ نُقْصَانُ فَلَائِعُ بِطِيبِ الْعَيْشِ إِنْسَانُ هِيَ الْأُمُورُ كَمَا شَاهَدَتْهَا دَوْلُ وَمَنْ سَرَّهَ زَمَنٌ سَاءَتْهُ أَرْمَانُ وَعَالَمُ الْكَوْنِ لَا تَبْقَى مَخَاسِنُهُ وَلَا يَدُومُ عَلَى حَالٍ لَهَا شَانُ يَمِزُّقُ الدَّهْرُ حَتَّمَا كُلَّ سَابِغَةٍ إِذَا نَبَتْ<sup>(٣)</sup> مَشْرِفِيَّاتٍ وَخِرْصَانُ<sup>(٤)</sup>

(١) المصلم: المستأصل.

(٢) هو: الشاعر المجود المتقن صالح بن شريف الرندي، والمشتهر بأبي البقاء الرندي، الشاعر الأندلسي المعروف، نظم قصيدته في رثاء الأندلس، مات - رَحِمَهُ اللَّهُ - سنة ٧٩٨هـ.

انظر: «نفع الطيب»، للمقرئ التلمساني (١٩٤/٢، ٣٤٧/٣، ١٤٧/٤، ٤٨٦، ٤٨٨، ٦٠٢/٥)؛ و«الإذاعة في أشراف الساعة»، للسيد صديق حسن خان المقبوجي؛ و«جواهر الأدب»، للسيد أحمد الهاشمي، ص (٦٢٠، ٦٢٢).

(٣) نَبَتْ: نَبَا حَد السيف: إِذَا لَمْ يَقْطَعْ.

(٤) مشرفيات: المشارف: قرى من أرض اليمن أو من أرض العرب تدنو من الريف تنسب إليها السيوف المشرفية. خرصان: جمع خرص؛ وهو: سنان الرمح.

كَانَ ابْنُ ذِي يَزَنٍ وَالْغُمْدُ غُمْدَانُ  
وَأَيْنَ مِنْهُمْ أَكَالِيلٌ وَتِيْجَانُ  
وَأَيْنَ مَا سَاسَهُ فِي الْفُرْسِ سَاسَانُ  
وَأَيْنَ عَادٌ وَشَدَّادٌ وَقَحْطَانُ  
حَتَّى قَضَوْا فَكَأَنَّ الْكُلَّ مَا كَانُوا  
كَمَا حَكَى عَنْ خِيَالِ الطَّيْفِ وَشَتَانُ  
وَأَمْ<sup>(١)</sup> كِسْرَى فَمَا آوَاهُ إِيَّوَانُ  
يَوْمًا وَلَمْ يَمْلِكِ الدُّنْيَا سُلَيْمَانُ  
وَلِلزَّمَانِ مَسَرَّاتٌ وَأَحْزَانُ  
وَمَا لِمَا حَلَّ بِالإِسْلَامِ سُلُوَانُ  
هَوَى لَهُ أَحَدٌ وَانْهَدَّ تَهْلَانُ  
حَتَّى خَلَّتْ مِنْهُ أَقْطَارُ وَبُلْدَانُ  
وَأَيْنَ «قُرْطُبَةُ» أَمْ أَيْنَ «جِيَّانُ»  
وَنَهْرُهَا الْعَذْبُ فَيَاضٌ وَمَلَانُ  
مِنْ عَالِمٍ قَدْ سَمَا فِيهَا لَهُ شَانُ  
أُسْدٌ بِهَا وَهُمْ فِي الْحَرْبِ عِقْبَانُ  
كَأَنَّهَا مِنْ جِنَانِ الْخَلْدِ عَدْنَانُ  
عَسَى الْبَقَاءُ إِذَا لَمْ تَبْقَ أَرْكَانُ  
قَدْ حَفَّ جَدُولُهَا زَهْرٌ وَزَيْحَانُ  
سُيُوفَ هِنْدٍ لَهَا فِي الْجَوِّ لَمْعَانُ

وَيُنْتَضَى كُلُّ سَيْفٍ لِلْفَنَاءِ وَلَوْ  
أَيْنَ الْمُلُوكُ دُورُ التِّيْجَانِ مِنْ يَمِينٍ  
وَأَيْنَ مَا شَادَهُ شَدَّادٌ مِنْ إِزِمٍ  
وَأَيْنَ مَا حَازَهُ قَارُونُ مِنْ ذَهَبٍ  
أَتَى عَلَى الْكُلِّ أَمْرٌ لَا مَرَدٍّ لَهُ  
وَصَارَ مَا كَانَ مِنْ مُلْكٍ وَمِنْ مَلِكٍ  
دَارَ الزَّمَانِ عَلَى «دَارَا» وَقَاتِلِهِ  
كَأَنَّمَا الصَّعْبُ لَمْ يَسْهَلْ لَهُ سَبَبٌ  
فَجَائِعُ الدَّهْرِ أَنْوَاعٌ مُنَوَّعَةٌ  
وَلِلْمَصَائِبِ سُلُوَانٌ يَهْوُونُهَا  
دَهَى الْجَزِيرَةِ أَمْرٌ لَا عَزَاءَ لَهُ  
أَصَابَهَا الْعَيْنُ فِي الْإِسْلَامِ فَارْتَرَأَتْ<sup>(٢)</sup>  
فَاسْأَلِ «بَلَنْسِيَّةَ» مَا شَأْنُ «مُرْسِيَّةَ»  
وَأَيْنَ «حِمَصُ» وَمَا تَحْوِيهِ مِنْ نُزْرِ  
كَذَا «طَلِيْطَلَّةَ» دَارَ الْعُلُومِ فَكَمْ  
وَأَيْنَ «غَرْنَاطَةَ» دَارَ الْجِهَادِ وَكَمْ  
وَأَيْنَ حَمَرَاوُهَا الْعَلِيَا وَزُخْرُفُهَا  
قَوَاعِدُ كُنَّ أَرْكَانَ الْبِلَادِ فَمَا  
وَالْمَاءُ يَجْرِي بِسَاحَاتِ الْقُصُورِ بِهَا  
وَنَهْرُهَا الْعَذْبُ يَحْكِي فِي تَسْلُسِلِهِ

(١) أَمْ: فَصَدَّ.

(٢) ارتَرَأَتْ: ارتَرَأَ الشَّيْءُ: انْتَقَصَ.

فِي كُلِّ وَقْتٍ بِهِ آيٌ وَفُرْقَانُ  
 مُدْرَسٌ وَلَهُ فِي الْعِلْمِ تَبْيَانُ  
 وَالِدَّمْعُ مِنْهُ عَلَى الْخَدَّيْنِ طُوفَانُ  
 أَرَسَتْ بِسَاحَتِهَا فُلُكٌ وَغُرَبَانُ  
 وَذِي فُنُونٍ لَهُ حِذْقٌ وَتَبْيَانُ  
 وَجَنَّةٌ حَوْلَهَا نَهْرٌ وَبُسْتَانُ  
 وَأَيْنَ يَا قَوْمُ أَبْطَالُ وَفُرْسَانُ  
 رَأَى شَيْبَهَا لَهَا فِي الْحُسْنِ إِنْسَانُ  
 تَبْكِيهِ مِنْ أَرْضِهِ أَهْلٌ وَوِلْدَانُ  
 وَرَدَّ تَوْحِيدَهَا شِرْكٌ وَطُغْيَانُ  
 قُطِبَ بِهَا عِلْمٌ بِحُرٍّ لَهُ شَانُ  
 كَمَا بَكَى لِفِرَاقِ الْإِلْفِ هَيْمَانُ  
 حَتَّى الْمُنَابِرُ تَبْكِي وَهِيَ عِيدَانُ  
 قَدْ أَقْفَرَتْ وَلَهَا بِالْكَفْرِ عُمُرَانُ  
 فِيهِنَّ إِلَّا نَوَاقِيسُ وَضُلْبَانُ  
 إِنْ كُنْتَ فِي سِنَةِ فَالْدَهْرِ يَقْطَانُ  
 أَبْعَدَ «حِمِصٍ» تَغَرُّ الْمَرْءِ أَوْطَانُ  
 وَمَا لَهَا مَعَ طَوِيلِ الدَّهْرِ نَشِيَانُ  
 كَأَنَّهَا فِي مَجَالِ السَّجْقِ عُقْبَانُ  
 كَأَنَّهَا فِي ظِلَامِ اللَّيْلِ نِيرَانُ  
 لَهُمْ بِأَوْطَانِهِمْ عِزٌّ وَسُلْطَانُ  
 فَقَدْ سَرَى بِحَدِيثِ الْقَوْمِ رُكْبَانُ

وَأَيْنَ جَامِعُهَا الْمَشْهُورُ كَمْ تُلَيْتَ  
 وَعَالِمٌ كَانَ فِيهِ لِلْجَهْلِ هُدًى  
 وَعَابِدٌ خَاصِعٌ لِلَّهِ مُبْتَهَلُ  
 وَأَيْنَ «مَالِقَةُ» مَرْسَى الْمَرَائِبِ كَمْ  
 وَكَمْ بِدَاخِلِهَا مِنْ شَاعِرٍ فَطِنُ  
 وَكَمْ بِخَارِجِهَا مِنْ مَنْزِهِ فَرَجُ  
 وَأَيْنَ جَارَتْهَا «الزُّهْرَا» وَقُبْتُهَا  
 وَأَيْنَ «بَسْطَةُ» دَارُ الزَّعْفَرَانِ فَهَلُ  
 وَكَمْ شَجَاعِ زَعِيمٍ فِي الْوَعَى بَطْلُ  
 وَ«وَادِيَا» مَنْ غَدَتْ بِالْكَفْرِ عَامِرَةٌ  
 كَذَا «الْمَرْيَةُ» دَارُ الصَّالِحِينَ فَكَمْ  
 تَبْكِي الْحَنِيفِيَّةُ الْبَيْضَاءُ مِنْ أَسْفِ  
 حَتَّى الْحَارِيبُ تَبْكِي وَهِيَ جَامِدَةٌ  
 عَلَى دِيَارٍ مِنَ الْإِسْلَامِ خَالِيَةٌ  
 حَيْثُ الْمَسَاجِدُ قَدْ أَمْسَتْ كَنَائِسُ مَا  
 يَا عَافِلًا وَلَهُ فِي الدَّهْرِ مَوْعِظَةٌ  
 وَمَا شِئًا مَرَحًا يُلْهِيه مَوْطِنُهُ  
 تِلْكَ الْمُصِيبَةُ أَنْسَتْ مَا تَقَدَّمَهَا  
 يَا رَاكِبِينَ عِتَاقَ الْخَيْلِ ضَامِرَةٌ  
 وَحَامِلِينَ سُيُوفَ الْهِنْدِ مُرْهَفَةٌ  
 وَرَاتِعِينَ وَرَاءَ النَّهْرِ فِي دَعَا  
 أَعْنَدَكُمْ نَبَأٌ مِنْ أَمْرِ أَنْدَلُسِ

كَمْ يَسْتَعِثُّ صَنَادِيدُ الرِّجَالِ وَهُمْ  
مَاذَا التَّقَاطُعُ فِي الْإِسْلَامِ بَيْنَكُمْ  
أَلَا نُفُوسٌ أَبْيَاتٌ لَهَا هِمَمٌ  
يَا مَنْ لِنُصْرَةِ قَوْمٍ قَسَمُوا فِرْقًا  
بِالْأَمْسِ كَانُوا مُلُوكًا فِي مَنَازِلِهِمْ  
فَلَوْ تَرَاهُمْ حَيَارَى لَا دَلِيلَ لَهُمْ  
فَلَوْ رَأَيْتَ بُكَاهُمُ عِنْدَ بَيْعِهِمْ  
يَا رَبُّ أُمِّ وَطْفِلٍ حِيلَ بَيْنَهُمَا  
وَطِفْلَةٍ مِثْلَ حُسْنِ الشَّمْسِ إِذْ طَلَعَتْ  
يَقُودُهَا الْعِلْجُ لِلْمَكْرُوهِ مُكْرَهَةً  
لِثَلْ هَذَا يَذُوبُ الْقَلْبُ مِنْ كَمَدٍ  
هَلْ لِلْجِهَادِ بِهَا مِنْ طَالِبٍ فَلَقَدْ  
وَأَشْرَفَ الْخُورُ وَالْوِلْدَانُ مِنْ غُرَفٍ  
ثُمَّ الصَّلَاةُ عَلَى الْمُخْتَارِ مِنْ مُضَرٍ

أَسْرَى وَقَتْلَى فَلَا يَهْتَزُّ إِنْسَانٌ  
وَأَنْتُمْ يَا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانُ  
أَمَا عَلَى الْخَيْرِ أَنْصَارٌ وَأَعْوَانُ  
سَطَا عَلَيْهِمْ بِهَا كُفْرٌ وَطُغْيَانُ  
وَالْيَوْمَ هُمْ فِي قِيُودِ الْكُفْرِ عُبْدَانُ  
عَلَيْهِمْ مِنْ ثِيَابِ الذُّلِّ أَلْوَانُ  
لَهَالِكِ الْأَمْرِ وَاسْتَهْوَتْكَ أَحْزَانُ  
كَمَا تُفَرِّقُ أَرْوَاحَ وَأَبْدَانُ  
كَأَنَّمَا هِيَ يَأْقُوتٌ وَمَرْجَانُ  
وَالْعَيْنُ بَاكِیَّةٌ وَالْقَلْبُ حَيْرَانُ  
إِنْ كَانَ فِي الْقَلْبِ إِسْلَامٌ وَإِيمَانُ  
تَزْخَرَفَتْ جَنَّةُ الْمَأْوَى لَهَا شَانُ  
فَارَتْ وَرَبِّي بِهَذَا الْخَيْرِ شُجْعَانُ  
مَا هَبَّ رِيحُ الصَّبَا وَاهْتَزَّ أَغْصَانُ

\* \* \*

٢٠- طلبًا للدرجات العلى من الجنة:

إِذَا غَامَرْتَ فِي شَرَفِ مَرُومٍ  
فَطَعْمُ الْمَوْتِ فِي أَمْرِ حَقِيرٍ  
يَرَى الْجُبْنَاءُ أَنَّ الْجُبْنَ عَقْلٌ  
وَتِلْكَ خَدِيعَةُ الطَّبَعِ اللَّئِيمِ

فَلَا تَقْنَعْ بِمَا دُونَ النُّجُومِ  
كَطَعْمِ الْمَوْتِ فِي أَمْرِ عَظِيمٍ  
وَتِلْكَ خَدِيعَةُ الطَّبَعِ اللَّئِيمِ

إنها الجنة التي غرس غراسها الرحمن بيده، إنها جوار الرحمن، والنظر إلى وجه الكريم العلام.. إنها دار الطيبين، ورفقة الملائكة والنبين، والفوز بالخور العين، إنها

الظل الظليل، إنها العيش الهني، إنها السدر المخضود، والطلح المنضود، والماء المسكوب.

ألا من مشمر لها وهي ريحانة تهتز، ونهر مطرد، وغناء الحور العين، وتمجيد داود صاحب المزامير لربه الكريم.

فَحَيَّ عَلَى جَنَاتٍ عَذْنٍ فَإِنَّهَا مَنَارُكَ الْأُولَى وَفِيهَا الْخَيْمُ  
وَلَكِنَّا سَبَى الْعَدُوِّ فَهَلْ تَرَى نَعُودُ إِلَى أَوْطَانِنَا أَوْ نَسْلَمُ  
٢١- طلبًا للشهادة، وهذا بيت القصيدة:

اللهم ارزقنا الصدق في طلبها.. اللهم يا حنان يا منان يا ذا الجلال والإكرام مُرَّ  
عليَّ بأفضل الشهادة في سبيلك، واحشرنني إليك من بطون السباع وحواصل  
الطيور، وارزق أولادي وبناتي أفضل الشهادة في سبيلك.. فالموت في سبيلك  
وإعلاء كلمتك في الأرض أعظم ميلاد.

يقول سلطان العلماء عز الدين بن عبد السلام عن الشهداء: «أحيا القتلى فيه  
بعد مماتهم، وعوّضهم عن حياتهم التي بذلوها لأجله بحياة سرمدية، لا يصفها  
الواصفون، ولا يعرفها العارفون.

وكذلك لما فارقوا الأهل والأوطان أسكنهم في جواره، وأنسهم بقربه بدلاً من  
أنس من فارقوه من أحبائهم لأجله. فطوبى لمن حصّل على هذا الأجر الجزيل في  
جوار الرب الجليل»<sup>(١)</sup>.

٢٢- الحصول على الغنائم والسبي، وإن لها لموقعًا في النفس البشرية:

فَلَيْتُهُمْ إِذْ لَمْ يَذُودُوا حِمِيَّةً عَنِ الدِّينِ ضَنُّوا غَيْرَةً بِالْحَارِمِ  
وَإِنْ زَهَدُوا فِي الْأَجْرِ إِذْ حِمَى الْوَعْيُ فَهَلَّا أَتَوْهُ رَغْبَةً فِي الْمَغَامِ

(١) أحكام الجهاد وفضائله، للإمام عبدالعزيز بن عبد السلام ص (٥٣)، دار الوفاء.

ولذلك كان ﷺ يعطي القاتل سلب المقتول، وينفل جزءًا من الغنيمة لبعض الجيش إذا قاموا بعمل حربي بمفردهم. وقال لبعض أصحابه لما بلغه خبر غير أبي سفيان راجعة من الشام: «هذه غير قريش فيها أموالهم، فأخرجوا إليها لعل الله ينفلكموها»<sup>(١)</sup>.

وقال ﷺ حين خروجه من المدينة قاصدًا التعرض لغير قريش: «اللهم إنهم حفاة فاحملهم. اللهم إنهم عراة فاكسهم. اللهم إنهم جياع فأشبعهم»<sup>(٢)</sup>.

وقال القرطبي «ودل خروج النبي ﷺ ليلقى العير على جواز النفي للغنيمة؛ لأنها كسب حلال، وهو يرد ما كره مالك من ذلك إذ قال: ذلك قتال على الدنيا. وما جاء أن من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله دون من يقاتل للغنيمة يراد به إذا كان قصده وحده وليس للدين فيه حظ»<sup>(٣)</sup>.

وقال - أيضًا -: «ثم قيل: الأسباب التي يطلب بها الرزق ستة أنواع أعلاها كسب نبينا محمد ﷺ قال: «جُعِلَ رزقي تحت ظل رمحي، وجُعِلَ الذلة والصغار على من خالف أمري» [أخرجه الترمذي وصححه]، فجعل الله رزق نبيه ﷺ في كسبه؛ لفضله، وخصه بأفضل أنواع الكسب وهو أخذ الغلبة والقهر؛ لشرفه»<sup>(٤)</sup>.

وقال الشوكاني: «قال ابن أبي جمرة: ذهب المحققون إلى أنه إذا كان الباعث الأول إعلاء كلمة الله لم يضره ما ينضاف إليه»<sup>(٥)</sup>.

وبهذا يظهر - والله أعلم - أن قصد الغنيمة يكون من أهداف الجهاد التابعة لا الأصلية، والذي لا يجاهد إلا للغنيمة فلا خير في جهاده؛ لأن الهدف الأصلي

(١) البداية والنهاية (٢٥٦/٣).

(٢) سلسلة الأحاديث الصحيحة، للألباني، المجلد الثالث، رقم الحديث (١٠٠٣).

(٣) تفسير القرطبي (٧: ٣٧٦).

(٤) تفسير القرطبي (٨: ١٠٨).

(٥) نيل الأوطار، للشوكاني (٧: ٢٤٤).

لِلجِهَادِ هُوَ إِعْلَاءُ كَلِمَةِ اللَّهِ وَخَفْضُ كَلِمَةِ الطَّاغُوتِ وَمَدُّ سُلْطَانِ اللَّهِ عَلَى الْأَرْضِ، فَإِذَا قَصِدَ الْمُسْلِمُ بِجِهَادِهِ هَذَا ثُمَّ اشْتَاقَتْ نَفْسُهُ وَرَغِبَتْ فِي الْحَصُولِ عَلَى غَنِيمَةٍ مِنَ الْكُفَّارِ بَعْدَ كَسْرِ شَوْكَتِهِمْ وَالْإِسْتِيلَاءِ عَلَيْهِمْ فَلَا حَرَجَ فِي ذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ - تَعَالَى - .  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «تَكْفُلُ اللَّهُ لِمَنْ جَاهَدَ فِي سَبِيلِهِ، لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ وَتَصْدِيقُ كَلِمَاتِهِ، بَأَن يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ، أَوْ يَرْجِعَهُ إِلَى مَسْكَنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ مَعَ مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ»<sup>(١)</sup>.

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا هَلَكَ كَسْرَى فَلَا كَسْرَى بَعْدَهُ، وَإِذَا هَلَكَ قَيْصَرٌ فَلَا قَيْصَرَ بَعْدَهُ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتُفَقَنَّ كُنُوزَهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ»<sup>(٢)</sup>.

## ٢٣- المجاهد في ضمان الله:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ثَلَاثَةٌ فِي ضِمَانِ اللَّهِ ﷻ: رَجُلٌ خَرَجَ إِلَى مَسْجِدٍ مِنْ مَسَاجِدِ اللَّهِ ﷻ وَرَجُلٌ خَرَجَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ - تَعَالَى - ، وَرَجُلٌ خَرَجَ حَاجًّا»<sup>(٣)</sup>.

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ثَلَاثَةٌ كُلُّهُمْ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ: رَجُلٌ خَرَجَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ حَتَّى يَتَوَفَاهُ فَيَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ، أَوْ يَرْدَهُ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ، وَرَجُلٌ رَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ حَتَّى يَتَوَفَاهُ فَيَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ أَوْ يَرْدَهُ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ، وَرَجُلٌ دَخَلَ بَيْتَهُ بِسَلَامٍ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ»<sup>(٤)</sup>.

(١) أخرجه البخاري (٣١٢٣)، ومسلم (١٨٧٦).

(٢) أخرجه البخاري (٣١٢٠).

(٣) صحيح: أخرجه أبو نعيم في «الحلية»، وصححه الألباني في «الصحيحة» (٥٩٨)، وصحيح الجامع رقم (٣٠٥١).

(٤) صحيح: أخرجه أبو داود، وابن حبان، والحاكم عن أبي أمامة، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» برقم (٣٠٥٣).

٢٤- المجاهدون وفد الله يستجيب دعاءهم ويتولاهم بعنايته:

عن ابن عمر - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - عن النبي ﷺ قال: «الغازي في سبيل الله وَجَّهٌ، والحاج، والمُعتمر، وفد الله دعاهم فأجابوه، وسألوه فأعطاهم»<sup>(١)</sup>.

عن عبدالرحمن بن زيد بن أسلم قال: خرج قوم غزاة، ومعهم محمد بن المنكدر، وبينما هم يسيرون قال رجل منهم: أشتهى جنبًا طريًا!

قال محمد بن المنكدر: استطعموا الله يطعمكم، فإنه القادر على كل شيء، فدعا القوم، فلم يسيروا إلا قليلًا حتى وجدوا مكتلاً مخيطاً، فإذا فيه جنب طري! فقال بعض القوم: لو كان عسلًا؟

فقال محمد بن المنكدر: إن الذي أطعمكم جنبًا هاهنا، قادر على أن يطعمكم عسلًا، فاستطعموه يطعمكم!

فدعا القوم فساروا قليلًا، فوجدوا وعاء عسل على الطريق! فأكلوا الجبن والعسل، وتابعوا سيرهم للغزو»<sup>(٢)</sup>.

والمجاهد مسافر في سبيل الله، والمسافر لا ترد دعوته، فما ظنك إذا كان هذا السفر أفضل سفر.

دَعْنَا نُسَافِرُ فِي دُرُوبِ جِهَادِنَا وَلَنَا مِنَ الْهِمَمِ الْعَظِيمَةِ زَادُ  
دَعْنَا نَمُتْ حَتَّى نَنَالَ شَهَادَةً فَأَلَمُوتُ فِي دَرْبِ الْهُدَى مِيْلَادُ  
٢٥- الجهاد رفعة للأمة:

طبيعة المجتمعات كالماء تمامًا، ففي الماء الراكد تطفو على السطح الطحالب والأعفان، أما الماء المتحرك فلا يحمل العفن فوقه.

(١) صحيح: أخرجه ابن ماجه (٢٨٩٣) وابن حبان، والطبراني في «الكبير»، وَصَحَّحَهُ الألباني في «الصحيحة» رقم (١٨٢٠)، و«صحيح الجامع» رقم (٤١٧١).

(٢) كتاب مجابي الدعوة، لابن أبي الدنيا ص (٧١، ٧٢).

والجهاد بطول طريقه، ومرارة معاناته، وضخامة تضحياته، وفداحة أزرائه يصفِّي النفوس فتعلو على واقع الأرض الهابط، وترتفع الاهتمامات عن الخصومة الصغيرة وعن الأعراض القرية وسفاسف المتاع، يزيل الأحقاد، ويصقل الأرواح، وتسير القافلة صعدًا من السفح الهابط إلى القمة السامقة بعيدًا عن نتن الطين وصراع الغابات.

«لا بد للمجتمع الإسلامي من ميلاد، ولا بد للميلاد من مخاض، ولا بد للمخاض من آلام».

إن الجهاد يحو الترهل من حياة الأمة، ويذيب مظاهر البذخ والترف التي تستعبد الشعوب الراكدة.

ذُرُوءُ الدِّينِ جِهَادٌ فِي الصِّمِيمِ فَلْنَجَاهِدْ أَوْ لِنَلْفُظْنَا الْحَيَاةَ  
إما جهاد وتعاهد على إرخاص قطرات الدم، وإما أن تلفظهم الحياة، ويستبدل الله - تَعَالَى - بهم آخرين... أذلة على المؤمنين، أعزة على الكافرين - يجاهدون في سبيل الله، ولا يخافون لومة لائم، ولا يغيرهم جمال نساء ومال، ولا يرهبهم طغيان طاغية، واستئساد جاهلية.

نعم.. هذا أو لقب ذي العقل المستريح

نعم... وإلا فإنها الترهات<sup>(١)</sup>

٢٦- تحريم المجاهد الذي اغبرت قدماه في سبيل الله على النار:

قال رسول الله ﷺ: «من اغبرت قدماه في سبيل الله حرَّمه الله على النار»<sup>(٢)</sup>.

٢٧- نكتب هذا خوفًا من النار واتقاء لغضب القوي الجبار:

أي وعيد أشد من النار، أي خزي أعظم ووبال أليم أشد من عذاب المتخلفين

(١) «المنطلق»، لمحمد أحمد الراشد ص (٢٣٤)، مؤسسة الرسالة.

(٢) أخرجه البخاري رقم (٩٠٧).

عن الجهاد القاعدين عنه.

﴿إِلَّا تَنْفَرُوا يُعَذِّبَكُمُ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التوبة: ٣٩].

قال ابن العربي: العذاب الأليم هو في الدنيا باستيلاء العدو، وبالنار في الآخرة<sup>(١)</sup>.

ويقول الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ (٩٧) ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾ (٩٨) ﴿فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا﴾ (٩٩) [النساء: ٩٧-٩٩].

روى البخاري بإسناده عن عكرمة: أخبرني ابن عباس: أن أناسًا من المسلمين كانوا مع المشركين يكثرون سواد المشركين على عهد رسول الله ﷺ يأتي السهم، فيرمي به فيصيب أحدهم فيقتله، أو يضرب فيقتل، فأنزل الله - تعالى -: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾.

فإذا كان المؤمنون في مكة - القابضون على دينهم كالجمر، ولم يهاجروا، وخرجوا حياءً وخوفًا من الكفار يوم «بدر»، فكثروا سواد المشركين<sup>(٢)</sup>، ثم قتل بعضهم - قد استحقوا جهنم برواية البخاري، فما بالك بالملايين من المسلمين الذين يسامون سوء العذاب، ويعيشون حياة دون حياة السوائيم، ولا يملكون أن يردوا عادية عن أعراضهم أو دمائهم أو أموالهم.

حياة والله ذليلة مهينة مستضعفة، وتتوفاها الملائكة ظالمة لأنفسها.

(١) تفسير القرطبي (١٤٢/٨).

(٢) سواد المشركين: عددهم

سَاصِرِفُ وَجْهِي عَنْ بِلَادِ غَدَا بِهَا لِسَانِي مَعْقُولًا وَقَلْبِي مُقْفَلًا  
٢٨- رفضًا للواقع البائس المرير.. رفضًا لهزيمة المسلمين:

قالها سالم مولى أبي حذيفة: «بئس حامل القرآن إذن أنا؛ يعني: إن فرّ.  
ونقولها نحن بملء الفم.

سَيَأْخُذُ نَارَ اللَّهِ أَنْصَارُ دِينِهِ فَلِلَّهِ أَوْسٌ آخِرُونَ وَخَزْرَجٌ  
بئس حملة القرآن نحن إن قبلنا الذل والهوان، وهزيمة المسلمين على يد  
المغضوب عليهم والضالين.

وعن عطية بن أبي عطية - رحمه الله -: أنه رأى عبد الله بن أم مكتوم رضي الله عنه يومًا  
من أيام القادسية وعليه دروع سابعة يجرها في الصف في ميدان الجهاد<sup>(١)</sup>. كان  
ابن أم مكتوم رضي الله عنه أعمى، ولقد أعذره الله، ولكنه خرج للجهاد واشترك في معركة  
القادسية، وحمل اللواء فيها واستشهد...

هذا أبصر من قومنا من عميت بصيرتهم.. أما ابن أم مكتوم فإنا  
نراه كالضوء يسري في محاجرنا فلا تراه عُيُونُ الْأَجْلَفِ الْقَالِي  
عن ابن شهاب الزهري قال: خرج سعيد بن المسيب - رحمه الله - إلى الغزو،  
وقد سقطت إحدى عينيه! فقيل له: إنك عليل!

فقال: قد استنفر الله الخفيف والثقيل، فإن لم أتمكن من الحرب والقتال كثرت  
عدد المسلمين وسوادهم وحفظت المتاع!<sup>(٢)</sup>

نرفض واقعنا.. ونرفض ذل الهزيمة:

.. أَرْفُضُ أَنْ أَتَوَهَّمَ نَعَشَ خِيَالِي،

.. عَبَّرْتُ فِيهِ!

(١) الجهاد، لعبد الله بن المبارك (١١٩/١).

(٢) تفسير الطبري (٩٨/١٠).

.. أرفضُ .. خطوَ العُمُر،  
 إذا لم تُصبحْ عدماً، لا يذرية!  
 ترفضُ رُوحِي، كُلَّ رُؤَاها  
 يرفضُ زَمَنِي، أَنْ يَحْيَاها  
 يرفضُ صَمْتِي، هَمْسَ صَدَاها  
 يرفضُ غَضَبُ الثَّأرِ سُراها  
 .. يرفضُ وَهْمِي أَنْ يَتَمَثَّلَ،  
 طَيْفَ أَسَى مِنْهَا يُخْزِيه!  
 .. يرفضُ أَنْ يَلْقَاها شَبَحًا،  
 رِيحَ اللَّعْنَةِ لَا تَطْوِيه!  
 يرفضُ وَتَرِي أَنْ يَعْرِفَهَا  
 يرفضُ خَلْدِي أَنْ يَعْرِفَهَا  
 أرفضُ أَنْ أَتَوَهَّمَ نَعَشَ خِيَالِ عِبْرَتِ فِيهِ!!  
 ترفضُ مِثْلِي ..  
 .. أَرْضَ سَمِعَتْ نَجْوَى اللَّهِ عَلَى شَفَتَيْهَا  
 أَصَعَتْ، وَرَنْتَ،  
 ثَمَ أَضَاءَتْ خَلْكَ الدُّنْيَا، مِنْ خَدَّيْهَا  
 تَمَ تَهَادَى خَطْوُ الرُّسُلِ،  
 يُدْفَقُ نُورًا بَيْنَ يَدَيْهَا  
 عَانَقَ فِيهَا كُلُّ نَبِيٍّ مَرَّ أَخَاهُ ..  
 وَغَدَتْ كُلُّ حَصَاةٍ فِيهَا، قُدْسَ صَلَاة ..  
 حِينَ أَتَاهَا حَادِي النُّورِ،

يَسُوقُ ضُحَاهُ..

.. فوق سفين، عبرت لُجَّ الغيب،

وطارت دون شراع،

غير نداء الأفق الأعلى

سَبَّحَ فِي يُمِينَاهُ شِعَاعُ..

فدنا منه، وشرب الحق من الآيات

ومضى يُنْقِذُ وَجْهَ الْأَرْضِ مِنَ الظُّلُمَاتِ

كُلُّ ظَلَامٍ مَرَّ عَلَيْهِ، تَوَهَّجَ نُورًا مِنْهُ وَذَابَ

غَيْرَ وَجْهِهِ أَبَتِ اللَّعْنَةُ مَلَأَ دُجَاهَا أَنْ تَنْسَابَ

حَمَلَتْ حَقْدَ الْكَوْنِ وَسَارَتْ

تَيَّدُ الطَّهْرَ بِكُلِّ تَرَابٍ

ثُمَّ رَمَاهَا التِّيَّةُ..

فَالْقَتَّ عَارَ خُطَاهَا فِي الْحَرَابِ!

مَهْمَا نَهَبَتْ مِنِّي، مَهْمَا،

بُنْتُ الْغَدْرَ.. وَلَا أَرْوِيهِ!

أَرْفُضُ.. أَنْ أَتَوَهَّمُ نَعَشَ خِيَالٍ عُبِرَتْ فِيهِ!!

\*\*\*

أَرْفُضُ.. نُورَ الشَّمْسِ،

إِذَا أَحْلَامِي لَمْ تَقْطِعهُ شَرَارُ

وَتَجَرَّعُهُ غَضَبُ الْعِزَّةِ،

وَوُتِّلَقْنُهُ حَقْدَ النَّارِ..

وتَجَسَّدُهُ فوق سَمَاهَا،  
 بَعْتُهُ هَوًى، في إِعْصَارٍ..  
 كُلُّ زَمَانِي فِيهِ يَدُورُ  
 كُلُّ وُجُودِي فِيهِ عُبُورُ  
 كُلُّ دُرُوبِي فِيهِ سَعِيرُ  
 كُلُّ كِيَانِي فِيهِ أُسِيرُ..  
 كُلُّ الْمَاضِي..  
 كُلُّ الْآتِي..  
 كُلُّ حَيَاتِي قَيَّدَ خُطَاهُ..  
 .. حَتَّى يَسْحَقَ هَذَا اللَّيْلَ،  
 وَيُهْلِكَ فِي جَنْبِي دُجَاهُ!  
 .. حَتَّى يورِقَ فِي مَسْرَاهِ،  
 صَوْتُ، كُبْلٍ فِيهِ صَدَاهِ،  
 فِي مَعْدَنَةٍ..  
 وَقَفْتُ تَجَاوَزَ فِي الظُّلُمَاتِ بِلا كَفِّينِ  
 لَا تَسْبِيحَ،  
 وَلَا تَرْتِيلَ، يَعْجُ بِه ثَانِي الْحَرَمَيْنِ  
 ذُبْحَ النُّورِ عَلَيْهِ،  
 وَعَادَ رُفَاتَ دَعَاءٍ مِنْ شَفَتَيْنِ  
 وَغَدَا الرَّجْسُ،  
 يَدُوسُ ثَرَاهُ، وَيَنْهَشُ فِيهِ بِالْقَدَمَيْنِ  
 .. مَهْمَا دَنَسَ بَاغٍ فِيهِ؛

مهما فَجَرَتْ أُمُّ التَّيْه،  
أَرْفُضُ.. حَتَّى أَنْ أَتَوْهَمَ نَعَشَ خِيَالٍ..  
.. عَبَّرْتُ فِيهِ!!



يَرْفُضُ شَيْءٌ..  
ظَلٌّ يَغْنِي فَوْقَ جِيْنِي طَوْلَ الْعُمُرِ  
ذَوْبَ كِبَرِ الشَّمْسِ، وَذَابَ،  
فَأَنْبَتَ فِيهِ إِبَاءَ الدَّهْرِ  
لَمَعَ النُّجُومُ، وَشَابَ سَنَاهُ،  
وَكَلَّ شَعَاعٍ مِنْهُ يَمُرُ..  
خَلَقَتْ مِنْهُ صَلَاةَ الْبَيْدِ  
أَلْفَ لَهَاةٍ، أَلْفَ قَصِيدٍ  
تُبْدِي مِنْهُ، ثُمَّ تُعِيدُ  
هَبِ الْعِزَّةَ فِي التَّغْرِيدِ!!  
شَيْءٌ.. مِنْهُ انْتَفَضَ الْأَمْسُ،  
وَشَقَّ حَشَايَ عَلَى سِكِّينٍ  
وَأَتَى يَزَارُ فِي شَفَتَيْهِ،  
قَسَمُ الثَّأْرِ بِأَلْفِ يَمِينٍ:  
.. لَنْ أَتْرَكَهَا، وَخِزَّةَ عَارٍ فِي لَعِينٍ!!  
لَنْ أَتْرَكَهَا.. يُطْرَقُ مِنْهَا أَيُّ جِينٍ!!  
تَرْفُضُ أَرْضِي..

ترفض عِرضي..  
 يرفض كِبَرٌ فِي طَعِين!!  
 يرفض وَجْهي  
 يرفض لهبٌ تحت جراح القلب دفين!!  
 يرفض كُلُّ وجودٍ حَوْلِي،  
 كُلُّ حراكٍ، كل سكون!!  
 يرفض أن يحياها يأسا  
 لم تسحقه رياح يقين  
 حتى يَضَعُ يومُ النارِ،  
 خُطَاها السُّودَ بكل بنية!  
 حتى يَنْقُضَ حَقْدُ الرَّمْلِ،  
 صداها الآثَمَ من أيديهِ..  
 حتّى يرفعَ وجهُ القُدسِ،  
 أذَانُ النَّصْرِ إلى حامية..  
 .. أرفض!!  
 .. حتى أن أتوهمَ نعش خيالٍ  
 .. عبرتُ فيه!!<sup>(١)</sup>

## ٢٩- أمر الإسلام قائم بالكتاب.. والبأس الشديد.

كلام مقدس قاله الله - تَعَالَى -، محكم غير متشابه، ماض غير منسوخ، أرادته - عزّت إرادته - أن يكون للدعوة الإسلامية شعارًا، ودستور عمل، ومعلم طريق،

(١) قصيدة «رقص الهزيمة»، لمحمود حسن إسماعيل ص (١٤٨٧ - ١٤٩٤) من «الأعمال الكاملة، لمحمود حسن إسماعيل» مع تغيير لبعض الكلمات التي تخالف العقيدة السلفية.

فجعله - جلّ وعلا - في آية يتلوها الملايين كل يوم: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحديد: ٢٥].

فكل قلب أحكمت أقطاره ولم تتشابه، ومضت إلى الخير عزيمته ولم تنسخ فهِمَ هَذِهِ الْآيَةِ فَهَمَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَهَا. فهمها أبو بكر رضي الله عنه، فكانت حروب الردة.

وفهمها عمر الفاروق رضي الله عنه، المشتق لقبه من أسماء السيف، فكان منه الإقرار لمن لوح له بالسيف أداة تقويم إن زاغ واتبع الهوى. وتواصت أجيال المسلمين بعدهما بهذا السلوك، وتواصت بالقرآن، فبعدوا عن الخسران.

حتى إذا خسروا، وفق الله ابن تيمية - رحمه الله - يتلو عليهم هذه الآية، ويفسرهما، ويقول لهم: «ذكر - تعالى - أنه أنزل الكتاب والميزان، وأنه أنزل الحديد؛ لأجل القيام بالقسط، وليعلم الله من ينصره ورسوله، ولهذا كان قوام الدين يكتب يهدي، وسيف ينصر، وكفى بربك هاديًا ونصيرًا»<sup>(١)</sup>.

ويؤكد لهم أنه «إذا ظهر العلم بالكتاب والسنة، وكان السيف تابعًا لذلك، كان أمر الإسلام قائمًا»<sup>(٢)</sup>.

عن خالد بن الوليد رضي الله عنه قال: «ما ليلة تهدي إليّ فيها عروس أنا لها محب، أو أبشر فيها بغلام أحب إليّ من ليلة شديدة البرد كثيرة الجليد أصبح فيها العدو، فعليكم بالجهاد»<sup>(٣)</sup>.

(١)، (٢) مجموع فتاوى ابن تيمية (١٣/١٠) (٣٩٣/٢٠).

(٣) المصنف، لابن أبي شيبة (٣١٧/٥، ٣١٨).

## □ الجهاد ماضٍ إلى يوم القيامة

«إذا كانت هذه هي معظم أهداف الجهاد ومقاصده، فما الغاية التي يتوقف عندها الجهاد؟»

إن الغاية التي يتوقف عندها الجهاد هي إسلام أهل الأرض كلهم، واعتناقهم عقيدة الإسلام، من غير أهل الكتاب والمجوس. أما أهل الكتاب والمجوس، فإذا دفعوا الجزية ملتزمين لأحكام الإسلام القضائية حال كونهم في ذل وصغار فإن المسلمين يوقفون جهادهم، ويكفون عنهم، ويحمونهم من عدوهم.

ولن يتوقف الجهاد الإسلامي مدى الحياة؛ لأن الشيطان مستمر في إغواء بعض البشر، والصراع بين الحق والباطل سنة إلهية لا تنتهي حتى ينتهي وجود البشر في هذه الأرض.

فعن جبير بن نفير أن سلمة بن نفيل أخبرهم أنه أتى النبي ﷺ فقال: إني سئمت الخيل، وألقيت السلاح، ووضعت الحرب أوزارها، قلت: لا قتال. فقال النبي ﷺ: «الآن جاء القتال، لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الناس، يزيغ الله قلوب أقوام فيقاتلونهم، ويرزقهم الله منهم حتى يأتي أمر الله ﷻ وهم على ذلك، ألا إن عقر دار المؤمنين الشام، والخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة»<sup>(١)</sup>. وقال ﷺ: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين، ولا تزال عصاة من المسلمين يقاتلون على الحق ظاهرين على من ناوهم إلى يوم القيامة»<sup>(٢)</sup>.

وقال البخاري - رحمه الله - في صحيحه: باب الجهاد ماض مع البر والفاجر؛ لقول النبي ﷺ: «الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة». قال ابن حجر في شرحه لهذه الترجمة: «سبقه إلى الاستدلال بهذا الإمام أحمد؛ لأنه ﷺ ذكر بقاء الخير في نواصي الخيل إلى يوم القيامة، وفسره بالأجر والمغنم، والمغنم المقترن بالأجر

(١) صحيح: مسند أحمد (١٠٤/٤) وسيأتي تخريجه.

(٢) مسند أحمد (٩٣/٤) وهو في الصحيحين.

إنما يكون من الخيل بالجهاد، ولم يقيد ذلك بما إذا كان الإمام عادلاً، فدل على أن لا فرق في حصول هذا الفضل بين أن يكون الغزو مع الإمام العادل أو الجائر<sup>(١)</sup>. وبهذا يظهر أن الجهاد مستمر إلى قيام الساعة، وأنه لا ينتهي جهاد الكفار إلا إذا أسلموا أو خضعوا لحكم الإسلام ودفعوا الجزية حالة كونهم متلبسين بالذل والصغار<sup>(٢)</sup>.

### ٣٠- وأخيراً: إحياء للأمل... وما أحلى الشعر في تصوير الأمل:

نكتب عن «فرسان النهار»؛ إحياء للأمل في النفوس، فالمستقبل كل المستقبل للإسلام، وصُتت أذن الدنيا إن لم تسمع لنا.

أكتب هذه الرسالة؛ ليكون تسكينها للقلب أعظم، وتسليتها للحزين البائس أبلى، ولتكون انتشالاً من وهدة، وتوجيهاً في ساعة حيرة، وأذاناً في نيام، وسلوة بين أحزان، ونبلاً عندما يسفل الواقع، وسُموً إذا نطق الإغراء، ووفاءً في ساعة النكوص، واقتحاماً في مواطن الانخزال، ودفعاً للانزواء الذي كلَّك على البائسين القانطين، وترطيباً للنفوس بعد اليبوسة والجفاف، وتثبيتاً لأفئدة المؤمنين، وبعثاً للأمل، وترجماناً لأشواق الصحو التي تسري في ضمير الأمة، كما تسري جداول المياه العذبة في الرمال العطشى.

نُنقُب في الماضي، نستخرج السوابق، وتسطر دمعاً القلم العبر من نبع الكتاب والسنة الصافي؛ لتجف دمعاً قلوب التائهين البائسين القانطين، ويكون ثم ابتسام وأمل في فجرنا الآتي المضمخ بطيب القرآن غيث قلوبنا.

﴿فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ﴾ [الرعد: ١٧].

يقولون: إن المطر

(١) صحيح البخاري مع الفتح (٤٢/٦).

(٢) أهمية الجهاد ص (١٨٥، ١٨٦).

يترجمُ أشواقه أنْهرا  
 يغوص بطن التراب  
 ليسكن قلب الثرى  
 ويخرج ينبوع ماء نَمير  
 يفيض نَماءً  
 يفيض عطاءً  
 يعطر هام الروابي  
 ويبهجها منظرًا منظرًا  
 لقد جعل الله هذا المطر  
 حياة لكل النفوس  
 مشاعًا لكل البشر  
 غديرًا.. لتشرب منه الزهور  
 لتنقر منه الطيور  
 لتعكس فيه الضياء البدورُ  
 ليملأ تلك الجداول والأنهرا  
 فيا مطرًا غاب عن أرضنا أدهرًا  
 تحنُّ إليك النفوس  
 ويشتاق كل الورى  
 تعال إلينا  
 تحنُّ إليك ضروع اليباس  
 تحنُّ إليك البذور بكل التراب  
 وكل ربوع اليباب

لتنقذها من جيوش التراب  
وتغسل بالحب وجه الثرى

\*\*\*

أكتب هذه الرسالة ليعقل ساذج، ويتململ راقد، ويتنافس قاعد، ويتأنى متهور،  
ويفرح هامد يائس يائس؛ لتغمر القلب برودة السكينة بوعد الله، بعد حرارة القلق،  
ولذعات الحيرة، ومرارة اليأس والقنوط، وتنفرج أسارير الوجه عن ابتسام وضاء،  
بعد عبوس أو ذهول.

إن ابتسامة من يتسم من الناس، وبث الأمل لن يأتي سهلاً أبداً في هامد قانط،  
والذين ما زالت أفواههم تغفر حيرة ليسوا بقادرين على تصور ابتسامة تبتسمها  
الصفحات، ولا على فهم دور الأقلام المؤمنة ودموعها الباسمة في وجه قلم أسود  
مأجور غريق، تائه لا يبدو له طريق.

فَدَعْ عَنْكَ الْكِتَابَةَ لَسْتَ مِنْهَا وَلَوْ لَطَّخْتَ وَجْهَكَ بِالْمِدَادِ  
اللَّهُم اجعل لنا نصيباً وافراً في جهاد المنافقين المارقين، والغلظة عليهم بهذا  
الأمل الذي نبثه في بني الإسلام لفجرهم المرتقب، وتشبث أفتدة المؤمنين بتحلية  
حقيقة هذا الدين العظيم وشرف الانتساب إليه، وقدر هذه الأمة العظيمة واصطفاء  
الله لها وكرامتها عليه.

بَنُو الْإِنْسَانِ يَنْتَظِرُونَ فَجْرًا بَلِيلِ الْوَهْمِ يَخْتَرِقُ الضُّبَابَا  
وَقَدْ لَاحَتْ أَشْعَاقُهُ وَضَاءٌ وَإِزْهَاصَاتُهُ انْطَلَقَتْ شَهَابَا  
غَدًا تَمْشِي الشُّعُوبُ عَلَى هُدَاهُ وَتُورُ اللَّهِ يَحْدُوهَا رِكَابَا  
أما الشائئ الأبر، الذي يظن أن الإسلام لن تعلو له راية، ولن تشرق له شمس  
مرة أخرى، ولن يكون له فجر، فنقول له: «اخْسَأْ فَلَنْ تَعْدُو قَدْرَكَ».

ونقول له:

سَنَمُضِي وَالْتَجُومُ لَنَا دَلِيلٌ مَتَى أَصْغَى السَّحَابُ إِلَى الثُّبَاخِ؟  
فَقَدْ وَلَّى زَمَانُكَ يَا أَبِي كَمَا وَلَّى زَمَانُكَ يَا سِجَاخَ  
ونقول له:

لَا تُهَيِّئْ كَفَنِي يَا عَاذِلِي فَأَنَا لِي مَعَ الْفَجْرِ مَوَاقِيقٌ وَعَهْدُ  
□ أخي.. يا بن الإسلام:

لا شيء في هذه الحياة يعدل ذلك الفرح الروحي الشفيف عندما نستطيع أن  
ندخل الثقة ونبث الأمل في نفوس المسلمين. وقد قال رسول الله ﷺ: «أحب  
الناس إلى الله أنفعهم للناس، وأحب الأعمال إلى الله وعمل سرور تدخله على  
مسلم، أو تكشف عنه كربة»<sup>(١)</sup>.

من يقينا بوعد الله ينبثق الفجر وينداح، نعيش لرقب هذا الفجر الوضيء،  
والأفق العالي، والمثال السامي.

إن الذي يعيش لنفسه يعيش صغيراً ويموت صغيراً، والذي يعيش يرقب يبصر  
فؤاده ذلك النور فإنه يعيش كبيراً.

عندما نعيش مع هذا الفجر، ولهذا الفجر، ولجند بني الإسلام، فإننا نعيش حياة  
مضاعفة بقدر ما يتضاعف إحساسنا بالمسلمين.

عندما نعيش للإسلام فإن حياتنا تبدو طويلة عميقة، تبدأ من حيث بدأت  
البشرية، وتمتد بعد مفارقتنا لوجه هذه الأرض.

عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «رأيت ذات ليلة فيما يرى النائم - كأننا  
في دار عقبة بن رافع، فأتينا برطب من رطب ابن طاب»<sup>(٢)</sup> فأولت: الرفعة لنا في

(١) حسن: رواه ابن أبي الدنيا في «قضاء الخوائج»، والطبراني في «المعجم الكبير» عن ابن عمر، وحسنه  
الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (٩٠٦)، وصحيح الجامع رقم (١٧٤).

(٢) نوع من الرطب معروف يُقال له: رطب ابن طاب، وتقرأ ابن طاب، وابن طاب رجل من أهل المدينة.

الدنيا، والعاقبة في الآخرة، وأن ديننا قد طاب»<sup>(١)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ: «إن من الناس ناسًا مفاتيح للخير، مغاليق للشر، وإن من الناس ناسًا مفاتيح للشر، مغاليق للخير، فطوبى لمن جعل الله مفاتيح الخير على يديه، وويل لمن جعل الله مفاتيح الشر على يديه»<sup>(٢)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ: «عند الله خزائن الخير والشر مفاتيحها الرجال، فطوبى لمن جعله الله مفتاحًا للخير، مغلقًا للشر، وويل لمن جعله الله مفتاحًا للشر مغلقًا للخير»<sup>(٣)</sup>.

وعن أبي بن كعب قال: قال رسول الله ﷺ: «بشر هذه الأمة بالسوء والدين والرفعة والتمكين في الأرض، فمن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا؛ لم يكن له في الآخرة من نصيب»<sup>(٤)</sup>.

وعند البيهقي: «بشر هذه الأمة بالتييسر والسوء والرفعة بالدين والتمكين في البلاد والنصر، فمن عمل منهم بعمل الآخرة للدنيا، فليس له في الآخرة من نصيب». وعن أبي عتبة الخولاني قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال الله يغرس في هذه الدين غرسًا، يستعملهم فيه بطاعته إلى يوم القيامة»<sup>(٥)</sup>.

(١) رواه مسلم (٢٢٧٠).

(٢) حسن: رواه ابن ماجه عن أنس، وَحَسَنَةُ الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (١٣٣٢)، و«صحيح الجامع» رقم (٢٢١٩).

(٣) حسن: رواه الطبراني في «المعجم الكبير»، والضياء في «المختارة» عن سهل بن سعد، وكذا أخرجه ابن ماجه، وأبو يعلى في «مسنده»، وابن أبي عاصم، والخرائطي، والطيالسي، والمروزي عن أنس، وَحَسَنَةُ الألباني في «تخريج السنة» رقم (٢١٩، ٢٩٦)، و«صحيح الجامع» رقم (٣٩٨٧).

(٤) صحيح: رواه أحمد (١٣٤/٥)، وابن حبان في «صحيحه»، والحاكم (٣١١/٤)، وَصَحَّحَهُ، ووافقه الذهبي، ورواه البيهقي، وَصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (١٥/١، ١٦)، و«صحيح الجامع» رقم (٢٨٢٢)، و«أحكام الجنائز» ص (٥٢).

(٥) حسن: أخرجه أحمد في «مسنده»، وابن ماجه، والبخاري في «التاريخ»، وَحَسَنَةُ الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٢٤٤٢)، و«صحيح الجامع» (٧٥٦٩).

هذا غرس الله، ومن أحسن من الله صبغة، ويأبى الغرس إلا طبيعته، والحمقى هم الذين يريدون أن يخرج هذا الغرس نكدًا، وكأنهم يقولون لشجر التفاح: لا تُخرج إلا حنظلًا.

فَهَذَا الْغَرْسُ لَيْسَ لَهُ نَظِيرٌ وَحَاشَا أَنْ يَكُونَ لَهُ نَظِيرٌ  
بِمَاءِ الذُّكْرِ يُسْقَى كُلَّ يَوْمٍ وَفِي أَخْصَانِهِ تَنْمُو الْبُذُورُ<sup>(١)</sup>

\*\*\*

نعم لأمل بسّام نعيش به، ولا للمنى فهي رءوس أموال المفاليس والثوكنى<sup>(٢)</sup>.  
أمل وضيء في وسط ظلام واقعنا الحالك، يطمئن في وسط الزلازل، وثقة لا  
تترزعزع في وعد الله.. نستشرف النصر من بعيد، ونراه رأي العين، ونوقن أن  
البشرية في طريقها إلى ربيعها المونق الزهر الذي يملأ حياتها بالعطر والدفء  
والنور.. ربيع الإسلام.

قال - تعالى -: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ  
الْأَشْهَادُ ۝٥١﴾ [غافر: ٥١]، وقال - تعالى -: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ  
﴿٧٧﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿٧٨﴾ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٧٩﴾﴾ [الصافات: ١٧١-١٧٣].  
ولله در أحمد محمد الصديق وهو يقول:

لَوْ كَانَ لِي عُقُقُ الْأَعَاصِيرِ الَّتِي تَجْتَاحُ عِنْدَ تَحَقُّزِ الْبُرْكَانِ  
لَأَتَيْتُ أَمْتَشِقُ الصَّوَاعِقِ مُغْلِنًا سَخَقَ الدُّجَى وَنَهَايَةَ الْقُرْصَانِ  
يَا أَيُّهَا النَّسْرُ الْمَشُوقُ إِلَى الدَّرَى يَطْوِي الْفَضَاءَ بِلَهْفَةٍ وَحَنَانِ  
أَتْرَاكَ بَعْدَ الْبَيِّنِ تَعْرِفُ مَا الَّذِي يُشْجِي الْفَتَى فِي غُرْبَةِ الْأَوْطَانِ؟  
قُمْ وَانْتَفِضْ يَا ابْنَ الْعَلَاءِ مُبَشِّرًا بِتَفْشِحِ النَّسْرَيْنِ وَالرَّيْحَانِ

(١) من قصيدة «نحن وهم» من ديوان «لأنك مسلم»، لخمود مفلح ص (٦١).

(٢) النوكنى: الحمقى.

قَدَّرَ وَيُطْلِقُهَا بَغِيرِ عَنَانٍ  
 سَقَطَتْ وَتَأْبَى ذِلَّةَ الْقِيَعَانِ  
 مِنْ رَوْحِنَا بِالصُّدُقِ وَالْإِيمَانِ  
 مِنْ عَصَّةِ الْآلَامِ وَالْأُحْزَانِ  
 حُمَمٌ تَشْوُرُ بِجَاحِمِ النَّيِّرَانِ  
 حَتَّى عَدَتْ فِي الْأَرْضِ كَالطُّوفَانِ  
 بِالشُّكْلِ تَسْبِيهَا يَدُ الطُّغْيَانِ  
 أَنْفَاسُهُ طَوِيَتْ بِلَا أَكْفَانِ  
 أَعْقَابِهِمْ وَسَلَّاسِلُ السَّجَّانِ  
 وَلِدَتْ وَتُسْقَى بِالطَّهْوَرِ الْقَانِي  
 وَتَأَلَّقَتْ شُهْبًا بِكُلِّ مَكَانِ  
 وَتَرَعَرَعَتْ فِي حَوْمَةِ الْمِيدَانِ  
 فَمَازَهَا يَوْمَ الْحَصَادِ دَوَانِي  
 عَهْدًا يَدُومُ عَدَاً مَعَ الرَّحْمَنِ  
 قَدْ سَطَرَتْ بُشْرَاهُ فِي الْقُرْآنِ  
 يَا صِدْقَ أَخْلَامٍ لَهُمْ وَأَمَانِي<sup>(١)</sup>

وَلْتَرْكَبِ الرِّيحَ الْعَصُوبَ يَهِيْجُهَا  
 وَاحْمِلْ إِلَى الْآفَاقِ مُزْعَةً رَايَةً  
 مَغْمُوسَةً بِجِرَاحِنَا مَنَسُوجَةً  
 مِنْ كَهْفِنَا الْمَقْرُورِ فِي غَسَقِ الدُّجَى  
 مِنْ صَرْخَةِ الْمُتَوَرِّ فِي أَحْشَائِهِ  
 مِنْ دَمْعَةِ الطُّفْلِ الْبَرِيِّ تَعَاظَمَتْ  
 مِنْ لَوْعَةِ الْأُمِّ الرَّعُومِ مَهِيْضَةً  
 وَدَمُ الشَّهِيدِ عَلَى الرُّغَامِ مُجَدَّلًا  
 مِنْ كُلِّ مَنْ ذَهَبُوا سِيَاطُ الظُّلَمِ فِي  
 مِنْ غُمُقِ هَاتِيكَ الْجِرَاحِ شُمُوسُنَا  
 وَتَفَتَّقَتْ خُضْرُ الْبَرَاعِمِ فِي الضُّحَى  
 وَعَلَى مُصَاوَلَةِ الْخُطُوبِ تَمَرَّسَتْ  
 إِنَّ الثُّفُوسَ إِذَا تَمَحَّضَ سَعْيُهَا  
 قَدْ أَبْرَمَتْ بِجَهَادِهَا وَتَبَاتِهَا  
 وَلَهَا مَعَ الْأَمْجَادِ وَعَدٌّ صَادِقٌ  
 وَإِذَا الرُّجَالُ عَلَى الْعَقِيدَةِ بَايَعُوا  
 وَلِلَّهِ دَرَهُ وَهُوَ يَقُولُ:

يَغْبِقُ الزَّهْرُ وَيَنْهَلُ الْغَمَامُ  
 مَحْسَنٌ تَثْرَى وَالْآمُ جِسَامُ  
 وَالْجِرَاحَاتُ عَلَى الْأَفْقِ وَسَامُ

قَادِمٌ فَجَرِي وَمِنْ أَعْطَافِهِ  
 يَتَخَطَّى عَقَبَاتِ كُلِّهَا  
 إِنَّهُ يَبْزُغُ مِنْ أَعْمَاقِنَا

(١) قصيدة «عودة النسر»، لأحمد محمد الصديق من ديوان «قادمون مع الفجر» ص (٦٨ - ٧٠) دار الضياء.

ويقول أيضًا:

يَا رَايَةً بِالنُّورِ خَافِقَةً      يَهْفُو إِلَيْكَ السَّمْعُ وَالْبَصَرُ  
هَيَّا فَإِنَّ الدَّهْرَ مُزْتَقِبٌ      وَمَوَاكِبُ التَّارِيخِ تَنْتَظِرُ

\*\*\*

ولله دُرٌّ محمود مفلح حين يقول:

هِيَ أُمَّةٌ وَالتَّهْجُ نَهْجٌ مُحَمَّدٍ      هَيَّاهُتْ أَنْ يَرْضَوْا سِوَاهُ إِمَامًا  
مُسَّتْ عَقِيدَتُهُمْ فَكَانَ دَوِيُّهُمْ      كَالرَّعْدِ يَقْذِفُ عِزَّةً وَضَرَامًا  
وَلَوْوَا بِجِدِّ الذَّنْبِ لَوْلَا أَنَّهُ      قَدْ فَرَّ يَسْبِقُ فِي الظَّلَامِ نَعَامًا  
صَاقَتْ بِهِ الْأَرْضُ الرَّحِيْبَةُ بَعْدَمَا      حَمَلَتْهُ كُرْهًا فَوْقَهَا وَأَثَامًا  
هِيَ عِزَّةُ الْإِيمَانِ فِي فَتَكَاتِهِمْ      هَلَّا عَرَفْتَ الْمُسْلِمَ الْمُقْدَامًا  
هَذِي سُيُوفُ الْفَاتِحِينَ وَطَالَمَا      عَانَتْ سُيُوفُ الْفَاتِحِينَ صِيَامًا  
هَذِي عَقِيدَتُنَا وَذَلِكَ نَهْجُنَا      فَاقْرَأْ عَلَيْنَا «الْفَتْحَ» وَ«الْأَنْعَامَا»  
قَدْ آنَ أَنْ تَلِدَ اللَّيَالِي مُسْلِمًا      وَالْمُسْلِمُونَ يُبَايِعُونَ إِمَامًا  
قَدْ آنَ أَنْ يَغْلُو النَّفِيرُ وَفِي دَمِي      صَحْبُ النَّفِيرِ مَتَى يَكُونُ صِدَامًا؟  
«بَدْرٌ» تَعُودُ إِلَى الْحَيَاةِ وَ«خَيْبَرٌ»      تُلْقِي عَلَى أَقْدَامِهَا الْأَعْلَامَا  
شَتَّانَ بَيْنَكَ يَا هَمَامٌ وَبَيْنَ مَنْ      بَاعَ الْقُبُورَ حِجَارَةً وَعِظَامَا<sup>(١)</sup>  
ولله دُرٌّ محمود مفلح حين يقول:

فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْضِي

وَعَلَى هَذِي كِتَابِ اللَّهِ قَدْ أَحْكَمْتُ نَبْضِي

أَرْتَدِي الْفَجْرَ وَأَمْضِي فِي سَبِيلِي

(١) الشاعر المسلم من ديوان الراجية، لمحمود مفلح ص (٣٥، ٣٦)، دار عمار.

فَإِذَا الشَّمْسُ دَلِيلِي  
 وَإِذَا الْأَنْجُمُ فِي قَلْبِي وَأَعْرَاسُ النَّخِيلِ  
 خَارِجًا مِنْ مِخْنَةِ اللَّيْلِ  
 وَمِنْ صَمْتِ الْقُبُورِ  
 نَهَشْتُ أَظْفَارُهُمْ وَجْهِي  
 وَفِي جَنْبِي عَصَا الْحَصِيرِ  
 مُمَسِّكًا حَفَنَةَ قَمَحٍ، رَغَمَ عَصْفِ الرِّيحِ وَالْأَنْوَاءِ، وَالْجُرْحِ الْخَطِيرِ  
 وَشَطُورًا مِنْ رَجِيْقِ الذُّكْرِ  
 أَتَلَّوْهَا فَيَسْتَيْقِظُ سَيْفُ الْحَقِّ  
 أَتَلَّوْهَا فَيَصْحُو الشُّوقُ  
 أَتَلَّوْهَا فَتَجْرِي لِلتَّيَاحِ طُيُورِي  
 وَعَلَى هَذِي كِتَابِي  
 أَبْصُرُ الْأَشْيَاءَ مِنْ خَلْفِ الضَّبَابِ  
 وَأَرَى الْأَوْجَةَ مِنْ غَيْرِ فِتْنَاعَاتٍ وَمِنْ غَيْرِ خِضَابِ  
 وَعَلَى هَذِي كِتَابِي  
 أَرْزُعُ النَّحْلَةِ تَجْتَازُ الْمَسَافَاتِ لَتَمْتَصَّ رَجِيْقَ الشَّمْسِ مِنْ تَذِي الرِّوَايِ  
 أَسْمَعُ التَّرْنِيمَةَ الْأُولَى لِطَيْرِ الْفَجْرِ  
 وَالتَّرْجِيْعَةَ الْأُولَى لِيَدِيكَ الْفَجْرِ  
 بَوَحَ<sup>(١)</sup> الْغَيْثِ لِلْأَرْضِ الْيَتَامِ<sup>(٢)</sup>  
 وَعَلَى هَذِي كِتَابِي

(١) بوح الغيث: ظهور المطر.

(٢) اليتام: الحراب.

أَكْتُبُ الْفَضْلَ الَّذِي يَأْتِي  
 وَأُحْطُو فَوْقَ حَدِّ الشَّمْسِ أَسْتَنْطِقُ غُرَيَّ<sup>(١)</sup> الْبَرَقِ  
 كَيْ أَنْقِذَ آلَافَ الرِّقَابِ  
 قَدْ تَقُولُونَ بَأَنَّ السَّيْفَ فِي كَفِّي أَقَالَتُهُ الْمَعَارِكُ  
 وَبِأَنَّ اللَّيْلَ هَالِكُ  
 وَبِأَنِّي لَمْ أَعُدْ أَتَقِنُ شَدَّ الْقَوْسِ تَغْرِيدَ النَّبَالِ  
 وَالْفُتُوحَاتِ الَّتِي أَدَمَنَهَا الْعُشَّاقُ فِي السَّبْعِ الطُّوَالِ  
 قَدْ تَقُولُونَ  
 «وإِفْكَأ مَا يَقُولُ الزَّيْفُ» ضَرْبٌ مِنْ خَيَالٍ  
 قَدْ تَقُولُونَ مُحَالٍ  
 أَنْ يَجِيءَ السَّيْلُ دَفَاقًا  
 وَأَنْ تَجْرِيَ مَعَ السَّيْلِ التَّلَالُ  
 قَدْ تَقُولُونَ  
 وَلَكِنِّي أَقُولُ  
 وَأَنَا جَدُّ خَجُولٍ  
 وَأَنَا أَقْرَأُ فِي فَاتِحَةِ الْعَصْرِ وَأَشَوَاكِ الْحَقُولُ  
 إِنَّ فِي الدَّرَبِ الْحَثِيُولُ  
 وَعَلَى وَقْعِ التَّلَاوَاتِ سَتَخْضَرُ الْقُصُولُ  
 وَلَنَا الْيَوْمُ الْجَمِيلُ  
 وَلَنَا التَّكْبِيرَةُ الْأُولَى  
 لَنَا الْأَفْقُ

(١) عري: يقال: فرس عري: لا سرج له.

لَنَا الرَّايَاتُ وَالصُّوْتُ الْبَدِيلُ  
 وَلَنَا السَّيْفُ الَّذِي خَبَأَهُ الْبَرْقُ إِلَى الْيَوْمِ الثَّقِيلُ  
 وَلَنَا الشَّجَرُ الْأَخْضَرُ وَالْمَاءُ الَّذِي تَجْرِي إِلَيْهِ الطُّيُورُ وَالظِّلُّ الظَّلِيلُ  
 وَلَنَا قَارُورَةُ الْعِطْرِ الَّتِي تَسْفَحُهَا الشَّمْسُ عَلَى كَفِّ الْأَصِيلِ<sup>(١)</sup>

\*\*\*

ولله دره وهو يقول:  
 وَأَقُولُ لِلْجِيلِ الْجَدِيدِ  
 أَقُولُ لِلْجِيلِ الْمُحْصَنِ بِالْعَقِيدَةِ وَالْمُتَوَجِّحِ بِالصَّبَاحِ  
 وَأَقُولُ يَا جِيلَ الْكِفَاحِ  
 إِنَّا بَلَوْنَا اللَّيْلَ وَالْأَسْبَابَ وَالْمَوْتَ الْمُؤَجَّلَ وَالْجِرَاحَ  
 وَأَقُولُ يَا جِيلَ الْمَصَاحِفِ  
 يَا خَمِيرَ الْأَرْضِ يَا طَلْقَ الْوِلَادَةِ  
 هَا أَنْتَ كَالْيَتِيمِ تَذْفُقُ فِي صَحَارِينَا  
 وَتَمْنَحُنَا الْوَيْثِقَةَ وَالشَّهَادَةَ

\*\*\*

أَنْتَ الَّذِي سَيِّدُلُ الْأَوْزَانَ وَالْأَحْزَانَ  
 يَزْرَعُ فِي الْعُيُونِ نَخِيلَهَا  
 فَلَكُمْ تَبَاطُاً فِي الرَّجِيلِ عَنِ الْقَرَى عَامُ الرَّمَادَةِ

\*\*\*

(١) قصيدة «عندما تزهو الحروف»، لمحمود مفلح، من ديوانه «إنها الصحوة».

وَأَقُولُ حَيٍّ عَلَى الْفَلَاحِ  
 أَقُولُ حَيٍّ عَلَى السَّلَاحِ  
 فَإِنَّ فِيكَ الْبُبْضَ يُورِقُ بَيْنَ تَزْيِيلِ الظُّهَيْرَةِ وَالْمَسَاءِ  
 وَأَقُولُ يَا جِيلَ الْفِدَاءِ  
 أَكَلْتُ مَوَاسِمَنَا الْجَنَادِبُ  
 وَاسْتَبَدَّ بَنَا الْحَوَاةُ  
 وَغَادَرَتْنَا آخِرُ الشَّعْبِ فِي السَّمَاءِ  
 أَنْتَ الَّذِي يَفْتَاتُ جَمْرَ الْمَرْحَلَةِ  
 هَا إِنَّ أَحْبَارَ الْيَهُودِ تَجَمَّعُوا، هَا إِنَّهُمْ حَشَدُوا لَنَا  
 فَأَقْرَأْ عَلَى تِلْكَ الرُّءُوسِ «الزُّلْزَلَةَ»

\* \* \*

اقْرَأْ عَلَيْنَا بِاسْمِ رَبِّكَ مَا تَيَسَّرَ يَا بِلَالُ  
 الشَّمْسُ فِي كَيْدِ السَّمَاءِ  
 وَنَحْنُ فِي وَقْدِ الظُّهَيْرَةِ  
 كَمْ نَتَوَقَّعُ إِلَى الظَّلَالِ  
 اقْرَأْ عَلَيْنَا «الْمُؤْمِنُونَ» وَشُدَّ قَوْسَكَ  
 إِنَّ قَوْسَكَ لَا تَطِيشُ بِهَا النَّبَالَ  
 كَمْذَا سَأَلْتُ فَلَمْ يُجِيبُوا  
 كَمْ سَأَلْتُ فَلَمْ يُجِيبُوا  
 أَنْتَ وَخَدَكَ مَنْ يُجِيبُ عَنِ السُّؤَالِ  
 يَا أَيُّهَا الْجِيلُ الْجَدِيدُ وَيَا سَلِيلَ الطُّهْرِ يَا بَرْدَ الْيَقِينِ

كُنْ بِاسْمِ رَبِّكَ قَلْعَةً لِلْحَائِفِينَ وَمَنْهَلًا لِلظَّامِعِينَ  
وَكُنْ رَصَاصًا كُنْ قَصَاصًا  
كُنْ جُدُورًا كُنْ طُيُورًا  
كُنْ كَمَا شَاءَتْ لَكَ «الْأَعْرَافُ» فِي الزَّمَنِ الْعَجِينِ<sup>(١)</sup>

\*\*\*

يَا أَيُّهَا الْجَيْلُ الْجَدِيدُ  
وَقَفْتُ مُنْذِهِشًا عَلَى عَثَبَاتِ خُطُوتِكَ الْجَدِيدَةِ  
وَقَرَأْتُ نَبْضَكَ وَأَنْطَلَقْتُ بِلاَ عِنَانٍ  
مِنْ سُورَةِ «الْإِسْرَاءِ» جِئْتُ وَمِنْ نَقَاءِ «الْفَجْرِ»  
وَالسَّبْعِ الْمَثَانِي  
وَرَأَيْتُ مِنْ خَلْفِ الدُّخَانِ وَجُوهَهُمْ  
وَبَلَوْتُ عَرْبَدَةَ الدُّخَانِ  
وَحَمَلْتُ جُرُوحَكَ وَالْهَجِيرَ  
حَمَلْتُ جُرُوحَكَ وَالْعَبِيرَ  
فَمَا الَّذِي حَمَلْتَهُ أَغْرَبَةُ الزَّمَانِ<sup>(٢)</sup>  
ويقول في قصيدته «حكاية نسر»<sup>(٣)</sup>:

قَدْ أَصَابَ النَّسْرَ الَّذِي قَدْ أَصَابَهُ      فَدَعَ الْيَأْسَ مَرَّةً وَالْكَآبَةَ  
لَا تُفَجِّرُ فِي النَّسْرِ شَوْقَ الْأَعَالِي      فَلَقَدْ تَفَقَّلُ النُّسُورَ الصَّبَابَةَ

(١) عجن فلان عجنًا: ينهض معتمدًا يديه على الأرض كثيرًا. أعجن: شاخ وأسن. العجين: المسن، الخنثى، الأحمق.

(٢) قصيدة «جيل الصبحوة» من ديوان «إنها الصبحوة»، لمحمود مفلح.

(٣) ديوان «نقوش إسلامية على الحجر الفلسطيني»، شعر: محمود مفلح.

لَا تَلُمُهُ فَالْتَّوُمُ أَثْقَلَ جَفَنِي ۚ وَأَرْخَى عَلَى الْمَتَى أَهْدَابَهُ  
دَعُهُ فِي سَكْرَةِ الْحَيْنِ فَإِنِّي أَتَقَرَّى فِي مُقْلَتِيهِ الصَّلَابَةَ

\* \* \*

إِنَّ هُوجَ الرِّيَّاحِ تَمَضُّعٌ سَاقِي ۚ وَيَشْوِي هَجِيرُهَا أَغْصَابَهُ  
ظِلٌّ دَهْرًا يُصَارِعُ الْمَوْتَ فَرْدًا وَالْحَفَافِيشُ حَوْلَهُ صَحَابَهُ  
وَذَنَابُ الدُّجَى تُسَاوِرُ فَرْخِي ۚ وَتَلْوِي عَنِ الصُّغُودِ رِكَابَهُ  
وَالْأَلْدَاءُ<sup>(١)</sup> يَنْصِبُونَ الْمَنَايَا قَدْ تَدَاعَوْا مِنْ كُلِّ جُحْرِ وَغَابَهُ  
ثُمَّ مَالَتْ عَلَيْهِ بِنْتُ اللَّيَالِي فَإِذَا خَضَمُهُ الْعَبِيدُ ذُبَابَهُ  
وَإِذَا التَّسَرُّ فِي الْقَصَائِدِ يَسْمُو وَالْفَصَاءُ الرَّحِيْبُ يَبْكِي غِيَابَهُ  
دَجْنُوهُ فَلَمْ يُغَادِرْ فِنَاءً وَأَسْأَلُوا لِلْمُغْرِيَّاتِ لُعَابَهُ  
صَارَ يَلْهُو مَعَ الْعَصَافِيرِ حَتَّى لَمْ تَجِدْ فِيهِ سَطَوَةً أَوْ مَهَابَهُ  
رَكَلَتْهُ فَلَمْ يُحَرِّكْ جَنَاحًا وَاسْتَبَدَّتْ بِهِ فَعَضُّ جَنَابَهُ

\* \* \*

أَيُّ نَسْرِ هَذَا الَّذِي يَلْعُقُ التُّرْبَ ۚ وَيَحْسُو مِنَ الْأَكْفِ شَرَابَهُ؟  
أَيُّ نَسْرِ هَذَا الَّذِي نَسِيَ الْوَرْدَ ۚ وَضَاقَتْ بِمُقْلَتِيهِ الرَّحَابَةُ؟  
يَفْقِدُ اللَّبَّ حِينَمَا يَسْمَعُ الصَّوْ ۚ وَيَذْنُو إِنْ أَوْمَأَتْ سَبَابَهُ  
كَأَدَ يَنْسَى مِنْ كَثْرَةِ الزُّخْفِ أَفْقًا ۚ وَكَادَ يَنْسَى غِيَابَهُ  
وَعَفَا مَرَّةً فَصَجَّتْ حَوَالِي ۚ وَبُعْثَرَتْ أَسْلَابَهُ  
بَقِيَتْ هَكَذَا وَلِلنَّسْرِ زَفَرٌ ۚ فَوْقَ صَخْرٍ لَوْ مَسَّهُ لَأَذَابَهُ

(١) الألداء: جمع الألد؛ وهو: شديد الخضومة، الجدل: الشحيح الذي لا يزيغ إلى الحق.

(٢) بغاث الطير، وبُعْثَها: ألأثمها، وشرارها، وما لا يصيد منها، جمع بُعْثَة.

وَصَحَا النَّسْرُ حِينَ مَرَّتْ عَلَيْهِ  
أَيْنَ أَيَّامِكَ الْعِتَاقُ وَأَيْنَ الْـ  
عَيْمَةُ عَائِبَتُهُ هَزَّتْ عِتَابَهُ  
مَجْدُ يُلْقِي عَلَى خُطَاكَ إِهَابَهُ؟  
سِ وَمَرَمَى مُجُومِكَ الْوَثَّابَةُ؟

\* \* \*

نَشَقَ الْأَفَقَ فَالْكَوَاكِبُ سَكْرَى  
حَرَكَ النَّسْرُ جَانِحِيهِ وَدَوَّى  
إِنَّ لِالْفَقِ نَكْهَةً جَدَابَهُ  
فِي سَمَاءٍ غَرَبَانَهَا جَوَابَهُ  
فَتَوَارَتْ عَنِ الْعُيُونِ وَلَاذَتْ  
وَتَوَارَتْ أَيَّامُهَا الْكَذَابَهُ  
ثُمَّ شَقَّ السَّمَاءَ بِالْقَفْزَةِ الْكُبَى  
رَى جَرِيئًا مُحْطَّمًا أَعْتَابَهُ  
وَاعْتَلَى صَهْوَةَ الرِّيحِ وَمَاجَتْ  
بَيْنَ عَيْنَيْهِ قِمَّةٌ خَلَابَهُ

\* \* \*

### وللفرسان أشدو

سأشدو لكم:

... سأشدوا!

... وشدوي... أعاصيرُ رَفْضٍ؛ ونازٌ تدور!

على كل صوتٍ بُجْزَحِي يُسَلِّي فراغَ الصدور

ويسرق من غضبةِ الثَّارِ، بركانَ حقدٍ يفور!

ويمزقُ كالإثم... يحجبُ عني أذانَ المصير...

ويُغري يَدِي عن رَحِيقِ الْفِدَاءِ!

وشوقِ الدماءِ، وعصفِ البنادقِ..!

وشريانها يَشْتَرِدُ الكرامةَ من كل باع!

.. ومن كل سارق...!  
 ويُلغو بوهمي،  
 وهيهات يُصغي ضياعي وحزني!  
 لأُسلاب صيت،  
 صداهُ زوالٌ على كلِّ أذن!  
 ... فمعركتي...  
 ... صوّثها فوق صوتِ الوجود،  
 وصوتِ النشيد، وصوتِ الوتر!  
 وفوق الحياة، وفوق الممات...  
 صداها يُدوّي بصوتِ القَدْر!  
 ... سأشدو لكم...  
 وسُدوي مناجلُ مجنونةٍ بحصاد الهشيم!  
 تُعرّي الجراح...  
 لتستلّ منها قشور الرّياء،  
 وزَيْفَ العصور!  
 وتهتك ما برقعته عليها،  
 وما كَفّفته بغايا الستور!  
 وما سَمَرته نعوش الحقيقة،  
 في دَربها من ظلام، وزُور!!<sup>(١)</sup>

\* \* \*

(١) «سأشدو لكم»، لمحمد حسن إسماعيل ص (١٥٣٩، ١٥٤٠) من الأعمال الشعرية الكاملة، لمحمد حسن إسماعيل.

## رفيق صلاح الدين هل لك عودة

وَذَكَرَاكَ عُصْفُورٌ مِّنَ الْقَلْبِ يَنْقُرُ  
فَرَائِحَةَ التَّارِيخِ مِسْكٌ وَعَنْبَرٌ  
وَكَانَتْ عَصَافِيرٌ وَكَانَ صُوبَرٌ  
وَأَمْطَرْتَنَا حُبًّا وَلَا زِلْتَ قُمْطَرُ  
وَمَا كُنْتَ عَنْ نَفْعِ الْوَعَى تَتَأَخَّرُ  
وَسَابَتْ لِيَالِنَا وَمَا كُنْتَ تَحْضُرُ  
وَيُورِقُ فِكْرِي حِينَ فِيكَ أَفْكَرُ  
كَأَنَّ جِرَاحَ الْحُبِّ لَا تَتَخَوَّرُ<sup>(١)</sup>  
طَوِيلٌ وَأَضْوَاءُ الْقَنَادِيلِ تَسْهَرُ  
وَأَيَّامُنَا فِي بَعْضِهَا تَتَعَثَّرُ  
وَأَنْتَ لَنَا الْأَمَالُ أَنْتَ الْخُرُّ  
وَأَنْتَ النِّبْعَاتُ الدِّينِ أَنْتَ التَّغْيِيرُ  
وَسَيْفُكَ مِنْ أَشْوَاقِهِ كَادَ يُنْحَرُ  
وَيَا لِعَذَابِ الْخَيْلِ إِذَا تَتَذَكَّرُ  
وَعِنْدَكَ آمَالُ الثُّغُورِ تُقْصَرُ  
وَفِي بَيْتِ لَحْمٍ قَاصِرَاتٍ وَقُصْرُ  
وَهَلْ شَجَرٌ فِي قَبْضَةِ الظُّلَمِ يُزْهَرُ  
فَإِنَّ جُيُوشَ الرُّومِ تَنْهَى وَتَأْمُرُ  
وَجُنْدُكَ فِي حِطِّينَ صَلَّوْا وَكَبَّرُوا

زَمَانُكَ بُسْتَانٌ وَعُصْرُكَ أَخْضَرُ  
دَخَلْتَ عَلَى تَارِيخِنَا ذَاتَ لَيْلَةٍ  
وَكُنْتَ فَكَانَتْ فِي الْحُقُولِ سَنَابِلُ  
لَمَسْتَ أَمَانِينَا فَصَارَتْ جَدَاوِلًا  
تَأَخَّرْتَ عَنْ نَفْعِ الْوَعَى يَا حَبِيبَنَا  
سَهْدَنَا وَفَكَّرْنَا وَشَاخَتْ دُمُوعُنَا  
تُعَاوِدُنِي ذِكْرَاكَ كُلَّ عَشِيَّةٍ  
وَتَأْتِي جِرَاحِي أَنْ تَضُمَّ شِفَاهَهَا  
تَأَخَّرْتَ يَا أَعْلَى الرُّجَالِ فَلَيْلُنَا  
تَأَخَّرْتَ فَالسَّاعَاتُ تَأْكُلُ نَفْسَهَا  
أَتَسْأَلُ عَنْ أَعْمَارِنَا أَنْتَ عُمْرُنَا  
وَأَنْتَ أَبُو الْغَمَرَاتِ أَنْتَ وَقُودُهَا  
تَأَخَّرْتَ عَنَّا فَالْجِيَادُ حَزِينَةٌ  
حِصَانُكَ فِي سَيِّئَاءٍ يَشْرَبُ دَمْعَهُ  
وَرَايَانُكَ الْخُضْرَاءُ تَمْضُغُ دَرْبَهَا  
نِسَاءُ فَلَسْطِينِ تَكْحَلْنَ بِالْأَسَى  
وَلَيُمُونُ يَا فَا يَابِسَ فِي حُقُولِهِ  
رَفِيقُ صَلاَحِ الدِّينِ هَلْ لَكَ عَوْدَةٌ  
رِفَاقُكَ فِي الْأَغْوَارِ شَدُّوا سُرُوجَهُمْ

(١) لا تتختر: لا تلثم بسرعة.

تُغْنِي بِكَ الدُّنْيَا كَأَنَّكَ طَارِقٌ  
 تُنَادِيكَ مِنْ شَوْقٍ مَا ذُنُ مَكَّةَ  
 وَيَبْكِيكَ صَفْصَافُ الشَّامِ وَوَرْدُهَا  
 تَعَالَى إِلَيْنَا فَالْمُرُوءَاتُ أَطْرَقَتْ  
 هُزْمَنَا وَمَا زِلْنَا شَتَاتَ قَبَائِلِ  
 يُحَاصِرُنَا كَالْمَوْتِ بَلِيُونُ كَافِرِ  
 أَيَا فَارِسًا أَشْكُو إِلَيْهِ مَوَاجِعِي  
 أَنَا شَجَرُ الْأَحْزَانِ أَنْزِفْ دَائِمًا  
 وَأَصْرُخُ يَا أَرْضَ الْمُرُوءَاتِ احْبِلِي  
 عَلَى بَرَكَاتِ اللَّهِ يَرْسُو وَيُنْجِرُ  
 وَتَبْكِيكَ بَذَرُ يَا حَبِيبِي وَخَيْرُ  
 وَيَبْكِيكَ زَهْرُ الْغُوطَتَيْنِ وَتَدْمُرُ  
 وَمَوْطِنُ آبَائِي رُجَاجُ مُكَسَّرِ  
 تَعِيشُ عَلَى الْحَقْدِ الدَّفِينِ وَتَزَارُ  
 فِي الشَّرْقِ «هُوْلَاكُو» وَفِي الْغَرْبِ «قَيْصَرُ»  
 وَمِثْلِي لَهُ عُذْرٌ وَمِثْلُكَ يَعْذُرُ  
 وَفِي الثَّلْجِ وَالْأَنْوَارِ أُعْطِيَ وَأُثْمِرُ  
 لَعَلَّ صَلاَحًا ثَانِيًا سَوْفَ يَظْهَرُ



□ إلى الصابرين المتطلعين إلى فجر الإسلام الآتي:

سأشدو لكم..  
 وأشعلُ بالحرفِ أشواقكم  
 وأعصر في الشدو أيامكم  
 وأمتص منكم رَمَادَ الظلام  
 وأسقيه نورًا لأحلامكم..  
 وأعزف ما عِشْتُ للحائرين  
 وللواقفين على بابكم..



..سأشدو لكم..  
 وأسقي العطاش بأكوابكم..

وأسئل من سكرات الظلام  
 شعاعاً يغني لأسرابكم..  
 فلي روضة إن دهاها الخريفُ  
 ربيعي على صدرها كل حينٍ  
 ولي رشفة من رحيق عميقٍ  
 بساتينهُ عطرُها لا يحينُ  
 من الروح للروح يجري شذاهُ  
 وتنهلُ أنهاره في الجبين..  
 ولي قدرٌ في دمي ناغمٌ  
 تلاغيه إصغاةُ العابرين..  
 عبرتُ الوجود بلا أي فُلُكٍ  
 ولا أي موجٍ يناجي السفينِ  
 سأشدو لكم..  
 وأشعل بالحرف أشواقكم  
 وأعصر في الشدو أيامكم..  
 وأسكبها في دم الحائرين  
 صلاة لفجر قريب لكم..

\*\*\*

فهيا نغني على دربه..  
 لتشرب نجواه أبصاركم..  
 وهيا نشد إليه الزمام

ليخضِرَ للروح بستانكم..  
وتدنو لكم يانعاتُ الثمارِ  
قطوفاً.. قطوفاً لأطياركم  
ولا تبقى تأويهةً للحيارى  
تنغض بالسخط أيامكم

\* \* \*

أصيحوا فإنني لكم رافضٌ  
إذا لم تردوا إلي الجبين..  
فقد ضاع وجهي .. في غفلة  
وضاع الغناء وضاع الرنين..  
وقلبتُ غيبي في كُلِّ أفقٍ  
لعلي أعودُ مع العائدين..  
لعلي أرى الأرضَ ألقَتْ كراها  
ودبتُ بها صحوة النائمين..  
لعلَّ الأسى في اختلاج الوجوه  
تشبُّ القيامة في الراقيدين..  
لعل المنادي يهزُّ الدروب  
ويسقي خطاها لظى الغاضبين..  
لعلي أرى فوقها كلَّ شيءٍ  
حصاداً انتقامٍ وشخط دفين!!  
لعلي أرى سجدات السماء

عليها أعادت شذى المرسلين

وردت عبيراً سحقنا رياه

ودسناء قبل خطا المجرمين!!

لعلي أرى كل شيء إباء

ورفضاً لهذا الوجود المهين!!

سأشدو لكم..

وتشدو معي ذكريات الضياء

ويشدو الصباح ويشدو المساء

ويشدو اللسان ويشدو الضمير

ويشدو الزمان ويشدو المصير

ويشدو لقاء مع النور فات

ويشدو لقاء بكفيه آت..

ويشدوه صحو ويشدو سبات

وتشدو المعارك والتضحيات..

وتشدو المنارات والمعجزات

وتفنى الأباطيل والترهات..

ضممت خطاكم .. فسار الضياء

ومد على كل أرض سماء..

وفرقتموها فحاق الظلام

وصرتم نداماه تحت الحيام..

وكنتم مع النور موج الطريق

فصرتم بلاه لُهات الغريق

وكم قالَ والحقُّ فيه نَشِيد  
 وأنتم لما لم يَقُلْهُ عبيد  
 فقال: اتبعوني أزدكم ضياءً  
 فذُرْتُمْ نشاوى بخر الرِياء  
 أديروا على النور أقدا حَكَم  
 تروا آيةَ النور تمحو الغروب  
 وتشرق في كل وجهٍ سلامًا  
 وعدلاً ورؤيا وجودٍ خصيب

\*\*\*

... وماذا أنا ... إن أَطَلَّ الضياءُ  
 ولم يلقَ في الأفق تسييحَ جفني!!  
 ولم يلقَ فيَّ انعتاقَ الصباحِ  
 وإيماضهُ في حشاشاتِ لحي!!  
 ولم يلقَ فيَّ المدى مستمرًا  
 إلى الشمس يعرفُ منها لكوني!!  
 وماذا أنا ... إن عَبَرْتُ الوجود  
 أناديه... أين الذي ضاع مِنِّي؟  
 ولا بد ... وجهي لوجهي يعود  
 ولو خطفته أساطيرُ جن!!  
 سأستلُّ ذاتي ... فإن لم أجدها  
 سأستلُّ ما بين ذاتي وبينني

وأُشعلُ فيها ضرامَ التحريكِ  
 من عارها الخامد المطمئن  
 وأضري بها نشوة الناظرين  
 ليوم ضحاهُ أهاويلُ جن  
 ... فلا بدَّ من غضبية نارها  
 تردُّ الذي ضاع منكم ومني!!  
 ولا بدَّ أمسي ليومي يعود!!  
 ويأتي غدي عاتياً في الصعود  
 ومهما استبد عويل الظلام  
 وغطَّ بجنيبه خزي النيام  
 فللفجر شوق لأبوابكم  
 وللنار دقُّ بأعتابكم  
 فأصغوا بنار الليالي إليَّ  
 ولن يهدأ الحرف في راحتي  
 إذا لم يعد لي جيني الأبي!!  
 وحتى تعودَ لوجهي سماء  
 ويرجع للأفق عاتي ضحاة...  
 ... سأشدو... وأشدو لكم لا أمل!!  
 ولو ضاع - لا ضاع - باقي الأجل!!<sup>(١)</sup>



(١) من قصيدة «سأشدو لكم»، لمحمود حسن إسماعيل، بتصرف.

## أمل ... أمل ... أمل

وجودي أَمَلٌ  
وعمري أَمَلٌ  
وكل حياتي أَمَلٌ  
ومهما تكن خافيات الأجل  
فإنني أَمَلٌ  
ودرب جديد لشطّ الأمل  
فلو هاجت الرياح  
كنت لموجي شراع السفين  
ولو زمجر الموج  
كنت ضيفاف السكون  
ولو ذبلت زهرتي في شعاب الجبل  
فربي سيخلق منها الأمل  
يُجدِّدها روضةً يانعة  
وينسخها جنةً رائعة

\*\*\*

خُلِقْتُ لأنسيج من كل موت حياة  
ومن كل أمس غداً واثباً في خطاة  
ومن كل ليل ضياء  
ومن كل دَمْع صفاء  
فإن شجري قطعته أيادي الخريف

ربيعي سيحييه غَضَّ القُطُوفِ  
 ... وإنْ زهري أسقطته الرياحُ  
 سيأتي مع العطر عند الصباح  
 ولو مَزَّقَ الشوكُ أحلام قلبي  
 فحبي وإيمان قلبي وروحي  
 يذيان جمرَ الأسي من جروحي!!  
 سأفضي بدربي إلى كلِّ فجٍّ  
 ولو كان ما بين ريح ولُجٍّ  
 ومهما بروضي غصنٌ ذَبَلُ  
 سيحييه للفجر روض الأملِ  
 وجودي أملُ  
 وعمرى أملُ  
 وكل حياتي أملٌ<sup>(١)</sup>

\* \* \*

(١) قصيدة «أمل»، لمحمود حسن إسماعيل ص (١٤٧٣ - ١٤٧٥)، من الأعمال الشعرية الكاملة له.



**الفصل الثاني**

**الجهاد في القرآن الكريم**

**الحث عليه**

**وبيان ثوابه وفضله**

**والترهيب من تركه والنكوص عنه**

## فضل الجهاد والترغيب فيه والترهيب من تركه في القرآن الكريم

هذه آيات من كتاب الله المجيد «القرآن الكريم».. وكلام الملوك ملوك الكلام. وهذه آيات تتحدث عن ذروة السنام «وهو الجهاد»، والترغيب فيه، والحض عليه، والترهيب من التقاعس عنه، والتثاقل إلى الأرض.. وفيها بيان فضل الجهاد:

١- قال - تعالى -: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِمْ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوِّمْ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٤﴾﴾ [المائدة: ٥٤].

قال ابن جرير الطبري شيخ المفسرين: «يقول - تعالى ذكره - للمؤمنين بالله وبرسوله: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: صدقوا بالله ورسوله، وأقروا بما جاء به نبيهم محمد ﷺ».

﴿مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾: من يرجع منكم عن دين الحق الذي هو عليه اليوم، فيبدله ويغيره بدخوله في الكفر، إما في اليهودية أو النصرانية أو غير ذلك من صنوف الكفر فلن يضر الله شيئاً، وسيأتي الله بقوم ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ يقول: فسوف يجيء الله بدلاً منهم بالمؤمنين الذين لم يبدلوا ولم يغيروا ولم يرتدوا، بقوم خير من الذين ارتدوا وبدلوا دينهم، يحبهم الله، ويحبون الله. وكان هذا الوعيد من الله لمن سبق في علمه أنه سيرتد بعد وفاة نبيه محمد ﷺ، وكذلك وعده مَنْ وَعَدَ من المؤمنين ما وعده في هذه الآية لمن سبق له في علمه أنه لا يبدل ولا يغير دينه ولا يرتد. فلما قبض الله نبيه ﷺ ارتد أقوام من أهل الوبر وبعض أهل المدر، أبدل الله المؤمنين بخير منهم كما قال - تعالى ذكره - ووفى للمؤمنين، وأنفذ فيمن

ارتد منهم وعيده»<sup>(١)</sup>.

«ثم اختلف أهل التأويل في أعيان القوم الذين أتى الله بهم المؤمنين، وأبدل المؤمنين مكان من ارتد منهم؛ فقال بعضهم: هو أبو بكر الصديق وأصحابه الذين قاتلوا أهل الردة حتى أدخلوهم من الباب الذي خرجوا منه»<sup>(٢)</sup>، ومن قال بذلك: الحسن، والضحاك، وقتادة، وابن جريج.

«وقال آخرون: يعني بذلك قومًا من أهل اليمن، وقال بعض من قال ذلك منهم: هم رهط أبي موسى الأشعري عبد الله بن قيس»<sup>(٣)</sup>، ومن قال بذلك عياض الأشعري، ومجاهد محمد بن كعب القرظي.

ثم قال ابن جرير: «وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب ما روي به الخبر عن رسول الله ﷺ أنهم أهل اليمن قوم أبي موسى الأشعري، ولولا الخبر الذي روي في ذلك عن رسول الله ﷺ بالخبر الذي روي عنه ما كان القول عندي في ذلك إلا قول من قال: هم أبو بكر وأصحابه، وذلك أنه لم يقاتل قومًا كانوا أظهروا الإسلام على عهد رسول الله ﷺ ثم ارتدوا على أعقابهم كفارًا غير أبي بكر ومن كان معه ممن قاتل أهل الردة بعد رسول الله ﷺ، ولكننا تركنا القول في ذلك للخبر الذي روي فيه عن رسول الله ﷺ أن كان ﷺ معدن البيان عن تأويل ما أنزل الله من وحيه وآي كتابه»<sup>(٤)</sup>.

ثم قال عن أهل اليمن: «جاء بهم على عهد عمر، فكان موقعهم من الإسلام وأهله أحسن موقع، وكانوا أعوان أهل الإسلام، وأنفع لهم ممن كان ارتد بعد رسول الله ﷺ من طغام الأعراب وجفاة أهل البوادي الذين كانوا على أهل

(١) تفسير ابن جرير (١٨٢/٦).

(٢) المصدر السابق (١٨٢/٦).

(٣) المصدر السابق (١٨٣/٦).

(٤) المصدر السابق (١٨٤/٦، ١٨٥).

الإسلام كَلَّا لَا نَفْعًا»<sup>(١)</sup>.

قال القرطبي: «قال الحسن وقتادة وغيرهما: نزلت في أبي بكر الصديق وأصحابه.. وقيل: هي إشارة إلى قوم لم يكونوا موجودين في ذلك الوقت، وأن أبا بكر قاتل أهل الردة يقوم لم يكونوا وقت نزول الآية، وهم أحياء من اليمن؛ من كندة وبجيلة، ومن أشجع. وقيل: إنها نزلت في الأشعرين، ففي الخبر أنها لما نزلت قديم بعد ذلك ييسير سفائن الأشعرين، وقبائل اليمن من طريق البحر، فكان لهم بلاء في الإسلام في زمن رسول الله ﷺ، وكانت عامة فتوح العراق في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه على يدي قبائل اليمن، وهذا أصح ما قيل في نزولها. والله أعلم.»<sup>(٢)</sup>.

ويقول ابن كثير: «يقول - تعالى - مخبراً عن قدرته العظيمة: أنه من تولى عن نصرة دينه وإقامة شريعته، فإن الله يستبدل من هو خير لها منه؛ وأشد منعة، وأقوم سبيلاً، كما قال - تعالى -: ﴿وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾ [محمد: ٣٠]، وقال - تعالى -: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾ [النساء: ١٣٣]، وقال - تعالى -: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾ [إبراهيم: ١٩، ٢٠]؛ أي: بممتنع ولا صعب. وقال - تعالى - ها هنا: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾؛ أي: يرجع عن الحق إلى الباطل»<sup>(٣)</sup>.

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: لما نزلت ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ قال رسول الله ﷺ: «هم قوم هذا»<sup>(٤)</sup>.

(١) تفسير الطبري (١٨٥/٦). (٢) تفسير القرطبي (٢٢١٧/٤).

(٣) تفسير ابن كثير (٢٥٨/٥، ٢٥٩)، طبعة أولاد الشيخ.

(٤) إسناده صحيح: رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١١٦٠/٤) (٦٥٣٥)، وابن جرير في «تفسيره» (٤١٥/١٠) (١٢١٨٩، ١٢١٩١)، وابن سعد في الطبقات (٨٠/٤)، وابن أبي شيبه في «مصنفه» (١٢٣/١٢) وفي «مسنده» (٦٦٤)، وابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (٢٥١٥).

عن جابر بن عبد الله - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قال: «سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَوْلِهِ: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤] قال: هؤلاء قوم من أهل اليمن، ثم من كندة، ثم من السكون، ثم من تميم»<sup>(١)</sup>.

ثم وصف الله. ثم يحبهم ويحبونه من سادات أولياء الله ﷻ: ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: ٥٤].

قال ابن جرير: «أرقاء عليهم، رحماء بهم، ويعني بقوله: ﴿أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أشداء عليهم، غلظة بهم».

عن علي بن أبي طالب «أهل رقة على أهل دينهم، أعزة على الكافرين، أهل غلظة على من خالفهم في دينهم».

وقال ابن عباس: يعني بالذلة: الرحمة<sup>(٢)</sup>.

قال ابن كثير: ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: ٥٤] هذه صفات المؤمنين الكُمل؛ أن يكون أحدهم متواضعاً لأخيه ووليه، متعزراً على خصمه وعدوه، كما قال - تعالى -: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩]، وفي صفة رسول الله ﷺ: أنه الضحوك القتال، فهو ضحوك لأوليائه، قتال لأعدائه<sup>(٣)</sup>.

قال القرطبي: قال ابن عباس: «هم للمؤمنين كالوالد للولد، والسيد للعبد، وهم في الغلظة على الكفار كالسبع على فريسته»<sup>(٤)</sup>.

(١) إسناده حسن: رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١١٦٠/٤) (٦٥٣٤)، والطبراني في «الأوسط» (١٣٩٢)، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٩/٧)، وقال: رواه الطبراني في «الأوسط» وإسناده حسن، وَحَسَنَةُ السَّيُوطِي فِي «الدَّر الْمُنْتَوَر» (٥١٨/٢)، وَزَاد نَسَبَهُ إِلَى الْحَاكِمِ، وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: غَرِيبٌ جَدًّا.

(٢) تفسير الطبري (١٨٥/٦).

(٣) تفسير ابن كثير (٢٦٠/٥).

(٤) تفسير القرطبي (٢٢١٧/٤).

﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ [المائدة: ٥٤].

قال ابن جرير: «يجاهدون في قتال أعداء الله على النحو الذي أمر الله بقتالهم والوجه الذي أذن لهم به، ويجاهدون عدوهم، فذلك مجاهدتهم في سبيل الله. ﴿وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ [المائدة: ٥٤] يقول: ولا يخافون في ذات الله أحداً، ولا يصددهم عن العمل بما أمرهم الله به من قتال عدوهم لومة لائم لهم في ذلك» (١). قال ابن كثير ﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ [المائدة: ٥٤]؛ أي: لا يرُدُّهم عما هم فيه من طاعة الله، وإقامة الحدود، وقتال أعدائه، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، لا يردهم عن ذلك راداً، ولا يصددهم عنه صاداً، ولا يحيك فيهم لوم لائم، ولا عذل عاذل» (٢).

عن أبي ذر قال: أمرني خليلي ﷺ بحب المساكين، والدينور منهم، وأمرني أن أنظر إلى من هو دوني، ولا أنظر إلى من هو فوقني، وأمرني أن أصل الرحم وإن أدبرت، وأمرني أن لا أسأل أحداً شيئاً، وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرأى، وأمرني أن لا أخاف في الله لومة لائم، وأمرني أن أكثر من قول: لا حول ولا قوة إلا بالله، فإنهن من كنز تحت العرش» (٣).

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «ألا لا يمنعن أحدكم رهبة الناس أن يقول بحق إذا رآه أو شهد، فإنه لا يقرب من أجل، ولا يباعد من رزق أن يقول بحق، أو أن يذكر بعظم» (٤).

(١) تفسير الطبري (١٨٥/٦، ١٨٦).

(٢) تفسير ابن كثير (٢٦١/٥).

(٣) إسناده صحيح: رواه أحمد في «مسنده» (١٥٩/٥)، والنسائي في «الكبرى» (١٠١٨٦)، وفي «عمل اليوم والليلة» (٣٥٤)، والطبراني في «الأوسط» (٧٧٣٩)، وفي «الصغيرة» (٢٦٨/١)، والبيهقي في «الكبرى» (٩١/١٠)، وفي «الشعب» (٩٣/٦، ٩٤) (٧٥٨٣).

(٤) صحيح: رواه أحمد «مسنده» (٥/٣، ٤٤، ٤٦، ٥٠، ٥٣، ٧١، ٨٧، ٩٢)، واللفظ له، وأبو يعلى في «مسنده» (١٤١١)، والطبراني في «الأوسط» (٢٨٠٤)، وعبد بن حميد في «مسنده» كما في =

قال القرطبي: «قوله - تَعَالَى -: ﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ في موضع الصفة - أيضًا .. ﴿وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ [المائدة: ٥٤] بخلاف المنافقين يخافون الدوائر، فدل بهذا على تثبيت إمامة أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ؛ لأنهم جاهدوا في الله عَلَيْهِ السَّلَام في حياة رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وقتلوا المرتدين بعده، ومعلوم أن من كانت فيه هذه الصفات فهو ولي لله - تَعَالَى - . وقيل: الآية عامة في كل من يجاهد الكفار إلى قيام الساعة. والله أعلم<sup>(١)</sup>.

﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [المائدة: ٥٤] من خلقه؛ مِنَّةً عليه وتطوُّلاً. ﴿وَاللَّهُ وَسِعَ عَلِيمٌ﴾ [المائدة: ٥٤] يقول: والله جواد بفضله على من جاد به عليه، لا يخاف نفاد خزائنه فيكف من عطائه، عليم بموضع جوده وعطائه، فلا يبذله إلا لمن استحقه، ولا يبذل لمن استحقه إلا على قدر المصلحة؛ لعلمه بموضع صلاحه له من موضع ضره<sup>(٢)</sup>.

«هنا - في صفة العصبة المؤمنة المختارة لهذا الدين - يرد ذلك النص العجيب: ﴿مُحِبِّهِمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤]، ويطلق شحنته كلها في هذا الجو، الذي يحتاج إليه القلب المؤمن، وهو يضطلع بهذا العبء الشاق شاعراً أنه الاختيار والتفضل والقربى من المنعم الجليل.

ثم يمضي السياق يعرض بقية السمات: ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [المائدة: ٥٤] .. وهي صفة مأخوذة من الطواعية واليسر واللين .. فالؤمن ذلول للمؤمن .. غير

= «المنتخب» من المسند (٨٦٩)، والطيلالسي في «مسنده» (٢١٥١، ٢١٥٦، ٢١٥٨)، والترمذي في كتاب الفتن - باب ما جاء فيما أخبر النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أصحابه بما هو كائن إلى يوم القيامة، حديث (٢١٩١)، وابن ماجه (٤٠٠٧)، والحاكم (٥٠٦/٤)، وأبو يعلى (١٢١٢)، وابن حبان (٢٧٥)، (٢٧٨)، والطبراني في «الأوسط» (٤٩٠٦)، و«الصغير» (٢٥٨/١)، وأبو نعيم في «الحلية» (٩٨/٣)، (٩٩)، والبيهقي في «الكبرى» (٩٠/١٠)، و«صحيحه الألباني في «الصحيحه» (١٦٨).

(١) تفسير القرطبي (٢٢١٧/٤، ٢٢١٨).

(٢) تفسير الطبري (١٨٦/٦).

عصبي عليه ولا صعب. هين لين.. ميسر مستجيب.. سمح ودود.. وهذه هي الذلة للمؤمنين.

وما في الذلة للمؤمنين من ذلة ولا مهانة، إنما هي الأخوة، ترفع الحواجز، وتزيل التكلف، وتخلط النفس بالنفس، فلا يبقى فيها ما يستعصي وما يحتجز دون الآخرين.

إن حساسية الفرد بذاته متحوصة متحيزة هي التي تجعله شموسا عصيا شحيحا على أخيه. فأما حين يخلط نفسه بنفوس العصابة المؤمنة معه، فلن يجد فيها ما يمنعه وما يستعصي به.. وماذا يبقى له في نفسه دونهم، وقد اجتمعوا في الله إخوانا؛ يحبهم ويحبونه، ويشيع هذا الحب العلوي بينهم ويتقاسمون؟!

﴿أَعَزَّ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: ٥٤]..

فيهم على الكافرين شماس وإباء واستعلاء.. ولهذا الخصائص هنا موضع.. إنها ليست العزة للذات، ولا الاستعلاء للنفس. إنما هي العزة للعقيدة، والاستعلاء للرأية التي يقفون تحتها في مواجهة الكافرين.

إنها الثقة بأن ما معهم هو الخير، وأن دورهم هو أن يطوعوا الآخرين للخير الذي معهم، لا أن يطوعوا الآخرين لأنفسهم، ولا أن يطوعوا أنفسهم للآخرين وما عند الآخرين.

ثم هي الثقة بغلبة دين الله دين الهوى؛ وبغلبة قوة الله على تلك القوى؛ وبغلبة حزب الله على أحزاب الجاهلية.. فهم الأعلون حتى وهم ينهزمون في بعض المعارك، في أثناء الطريق الطويل..

﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ [المائدة: ٥٤]..

فالجهاد في سبيل الله؛ لإقرار منهج الله في الأرض، وإعلان سلطانه على البشر، وتحكيم شريعته في الحياة؛ لتحقيق الخير والصلاح والنماء للناس.. هي صفة العصابة المؤمنة التي يختارها الله؛ ليصنع بها في الأرض ما يريد.. وهم يجاهدون في سبيل

الله؛ لا في سبيل أنفسهم، ولا في سبيل قومهم؛ ولا في سبيل وطنهم؛ ولا في سبيل جنسهم.. في سبيل الله؛ لتحقيق منهج الله، وتقرير سلطانه، وتنفيذ شريعته، وتحقيق الخير للبشر عامة. عن هذا الطريق.. وليس لهم في هذا الأمر شيء، وليس لأنفسهم من هذا حظ، إنما هو لله، وفي سبيل الله بلا شريك..

وهم ﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ [المائدة: ٥٤]..

وفيم الخوف من لوم الناس، وهم قد ضمنوا حب رب الناس؟ وفيم الوقوف عند مألوف الناس، وعرف الجليل، ومتعارف الجاهلية، وهم يتبعون سنة الله، ويعرضون منهج الله للحياة؟ إنما يخشى لوم الناس من يستمد مقاييسه وأحكامه من أهواء الناس؛ ومن يستمد عونه ومدده من عند الناس؛ أما من يرجع إلى موازين الله ومقاييسه وقيمه؛ ليجعلها تسيطر على أهواء الناس وشهواتهم وقيمهم؛ ومن يستمد قوته وعزته من قوة الله وعزته، فما يبالي ما يقول الناس وما يفعلون، كائنًا هؤلاء الناس ما كانوا؛ وكائنًا واقع هؤلاء الناس ما كان، وكائنة «حضارة» هؤلاء الناس وعلمهم وثقافتهم ما تكون!

إننا نحسب حسابًا لما يقول الناس، ولما يفعل الناس، ولما يملك الناس، ولما يصطالح عليه الناس، ولما يتخذة الناس في واقع حياتهم من قيم واعتبارات وموازين.. لأننا نغفل أو نسهو عن الأصل الذي يجب أن نرجع إليه في الوزن والقياس والتقويم.. إنه منهج الله وشريعته وحكمه.. فهو وحده الحق، وكل ما خالفه فهو باطل؛ ولو كان عرف ملايين الملايين، ولو أقرته الأجيال في عشرات القرون!

إنه ليست قيمة أي موضع، أو أي عرف، أو أي تقليد، أو أية قيمة.. أنه موجود، وأنه واقع، وأن ملايين البشر يعتنقونه، ويعيشون به، ويتخذونه قاعدة حياتهم. فهذا ميزان لا يعترف به التصور الإسلامي. إنما قيمة أي وضع، وأي عرف، وأي تقليد، وأية قيمة، أن يكون لها أصل في منهج الله، الذي منه - وحده

تستمد القوانين»<sup>(١)</sup>.

هذه سمة المؤمنين المختارين، وذلك فضل الله، يعطي عن سعة، ويعطي عن علم.. وما أوسع هذا العطاء؛ الذي يختار الله له من يشاء عن علم، وعن تقدير.

٢. قال - تعالى -: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَتْهُمْ بَيِّنٌ مَرْضُوصٌ ۖ﴾ [الصف: ٤].

«عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال: قعدنا نفر من أصحاب رسول الله ﷺ فتذاكرنا، فقلنا: لو نعلم أي الأعمال أحب إلى الله لعملناه، فأنزل الله - تعالى -: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝﴾ [الصف: ١، ٢] قال عبد الله بن سلام: فقرأها علينا رسول الله ﷺ»<sup>(٢)</sup>.

وأخرج الطبري بسنده الحسن عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس - رضي الله عنهما - في قوله: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝﴾ [الصف: ٢] قال: كان ناس من المؤمنين قبل أن يفرض الجهاد يقولون: لوددنا أن الله دلنا على أحب الأعمال إليه، فتعمل به، فأخبر الله نبيه أن أحب الأعمال إليه إيمان بالله لا شك فيه، وجهاد أهل معصيته الذين خالفوا الإيمان ولم يقرؤا به، فلما نزل الجهاد، كره ذلك أناس من المؤمنين وشق عليهم أمره، فقال الله: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝﴾، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَتْهُمْ بَيِّنٌ مَرْضُوصٌ ۖ﴾.

(١) في ظلال القرآن (٢/٩١٩، ٩٢٠).

(٢) إسناده صحيح: أخرجه الترمذي (٤١٢/٥، ٤١٣) حديث (٣٣٠٩)، كتاب تفسير القرآن، باب: ومن سورة الصف، وأخرجه الدارمي (٢/٢٠٠)، وابن حبان في «صحيحه» (الإحسان - ٤/١٠) حديث (٤٥٩٤)، والحاكم في «المستدرک» (٦٩/٢) وقال: حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي، وأشار إليه الحافظ ابن حجر فقال: «إسناده صحيح قل أن وقع في المسلسلات مثله مع مزيد علوه» (فتح الباري) (٥٠٩/٨).

وأخرج الطبري - أيضًا - بسنده الحسن عن قتادة قوله: «ألم تر إلى صاحب البنيان كيف لا يحب أن يختلف بنيانه، كذلك تبارك وتعالى لا يختلف أمره، وإن الله وصف المؤمنين في قتالهم وصفهم في صلاتهم، فعليهم بأمر الله فإنه عصمة لمن أخذ به»<sup>(١)</sup>.

قال سعيد بن جبير: «كان رسول الله ﷺ لا يقاتل العدو إلا أن يضافهم، وهذا تعليم من الله للمؤمنين»<sup>(٢)</sup>.

قال القرطبي: يصفون صفًا أي: يصفون أنفسهم صفًا - ومعنى الآية: يحب من ثبت في الجهاد في سبيل الله ويلزم مكانه كثوث البناء»<sup>(٣)</sup>.

وقال القاسمي: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَتْهُمْ بَيْنَهُنَّ مَرْصُوصٌ﴾ قال القاشاني: لأن بذل النفس في سبيل الله لا يكون إلا عند خلوص النفس في محبة الله؛ إذ المرء إنما يحب كل ما يحب من دون الله لنفسه. فأصل الشرك ومحبة الأنداد محبة النفس، فإذا سمح بالنفس، كان غير محب لنفسه، وإذا لم يحب نفسه فبالضرورة لم يحب شيئًا من الدنيا. وإذا كان بذله للنفس في الله وفي سبيله لا للنفس، كما قال: ترك الدنيا للدنيا، كانت محبة الله في قلبه راجحة على محبة كل شيء، فكان من الذين قال فيهم: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥]، وإذا كانوا كذلك يلزم محبة الله إياهم؛ لقوله: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤]. انتهى.

في ذكر هذه الآية عقيب مقت الخلف دليل على أن المقت قد تعلق بقول الذين وعدوا بالثبات في قتال الكفار، فلم يفوا. انتهى.

(١) التفسير الصحيح موسوعة الصحيح المسبور من التفسير بالمأثور، للأستاذ الدكتور حكمت بن بشير بن ياسين (٤٨١/٤ - ٤٨٢)، دار المآثر - المدينة النبوية.

(٢) تفسير ابن كثير - مختصر تفسير ابن كثير، لهانني الحاج (٥٣٧/٣).

(٣) تفسير القرطبي (٦٥٦٠/٩).

وأيدته الناصر من الوجهة البيانية بأن الأول كالبسطة العامة لهذه القصة<sup>(١)</sup>

□ وقفة مع آيات سورة الصف:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿١﴾ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٢﴾ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَأَنَّهُمْ بُيِّنٌ مَرْضُوضٌ ﴿٣﴾﴾ [الصف: ٢-٤].

نقف أمام موضوعات شتى للحديث، والملاحظة، والعبرة.

نقف أولاً أمام النفس البشرية التي تلم بها لحظات الضعف الطارئة، فلا يعصمها منها إلا عون الله، وإلا التذكير الدائم، والتوجيه الدائم، والتربية الدائمة.. فهؤلاء جماعة من المسلمين قيل في بعض الروايات: إنهم من المهاجرين الذين كانوا يتمنون أن يأذن الله لهم في القتال وهم في مكة من شدة الحماس والاندفاع. وكانوا يؤمرون بكف أيديهم وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ﴾ [النساء: ٧٧] في المدينة في الوقت المناسب الذي قدره الله ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ [النساء: ٧٧].. أو هم جماعة من المسلمين في المدينة كانوا يسألون عن أحب الأعمال إلى الله؛ ليفعلوه، فلما أمروا بالجهاد كرهوه!

وهذه الوقفة كفيلة بأن تفتح أعيننا على ضرورة الموالاة للنفس البشرية بالتقوية والنشيط والتوجيه، وهي تواجه التكاليف الشاقة؛ لتستقيم في طريقها، وتتغلب على لحظات ضعفها، وتتطلع دائماً إلى الأفق البعيد. كما تلهمنا أن نتواضع في طلب التكاليف وتمنيها ونحن في حالة العافية! فلعلنا لا نقوى على ما نقترح على الله حين يكلفنا إياه! وهؤلاء جماعة من المسلمين الأوائل يضعفون ويقولون ما لا يفعلون؛ حتى يعاتبهم الله هذا العتاب الشديد، وينكر عليهم هذا الإنكار الخفيف!

(١). محاسن التأويل، للقاسمي (١٦/٥٧٨٢ - ٥٧٨٣)، طبعة عيسى الحلبي.

ونقف ثانية أمام حب الله للذين ﴿يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بَيْنَ مَرَضُوصٍ﴾.

نقف أمام هذا الإغراء القوي العميق على القتال في سبيل الله.. وأول ما يسجل هنا أنه كان لمواجهة حالة تقاعس وتخلف وكرهية للقتال. ولكن هذا السبب الغريب في الحادث المحدود لا ينفي أن الحضر عام، وأن وراءه حكمة دائمة. إن الإسلام لا يتشهي القتال، ولا يريد حثًا فيه. ولكنه يفرضه؛ لأن الواقع يحتمه، ولأن الهدف الذي وراءه كبير. فالإسلام يواجه البشرية بالمنهج الإلهي في صورته الأخيرة المستقرة. وهذا المنهج - ولو أنه يليب الفطرة المستقيمة - إلا أنه يكلف النفوس جهدًا لتسمو إلى مستواه، ولتستقر على هذا المستوى الرفيع.

وهناك قوى كثيرة في هذه الأرض لا تحب لهذا المنهج أن يستقر؛ لأنه يسلبها كثيرًا من الامتيازات، التي تستند إلى قيم باطلة زائفة، يحاربها هذا المنهج ويقضي عليها حين يستقر في حياة البشر. وهذه القوى تستغل ضعف النفوس عن البقاء في المستوى الإيماني وتكاليفه، كما تستغل جهل العقول، وموروثات الأجيال؛ لتعارض هذا المنهج، وتقف في طريقه. والشر عارم. والباطل متبجح. والشيطان لئيم!

ومن ثم يتعين على حملة الإيمان وحراس المنهج أن يكونوا أقوياء؛ ليغلبوا عملاء الشر وأعوان الشيطان. أقوياء في أخلاقهم، وأقوياء في قتال خصومهم على السواء. ويتعين عليهم أن يقاتلوا عندما يصبح القتال هو الأداة الوحيدة لضمان حرية الدعوة للمنهج الجديد، وحرية الاعتقاد به، وحرية العمل وفق نظامه المرسوم.

وهم يقاتلون في سبيل الله.. لا في سبيل ذواتهم أو عصبيتهم من أي لون.. عصبية الجنس، وعصبية الأرض، وعصبية العشيرة، وعصبية البيت.. في سبيل الله وحده؛ لتكون كلمة الله هي العليا. والرسول ﷺ يقول: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله»<sup>(١)</sup>.

(١) أخرجه البخاري، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي.

ومنهج الله في صورته الأخيرة التي جاء بها الإسلام هو الذي يتناسق مع ذلك الناموس، ويجعل الكون كله - والناس من ضمنه - يحكمون بشريعة الله. لا بشريعة يضعها سواه.

ولم يكن بد أن يقاومه أفراد، وأن تقاومه طبقات، وأن تقاومه دول. ولم يكن بد كذلك أن يمضي الإسلام في وجه هذه المقاومة، ولم يكن بد أن يكتب الجهاد على المسلمين؛ لنصرة هذا المنهج، وتحقيق كلمة الله في الأرض. ولهذا أحب الله - سبحانه - ﴿الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنِينَ مَرْصُوصٍ﴾.

ونقف ثالثاً أمام الحالة التي يحب الله للمجاهدين أن يقاتلوا وهم عليها: ﴿صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنِينَ مَرْصُوصٍ﴾ .. فهو تكليف فردي في ذاته، ولكنه فردي في صورة جماعية. في جماعة ذات نظام. ذلك أن الذين يواجهون الإسلام يواجهونه بقوى جماعية، ويؤلبون عليه تجمعات ضخمة؛ فلا بد لجنود الإسلام أن يواجهوا أعداءه صفّاً؛ صفّاً سوياً منتظماً، و صفّاً متيناً راسخاً، ذلك إلى أن طبيعة هذا الدين حين يغلب ويهيمن أن يهيمن على جماعة، وأن ينشئ مجتمعاً متماسكاً.. متناسقاً. فصورة الفرد المنعزل الذي يعبد وحده، ويجاهد وحده، ويعيش وحده، صورة بعيدة عن طبيعة هذا الدين، وعن مقتضياته في حالة الجهاد، وفي حالة الهيمنة بعد ذلك على الحياة.

وهذه الصورة التي يحبها الله للمؤمنين ترسم لهم طبيعة دينهم، وتوضح لهم معالم الطريق، وتكشف لهم عن طبيعة التضامن الوثيق الذي يرسمه التعبير القرآني المبدع: ﴿صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنِينَ مَرْصُوصٍ﴾ .. بنیان تتعاون لبناته وتتضام وتماسك، وتؤدي كل لبنة دورها، وتسد ثغرتها؛ لأن البنيان كله ينهار إذا تخلت منه لبنة عن مكانها. تقدمت أو تأخرت سواء. وإذا تخلت منه لبنة عن أن تمسك بأختها تحتها أو فوقها أو على جانبيها سواء.. إنه التعبير المصور للحقيقة لا مجرد التشبيه العام. التعبير المصور لطبيعة الجماعة، ولطبيعة ارتباط الأفراد في الجماعة. ارتباط الشعور،

وارتباط الحركة، داخل النظام المرسوم، المتجه إلى هدف مرسوم<sup>(١)</sup>.

□ تجارة مع الله.. فيها غفران الذنوب، وبخول جنات عدن.. والنصر على الأعداء، ورضا الله:

٣. قال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تَجَارَةٍ نُّجِيبُكُمْ مِنْ عَذَابِ آلِمِ ۖ تَوَمَّنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكَنٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَأُخْرَىٰ يُصِيبُهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۝﴾ [الصف: ١٠-١٣].

قال ابن جرير الطبري: «يقول - تعالى ذكره -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تَجَارَةٍ نُّجِيبُكُمْ مِنْ عَذَابِ آلِمِ ۖ﴾ موجه، وذلك عذاب جهنم، ثم بين لنا - جل ثناؤه - ما تلك التجارة التي تنجينا من العذاب الأليم، فقال: ﴿تَوَمَّنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ محمد ﷺ، ﴿وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾؛ يقول - تعالى ذكره -: «وتجاهدون في دين الله وطريقه الذي شرعه لكم بأموالكم وأنفسكم» ﴿ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ من تضييع ذلك والتفريط، ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ مضار الأشياء ومنافعها. عن قتادة: قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تَجَارَةٍ نُّجِيبُكُمْ﴾ الآية، فلو لا أن الله يبينها، ودل عليها المؤمنين لتلَّهف عليها رجال أن يكونوا يعلمونها، حتى يضمنوا بها، وقد دلکم الله عليها، وأعلمکم إياها، فقال: ﴿تَوَمَّنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾<sup>(٢)</sup>.

قال الحافظ ابن كثير: «فسر هذه التجارة العظيمة، التي لا تبور، والتي هي محصلة للمقصود، ومزيلة للمحذور، فقال - تعالى -: ﴿تَوَمَّنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾<sup>(١)</sup>؛ أي: من تجارة

(١) الظلال (٦/٣٥٥٥).

(٢) الطبري (٩٠/١١).

الدنيا والكُد لها والتصدي لها وحدها. ثم قال - تعالى -: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾؛ أي: إن فعلتم ما أمرتكم به ودللتمكم عليه غفرت لكم الزلّات وأدخلتكم الجنّات والمساكن الطيبات والدرجات العاليات، ولهذا قال - تعالى -: ﴿وَيُدْخِلُكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾<sup>(١)</sup>.

قال ابن جرير «يستر عليكم ربكم ذنوبكم إذا أنتم فعلتم ذلك، فيصفح عنكم ويعفو، ويدخلكم بساتين تجري من تحت أشجارها الأنهار، ويدخلكم - أيضًا - مساكن ﴿طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ يعني: في بساتين إقامة، لا ظعن فيها»<sup>(٢)</sup>. قال القرطبي: ﴿ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾؛ أي: السعادة الدائمة الكبيرة، وأصل الفوز: الظفر بالمطلوب<sup>(٣)</sup>.

قال ابن كثير: ثم قال - تعالى -: ﴿وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا﴾؛ أي: وأزيدكم على ذلك زيادة تحبونها، وهي: ﴿نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾؛ أي: إذا قاتلتم في سبيله ونصرتم دينه تكفل الله بنصركم، كما قال - تعالى -: ﴿يَقَاتِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ نَصَرُوا اللَّهَ يَنْصُرْهُمْ وَيُنْصِرُ اللَّهُ لِقَوًى عَزِيزٌ﴾ [محمد: ٧]، وقال - تعالى -: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج: ٤٠].

وقوله - تعالى -: ﴿وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾؛ أي: عاجل، فهذه الزيادة هي خير الدنيا موصول بنعيم الآخرة لمن أطاع الله ورسوله ونصر الله ودينه، ولهذا قال - تعالى -: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾: قال ابن جرير: «وبشر يا محمد المؤمنين بنصر الله إياهم على عدوهم، وفتح عاجل لهم»<sup>(٥)</sup>.

(١) مختصر تفسير ابن كثير (٥٤٠/٣).

(٢) الطبري (٩٠/١١).

(٣) تفسير القرطبي (٦٥٦٧/٩).

(٤) مختصر تفسير ابن كثير (٥٤٠/٣).

(٥) تفسير الطبري (٩١/١١).

قال القرطبي: «وبشر المؤمنين برضا الله عنهم»<sup>(١)</sup>.

قال القاسمي عن سورة الصف: «كان القصد منها تشجيع المؤمنين على قتال محاربيهم، والثبات أمامه، والتحذير من الزيف عن ذلك، والترغيب في السخاوة ببذل الأنفس والأموال في سبيل الحق؛ لإعلاء شأنه، وإزهاق الباطل»<sup>(٢)</sup>.  
«في ظلال قصة العقيدة، وفي مواجهة وعد الله بالتمكين لهذا الدين الأخير، يهتف القرآن الكريم بالذين آمنوا.. من كان يواجه ذلك الخطاب ومن يأتي بعدهم من المؤمنين إلى يوم الدين.. يهتف بهم إلى أربح تجارة في الدنيا والآخرة؛ تجارة الإيمان بالله والجهاد في سبيل الله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَجْرٍ مُّسْتَرِجٍ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۝ (١٠) تَوَمَّنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ (١١) يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ (١٢) وَأُخْرَى يُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ الْمُؤْمِنِينَ ۝ (١٣)﴾  
وصيغة التعبير بما فيها من فضل ووصل، واستفهام وجواب، وتقديم وتأخير، صيغة ظاهر فيها القصد إلى إقرار هذا الهتاف في القلوب بكل وسائل التأثير التعبيرية.

يبدأ بالنداء باسم الإيمان: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾.. يليه الاستفهام الموحى، فالله - سبحانه - هو الذي يسألهم ويشوقهم إلى الجواب: ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَجْرٍ مُّسْتَرِجٍ مُّسْتَرِجٍ ۝ (١٠) تَوَمَّنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ (١١) يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ (١٢) وَأُخْرَى يُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ الْمُؤْمِنِينَ ۝ (١٣)﴾.

ومن ذا الذي لا يشاق لأن يدلّه الله على هذه التجارة؟ وهنا تنتهي هذه الآية، وتفصل الجملتان للتشويق بانتظار الجواب المرموق، ثم يجيء الجواب وقد ترقبته القلوب والأسماع: ﴿تَوَمَّنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾.. وهم مؤمنون بالله ورسوله، فتشرق

(١) تفسير القرطبي (٦٥٦٨/٩).

(٢) محاسن التأويل، للقاسمي (٥٧٩٣/١٦).

قلوبهم عند سماع شطر الجواب، هذا المتحقق فيهم! ﴿وَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُرُكُمْ وَأَنْفُسُكُمْ﴾.. وهو الموضوع الرئيس الذي تعالجه السورة، يجيء في هذا الأسلوب، ويكرر هذا التكرار، ويساق في هذا السياق، فقد علم الله أن النفس البشرية في حاجة إلى هذا التكرار، وهذا التنويع، وهذه الموحيات؛ لتنهض بهذا التكليف الشاق، الضروري الذي لا مفر منه لإقامة هذا المنهج وحراسته في الأرض.. ثم يعقب على عرض هذه التجارة التي دلهم عليها بالتبسين والتزيين: ﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.. فعلم الحقيقة يقود من يعلم إلى ذلك الخير الأكيد.. ثم يفصل هذا الخير في آية تالية مستقلة؛ لأن التفصيل بعد الإجمال يشوق القلب إليه، ويقره في الحس، ويمكن له: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾.. وهذه وحدها تكفي، فمن ذا الذي يضمن أن يغفر له ذنبه ثم يتطلع بعدها إلى شيء؟ أو يدخر في سبيلها شيئاً؟ ولكن فضل الله ليس له حدود. ﴿وَيَدْخُلْكُمْ جَنَّتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّتٍ عَدْنٍ﴾.. وإنها لأربح تجارة أن يجاهد المؤمن في حياته القصيرة - حتى حين يفقد هذه الحياة كلها - ثم يعوض عنها تلك الجنات وهذه المساكن في نعيم مقيم.. وحقاً.. ﴿ذَلِكَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

وكأنما ينتهي هنا حساب التجارة الرباحة، وإنه لربح ضخم هائل أن يعطي المؤمن الدنيا ويأخذ الآخرة، فالذي يتجر بالدرهم فيكسب عشرة يغبطه كل من في السوق، فكيف بمن يتجر في أيام قليلة معدودة في هذه الأرض، ومتاع محدود في هذه الحياة الدنيا، فيكسب به خلوداً لا يعلم له نهاية إلا ما شاء الله، ومتاعاً غير مقطوع ولا ممنوع؟

ولقد تمت المبايعة على هذه الصفقة بين رسول الله ﷺ وعبد الله بن رواحة رضي الله عنه ليلة العقبة؛ قال لرسول الله ﷺ: اشترط لربك ولنفسك ما شئت. فقال ﷺ: «أشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً، وأشترط لنفسي أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم وأموالكم».. قال: فما لنا إذا فعلنا ذلك؟ قال: «الجنة» قالوا: ربح البيع

لا نقيـل ولا نستقيـل! ولكن فضل الله عظيم. وهو يعلم من تلك النفوس أنها تتعلق بشيء قريب في هذه الأرض، يناسب تركيبها البشري المحدود، وهو يستجيب لها فيبشرها بما قدره في علمه المكنون من إظهار هذا الدين في الأرض، وتحقيق منهجه وهيمته على الحياة في ذلك الجيل: ﴿وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصَرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ..

وهنا تبلغ الصفقة ذروة الربح الذي لا يعطيه إلا الله. الله الذي لا تنفذ خزائنه، والذي لا ممسك لرحمته، فهي المغفرة والجنات والمساكن الطيبة والنعيم المقيم في الآخرة. وفوقها - فوق البيعة الرابعة والصفقة الكاسبة - النصر والفتح القريب.. فمن الذي يدلله الله على هذه التجارة ثم يتقاعس عنها أو يحيد؟!

وهنا يعن للنفس خاطر أمام هذا الترغيب والتحييب.. إن المؤمن الذي يدرك حقيقة التصور الإيماني للكون والحياة، ويعيش بقلبه في هذا التصور، ويطلع على آفاقه وآماده، ثم ينظر للحياة بغير إيمان، في حدودها الضيقة الصغيرة، وفي مستوياتها الهابطة الواطية، وفي اهتماماتها الهزيلة الزهيدة.. هذا القلب لا يطيق أن يعيش لحظة واحدة بغير ذلك الإيمان، ولا يتردد لحظة واحدة في الجهاد لتحقيق ذلك التصور الضخم الواسع الرفيع في عالم الواقع؛ ليعيش فيه، وليرى الناس من حوله يعيشون فيه كذلك.. ولعله لا يطلب على جهاده هذا أجراً خارجاً عن ذاته، فهو ذاته أجر.. هذا الجهاد.. وما يسكبه في القلب من رضئ وارتياح، ثم إنه لا يطيق أن يعيش في عالم بلا إيمان، ولا يطيق أن يقعد بلا جهاد لتحقيق عالم يسوده الإيمان، فهو مدفوع دفقاً إلى الجهاد، كائنًا مصيره فيه ما يكون.

ولكن الله - سبحانه - يعلم أن النفس تضعف، وأن الاندفاع يهبط، وأن الجهد يكل، وأن حب السلامة قد يهبط بتلك المشاعر كلها، ويقودها إلى الرضى بالواقع الهابط..

ومن ثم يجاهد القرآن هذه النفس ذلك الجهاد، ويعالجها ذلك العلاج، ويهتف

لها بالموحيات والمؤثرات ذلك الهتاف المتكرر المتنوع، في شتى المناسبات. ولا يَكُلُّها إلى مجرد الإيمان، ولا إلى نداء واحد باسم هذا الإيمان<sup>(١)</sup>.

### □ المجاهدون أنصار الله:

■ قال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ﴿١٤﴾﴾ [الصف: ١٤].

فيها قراءتان معروفتان صحيحتا المعنى، فقراءة عامة قراء المدينة والبصرة بتنوين الأنصار ﴿كونوا أنصاراً لله﴾<sup>(٢)</sup>، وقراءة عامة قراء الكوفة بإضافة الأنصار إلى الله «ومعنى الكلام: يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله، كونوا أنصار الله، ﴿كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾؛ يعني: من أنصاري منكم إلى نصرته الله.

قال قتادة: «قد كانت لله أنصار من هذه الأمة، تجاهد على كتابه وحقه، وذكر لنا أنه بايعه ليلة العقبة اثنان وسبعون رجلاً من الأنصار. ذكر لنا أن بعضهم قال: هل تدرون علام تُبايعون هذا الرجل؟ إنكم تبايعون على محاربة العرب كلها أو يسلموا. ذكر لنا أن رجلاً قال: يا نبي الله اشترط لربك ولنفسك ما شئت. قال: «أشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً، وأشترط لنفسي أن تمنعوني مما منعتم منه أنفسكم وأبناءكم»؛ قالوا: فإذا فعلنا ذلك فما لنا يا نبي الله؟ قال: «لكم النصر في الدنيا، والجنة في الآخرة»، ففعلوا ففعل الله».

وعن معمر قال: تلا قتادة: ﴿كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ قال: قد كان ذلك بحمد الله، جاءه سبعون رجلاً فبايعوه عند العقبة، فنصروه وآووه حتى أظهر الله دينه».

(١) الظلال (٣٥٥٩/٦، ٣٥٦٠).

(٢) قراءة نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر.

قال مجاهد: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ؟﴾ قال: من يتبعني إلى الله؟<sup>(١)</sup>  
قال ابن كثير: «يقول - تعالى - أمراً عباده المؤمنين أن يكونوا أنصاراً لله في جميع  
أحوالهم بأقوالهم وأفعالهم، وأنفسهم وأموالهم، وأن يستجيبوا لله ولرسوله كما  
استجاب الخواريون لعيسى حين قال: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ؟﴾ أي: من معيني  
في الدعوة إلى الله ﷻ؟ ﴿قَالَ الْخَوَارِثُونَ﴾ وهم أتباع عيسى عليه السلام: ﴿نَحْنُ  
أَنْصَارُ اللَّهِ﴾؛ أي: نحن أنصارك على ما أرسلت به، ومؤازروك على ذلك؛ ولهذا  
بعثهم دعاة إلى الناس في بلاد الشام؛ في الإسرائيليين واليونانيين، وهكذا كان  
رسول الله ﷺ يقول في أيام الحج: «من رجل يؤويني حتى أبلغ رسالة ربي؟ فإن  
قريشاً قد منعوني أن أبلغ رسالة ربي»<sup>(٢)</sup> حتى قيض الله ﷻ له الأوس والخزرج من  
أهل المدينة، فبايعوه، ووازره، وشارطوه أن يمنعوه من الأسود والأحمر إن هو  
هاجر إليهم، فلما هاجر إليهم بمن معه من أصحابه وفوا له بما عاهدوا الله عليه،  
ولهذا سمّاهم الله ورسوله الأنصار، وصار ذلك علماً عليهم - رضي الله عنهم -  
وأرضاهم.

فأمة محمد - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - لا يزالون ظاهرين على الحق حتى يأتي  
أمر الله وهم كذلك، حتى يقاتل آخرهم الدجال مع المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام  
كما وردت بذلك الأحاديث الصحاح. والله أعلم»<sup>(٣)</sup>.  
وقال القرطبي: «أكد أمر الجهاد؛ أي: كونوا حواريي نبيكم؛ ليظهركم الله على  
من خالفكم، كما أظهر حواري عيسى على من خالفهم.  
وقرأ ابن كثير وأبو عمر ونافع ﴿كونوا أنصاراً لله﴾ بالتنوين. قالوا: لأن معناه  
اثبتوا وكونوا أعواناً لله بالسيف على أعدائه.

(١) تفسير الطبري (٩١/١١)، (٩٢).

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود، والترمذي، وابن ماجه، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح السنن».

(٣) مختصر تفسير ابن كثير (٣/٥٤٠، ٥٤١).

وقرأ الباقر من أهل البصرة والكوفة والشام ﴿أَنْصَارَ اللَّهِ﴾ بلا تنوين، وحذفوا لام الإضافة من اسم الله - تعالى - واختاره أبو عبيد، ومعناه: كونوا أنصاراً لدين الله<sup>(١)</sup>.

قال القاسمي: «فيه بشارة للمؤمنين بالتأييد الرباني لهم، ما داموا متناصرين على الحق، مجتمعين عليه، غير متفرقين عنه ولا متخاذلين، كما وقع لسلفهم؛ اتفقوا فملكوا، وإلا فإذا تفرقوا هلكوا»<sup>(٢)</sup>.

«الآية هنا تهدف إلى تصوير موقف، لا إلى تفصيل قصة، ففسير نحن معها في ظلالها المقصودة إلى الغاية من سردها في هذا الموضع من السورة.  
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ﴾ .. في هذا الموضع الكريم الذي يرفعكم إليه الله. وهل أرفع من مكان يكون فيه العبد نصيراً للرب؟! »

إن هذه الصفة تحمل من التكريم ما هو أكبر من الجنة والنعيم.. ﴿كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ﴾، ﴿كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ .. فانتدبوا لهذا الأمر ونالوا هذا التكريم. وعيسى جاء ليبشر بالنبي الجديد والدين الجديد.. فما أجدر أتباع محمد أن ينتدبوا لهذا الأمر الدائم، كما انتدب الحواريون للأمر الموقوت! وهذه هي اللمسة الواضحة في عرض هذا الحوار في هذا السياق.

والعبرة المستفادة من هذه الإشارة ومن هذا النداء هي استنهاض همة المؤمنين بالدين الأخير، الأمان على منهج الله في الأرض، ورثة العقيدة والرسالة الإلهية، المختارين لهذه المهمة الكبرى استنهاض همتهم لنصرة الله ونصرة دينه.. والنصر في النهاية لأنصار الله المؤمنين<sup>(٣)</sup>.

(١) تفسير القرطبي (٦٥٦٨/٩).

(٢) محاسن التأويل، للقاسمي (٥٧٩٤/١٦).

(٣) الظلال (٣٥٥٧، ٣٥٥٦/٦).

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويتقيّدون بأمره، ثم إنهما تخلف من بعدهم خلوف، يقولون ما لا يفعلون، ويفعلون ما لا يؤمرون، فمن جاهدكم بيده فهو مؤمن، ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن، ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن، ليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل» <sup>(١)</sup>.

□ الجهاد سبيل النبيين والصالحين، وثوابه عظيم في الدنيا، وحسن الثواب في الآخرة.

٤- قال - تعالى -: ﴿وَكَانَ مِنْ نَبِيِّ قَتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ۝ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝﴾ فكَانَهُمُ اللَّهُ تَوَّابٌ أَلْزَمَهُمْ الْاِئْتِمَارَ وَأَلْزَمَهُمْ كَيْدُ الْكَافِرِينَ ﴿١٤٦﴾ [آل عمران: ١٤٦-١٤٨].

قال الطبري - رحمه الله -: «اختلف القراء في قراءة ذلك؛ فقرأ بعضهم: ﴿وَكَانَ﴾ بهمز الألف وتشديد الياء، وقرأ آخرون بمد الألف وتخفيف الياء، وهما قراءتان مشهورتان في قراءة المسلمين، ولغتان معروفتان لا اختلاف في معناهما.. ومعناه: وكم من نبي.

القول في تأويل: ﴿قَتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ﴾ اختلفت القراء في قراءة قوله: ﴿قَتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ﴾؛ فقرأ ذلك جماعة من قراء الحجاز والبصرة ﴿قَتَلَ﴾ بضم القاف، وقرأ جماعة أخرى بفتح القاف وبالألف، وهي قراءة جماعة من قراء الحجاز والكوفة.

فأما من قرأ: ﴿قَتَلَ﴾ فإنه اختار ذلك؛ لأنه قال لو قُتِلوا لم يكن لقوله: ﴿فَمَا وَهَنُوا﴾ وجه معروف؛ لأنه يستحيل أن يوصفوا بأنهم لم يهنوا ولم يضعفوا بعد ما

قَتَلُوا.

وَأَمَّا الَّذِينَ قَرَعُوا ﴿قُتِلَ﴾ فَإِنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّمَا عَنِيَ بِالْقَتْلِ النَّبِيُّ وَبَعْضُ مَنْ مَعَهُ مِنَ الرِّبِيِّينَ دُونَ جَمِيعِهِمْ، وَإِنَّمَا نَفَى الْوَهْنَ وَالضَّعْفَ عَمَّنْ بَقِيَ مِنَ الرِّبِيِّينَ مِمَّنْ لَمْ يُقْتَلَ. وَأَوَّلَى الْقَرَاءَتَيْنِ فِي ذَلِكَ عِنْدَنَا بِالصَّوَابِ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ بِضَمِّ الْقَافِ ﴿قُتِلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ﴾؛ لِأَنَّ اللَّهَ وَجَّهَكَ إِنَّمَا عَاتَبَ بِهَذِهِ الْآيَةِ وَالْآيَاتِ الَّتِي قَبْلَهَا مِنْ قَوْلِهِ: ﴿أَمْرٌ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾ [آل عمران: ١٤٢].

الَّذِينَ انْهَزَمُوا يَوْمَ «أَحَدٍ» وَتَرَكَوا الْقِتَالَ أَوْ سَمِعُوا الصَّائِحَ يَصِيحُ: إِنْ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ، فَعَذَلَهُمُ اللَّهُ وَجَّهَكَ عَلَى فِرَارِهِمْ وَتَرَكَهُمْ الْقِتَالَ، فَقَالَ: أَفَإِنْ مَاتَ مُحَمَّدٌ أَوْ قُتِلَ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ ارْتَدَدْتُمْ عَنْ دِينِكُمْ وَانْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ، ثُمَّ أَخْبَرَهُمْ عَمَّا كَانَ مِنْ فِعْلٍ كَثِيرٍ مِنْ أَتْبَاعِ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَهُمْ، وَقَالَ لَهُمْ: هَلَّا فَعَلْتُمْ كَمَا كَانَ أَهْلُ الْفَضْلِ وَالْعِلْمِ مِنْ أَتْبَاعِ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَكُمْ يَفْعَلُونَ؛ إِذْ قُتِلَ نَبِيُّهُمْ مِنَ الْمَضِيِّ عَلَى مِنْهَاجِ نَبِيِّهِمْ وَالْقِتَالِ - عَلَى دِينِهِ - أَعْدَاءُ دِينِ اللَّهِ عَلَى نَحْوِ مَا كَانُوا يِقَاتِلُونَ مَعَ نَبِيِّهِمْ، وَلَمْ تَهْنُوا وَلَمْ تَضَعُفُوا كَمَا لَمْ يَضَعُفِ الَّذِينَ كَانُوا قَبْلَكُمْ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْبَصَائِرِ مِنْ أَتْبَاعِ الْأَنْبِيَاءِ إِذْ قُتِلَ نَبِيُّهُمْ، وَلَكِنَّهُمْ صَبَرُوا لِأَعْدَائِهِمْ حَتَّى حَكَمَ اللَّهُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُمْ<sup>(١)</sup>.  
وَالرِّبِّيُّونَ هُمُ الْجَمَاعَةُ، وَاحِدُهُمْ: رِبِّيٌّ.

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ: الرِّبِّيُّونَ: الْأَلُوفُ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: رِبِّيُّونَ: جَمْعُ كَثِيرَةٍ، وَعَنْهُ أَيْضًا: عُلَمَاءُ كَثِيرُونَ. وَقَالَ الْحَسَنُ: فَقَهَاءُ عُلَمَاءَ، وَعَنْهُ: الْجَمْعُ الْكَثِيرَةُ، وَهُوَ قَوْلُ عِكْرَمَةَ أَيْضًا، وَمَجَاهِدٌ، وَالضَّحَّاكُ.

﴿فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ  
الْصَّابِرِينَ﴾.

قال ابن جرير: «فما عجزوا لما نالهم من ألم الجراح الذي نالهم في سبيل الله، ولا لقتل من قُتل منهم عن حرب أعداء الله، ولا نكلوا عن جهادهم.

﴿وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا﴾: وما ذلوا فيتخشعوا لعدوهم بالدخول في دينهم ومداونتهم فيه؛ خيفة منهم، ولكنهم مضوا قدماً على بصائرهم ومنهاج نبيهم صبراً على أمر الله وأمر نبيهم، وطاعة لله، واتباعاً للتزيلة ووجهه.

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ يقول: والله يحب هؤلاء وأمثالهم من الصابرين لأمره وطاعته وطاعة رسوله في جهاد عدوه، لا من فشل ففرّ عن عدوه، ولا من انقلب على عقبيه فذلّ لعدوه؛ لِأَنَّ قُتِلَ نبيه أو مات، ولا من دخله وهن عن عدوه، وضعف لفقد نبيه» (١).

﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ (٤٧).

«وما كان قول الربين؛ يعني: ما كان لهم قول سوى هذا القول إذ قُتل نبيهم. ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا﴾: لم يعتصموا إذ قُتل نبيهم إلا بالصبر على ما أصابهم ومجاهدة عدوهم، وبمسألة ربهم المغفرة والنصر على عدوهم.

﴿اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ الصغار منها، وما أسرفنا فيه منها، فتخطينا إلى العظام. قال ابن عباس في قول الله: ﴿وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا﴾؛ قال: خطايانا. وقال الضحاك بن مزاحم: الكبائر.

﴿وَتَثَبَّتْ أَقْدَامُنَا﴾: اجعلنا من يثبت لحرب عدوك وقتالهم، ولا تجعلنا ممن ينهزم فيفرّ منهم ولا يثبت قدمه في مكان واحد لحربهم، وانصرنا على الذين جحدوا وحادنيتك ونبوة نبيك.

وإنما هذا تأنيث من الله ﷻ عباده الذين فروا عن العدو يوم «أحد» وتركوا قتالهم، وتأديت لهم<sup>(١)</sup>.

قال ابن القيم: «أخبر - سبحانه - عما استنصرت به الأنبياء وأممهم على قومهم من اعترافهم، وتوبتهم، واستغفارهم، وسؤالهم ربهم أن يثبت أقدامهم، وأن ينصرهم على أعدائهم، فقال: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَدْمَانَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾». ﴿١٤٧﴾

لما علم القوم أن العدو إنما يُدال عليهم بذنوبهم، وأن الشيطان إنما يستزلهم ويهزمهم بها، وأنها نوعان: تقصير في حق، أو تجاوز لحد، وأن النصر منوطة بالطاعة، قالوا: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا﴾، ثم علموا أن ربهم - تبارك وتعالى - إن لم يثبت أقدامهم وينصرهم، لم يقدرُوا هم على تثبيت أقدام أنفسهم، ونصرها على أعدائهم، فسألوه ما يعلمون أنه بيده دونهم، وأنه إن لم يثبت أقدامهم وينصرهم لم يثبتوا ولم ينتصروا، فوفوا المقامين حقهما: مقام المقتضى، وهو التوحيد والالتجاء إليه - سبحانه - ومقام إزالة المانع من النصر، وهو الذنوب والإسراف<sup>(٢)</sup>.

وفي «صحيح مسلم» عن أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ أنه كان يدعو بهذا الدعاء: «اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري».

قال القرطبي ﴿وَكَأَيِّنْ﴾ بمعنى كم. قال الخليل وسيبويه: هي أن دخلت عليها كاف التشبيه، وبُئيت معها، فصار في الكلام بمعنى كم.

قرأ ابن كثير: ﴿وَكَأَيِّنْ﴾ على وزن فاعل، وأصله كَيْءٌ، فقلبت الياء ألفاً، قال الشاعر:

وَكَايْنٌ بِالْأَبَاطِحِ مِنْ صَدِيقِي      يَرَانِي لَوْ أَصَبْتُ هُوَ الْمَصَابَا

(١) الطبري (٧٩/٤).

(٢) زاد المعاد، لابن القيم.

ومعنى الآية تشجيع المؤمنين، والأمر بالاعتداء بمن تقدّم من خيار أتباع الأنبياء؛ أي: كثير من الأنبياء قتل معه ربيون كثيرون، أو كثير من الأنبياء قُتلوا فما ارتدت أممهم؛ قولان: الأول للحسن، وسعيد بن جبير، قال الحسن: ما قُتل نبي في حرب قط. وقال ابن جبير: ما سمعنا أن نبياً قُتل في القتال. والثاني عن قتادة وعكرمة. والوقف على هذا القول على ﴿قَتَلَ﴾ جائز، وهي قراءة نافع، وابن جبير، وأبي عمرو، ويعقوب. وفيه وجهان: أحدهما: أن تكون ﴿قَتَلَ﴾ واقعاً على النبي وحده، وحيث أن يكون تمام الكلام عند قوله: ﴿قَتَلَ﴾، ويكون في الكلام إضمار؛ أي: ومعه ربيون كثير؛ كما يُقال: قاتل الأمير ومعه جيش عظيم. وخرجت معي تجارة؛ أي: ومعى.

الوجه الثاني: أن يكون القتل نال النبي ومن معه من الرّبيّين، ويكون وجه الكلام: قُتل بعض من كان معه، تقول العرب: قتلنا بني تميم وبني سليم، وإنما قتلوا بعضهم. ويكون قوله ﴿فَمَا وَهَنُوا﴾ راجعاً إلى من بقي منهم.

قلت: وهذا القول أشبه بنزول الآية وأنسب، فإن النبي ﷺ لم يُقتل، وقُتل معه جماعة من أصحابه. وقرأ الكوفيون وابن عامر: ﴿قَتَلَ﴾ وهي قراءة ابن مسعود، واختارها أبو عبيد وقال: إن الله إذا حمد من قاتل كان من قُتل داخل فيه، وإذا حمد من قُتل لم يدخل فيه غيرهم؛ ف﴿قَتَلَ﴾ أعم وأمدح<sup>(١)</sup>.

﴿فَاللَّهُمَّ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾

ثواب الدنيا يعني: جزاء في الدنيا، وذلك النصر على عدوهم وعدو الله، والظفر والفتح عليهم، والتمكين لهم في البلاد.

وحسن ثواب الآخرة يعني: وخير جزاء الآخرة؛ وذلك الجنة ونعيمها.

قال قتادة: أي: والله لآتاهم الله الفتح، والظهور، والتمكين، والنصر على

(١) تفسير القرطبي (٢/١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢).

عدوهم في الدنيا، وحسن الثواب في الآخرة هي الجنة<sup>(١)</sup>.

«يُضْرَبُ اللَّهُ لِلْمُسْلِمِينَ الْمِثْلَ مِنْ إِخْوَانِهِمُ الْمُؤْمِنِينَ قَبْلَهُمْ. مِنْ مَوَكِبِ الْإِيمَانِ اللَّاحِبِ الْمَمْتَدِّ عَلَى طُولِ الطَّرِيقِ، الضَّارِبِ فِي جُذُورِ الزَّمَانِ.. مِنْ أَوْلَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا فِي إِيْمَانِهِمْ، وَقَاتَلُوا مَعَ أَنْبِيَائِهِمْ، فَلَمْ يَجْزِعُوا عِنْدَ الْإِبْتِلَاءِ، وَتَأَدَّبُوا - وَهُمْ مُقَدِّمُونَ عَلَى الْمَوْتِ - بِالْأَدَبِ الْإِيمَانِيِّ فِي هَذَا الْمَقَامِ.. مَقَامِ الْجِهَادِ.. فَلَمْ يَزِيدُوا عَلَى أَنْ يَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ، وَأَنْ يَجْسِمُوا أخطاءَهُمْ فَيَرْوَهَا «إِسْرَافًا» فِي أَمْرِهِمْ، وَأَنْ يَطْلُبُوا مِنْ رَبِّهِمُ الثَّبَاتَ وَالنَّصْرَ عَلَى الْكُفَّارِ.. وَبِذَلِكَ نَالُوا ثَوَابَ الدَّارَيْنِ، جَزَاءَ إِحْسَانِهِمْ فِي أَدَبِ الدَّعَاءِ، وَإِحْسَانِهِمْ فِي وَقْتِ الْجِهَادِ. وَكَانُوا مِثْلًا يُضْرِبُهُ اللَّهُ لِلْمُسْلِمِينَ:

﴿وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِيتُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ١٤٦﴾ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ١٤٧﴾ فَالْتَهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ١٤٨﴾.

لقد كانت الهزيمة في «أحد»، هي أول هزيمة تصدم المسلمين، الذين نصرهم الله بيدروهم ضعاف قليل؛ فكأنما وقر في نفوسهم أن النصر في كل موقعة هو السنة الكونية. فلما أن صدمتهم «أحد»، فوجئوا بالابتلاء كأنهم لا ينتظرونه!

ولعله لهذا طال الحديث حول هذه الواقعة في القرآن الكريم. واستطرد السياق يأخذ المسلمين بالتأسية تارة، وبالاستنكار تارة، وبالتقرير تارة، وبالمثل تارة، تربية لنفوسهم، وتصحيحًا لتصورهم، وإعدادًا لهم. فالطريق أمامهم طويل، والتجارب أمامهم شاقة، والتكاليف عليهم باهظة، والأمر الذي يندبون له عظيم.

والمثل الذي يضربه لهم هنا مثل عام، لا يحدد فيه نبيًا، ولا يحدد فيه قومًا. إنما

(١) تفسير الطبري (٨٠/٤).

يربطهم بموكب الإيمان، ويعلمهم أدب المؤمنين، ويصور لهم الابتلاء كأنه الأمر المطرد في كل دعوة وفي كل دين، ويربطهم بأسلافهم من أتباع الأنبياء؛ ليقرر في حسهم قرابة المؤمنين للمؤمنين، ويقر في أخلادهم أن أمر العقيدة كله واحد. وأنهم كتيبة في الجيش الإيماني الكبير:

﴿وَكَايَنَ مِّنْ نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِيشُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا﴾..

وكم من نبي قاتلت معه جماعات كثيرة، فما ضعفت نفوسهم لما أصابهم من البلاء والكرب والشدة والجراح، وما ضعفت قواهم عن الاستمرار في الكفاح، وما استسلموا للجزع ولا للأعداء.. فهذا هو شأن المؤمنين المنافحين عن عقيدة ودين..

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾..

الذين لا تضعف نفوسهم، ولا تتضعض قواهم، ولا تلين عزائمهم، ولا يستكينون أو يستسلمون.

والتعبير بالحب من الله للصابرين له وقعه، وله إيحاؤه، فهو الحب الذي يأسو الجراح، ويمسح على القرح، ويعوض ويربو عن الضر والقرح والكفاح المرير!

والى هنا كان السياق قد رسم الصورة الظاهرة لهؤلاء المؤمنين في موقفهم من الشدة والابتلاء. فهو يمضي بعدها ليرسم الصورة الباطنة لنفوسهم ومشاعرهم؛ صورة الأدب في حق الله، وهم يواجهون الهول الذي يذهل النفوس، ويقيدها بالخطر الراهق لا تتعداه. ولكنه لا يذهل نفوس المؤمنين عن التوجه إلى الله.. لا لتطلب النصر أول ما تطلب - وهو ما يتبادر عادة إلى النفوس - ولكن لتطلب العفو والمغفرة، ولتعترف بالذنب والخطيئة قبل أن تطلب الثبات والنصر على الأعداء:

﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ (٤٧).

إنهم لم يطلبوا نعمة ولا ثراء، بل لم يطلبوا ثواباً ولا جزاء.. لم يطلبوا ثواب

الدنيا ولا ثواب الآخرة. لقد كانوا أكثر أدبًا مع الله، وهم يتوجهون إليه، بينما هم يقاتلون في سبيله، فلم يطلبوا منه - سبحانه - إلا غفران الذنوب، وتثبيت الأقدام.. والنصر على الكفار. فحتى النصر لا يطلبونه لأنفسهم إنما يطلبونه هزيمة للكفر وعقوبة للكفار.. إنه الأدب اللائق بالمؤمنين في حق الله الكريم.

وهؤلاء الذين لم يطلبوا لأنفسهم شيئًا، أعطاهم الله من عنده كل شيء؛ أعطاهم من عنده كل ما يتمناه طلاب الدنيا وزيادة، وأعطاهم كذلك كل ما يتمناه طلاب الآخرة ويرجونه:

﴿فَأَنَّهُمْ أَتَوْا اللَّهَ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسُنَ ثَوَابُ الْآخِرَةِ﴾.

وشهد لهم - سبحانه - بالإحسان؛ فقد أحسنوا الأدب وأحسنوا الجهاد، وأعلن حبه لهم، وهو أكبر من النعمة، وأكبر من الثواب:

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾..

وهكذا تنتهي هذه الفقرة في الاستعراض، وقد تضمنت تلك الحقائق الكبيرة في التصور الإسلامي. وقد أدت هذا الدور في تربية الجماعة المسلمة، وقد ادخرت هذا الرصيد للأمة المسلمة في كل جيل<sup>(١)</sup>.

٥- قال - تعالى -: ﴿وَلَكِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ (١٥٧) وَلَكِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لِّإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٥٨﴾ [آل عمران: ١٥٧، ١٥٨]

قال ابن جرير الطبري: «خاطب - جل ثناؤه - عباده المؤمنين؛ يقول لهم: لا تكونوا - أيها المؤمنون - في شك من أن الأمور كلها بيد الله وأن إليه الإحياء والإماتة - كما شك المنافقون في ذلك - ولكن جاهدوا في سبيل الله، وقَاتِلُوا أعداء الله على يقين منكم بأنه لا يقتل في حرب ولا يموت في سفر إلا من بلغ أجله وحانت وفاته. ثم وعدهم على جهادهم في سبيله المغفرة والرحمة، وأخبرهم أن

موتًا في سبيل الله وقتلًا في الله خير لهم مما يجمعون في الدنيا من حطامها ورغيد عيشها الذي من أجله يتناقلون عن الجهاد في سبيل الله ويتأخرون عن لقاء العدو» (١).

﴿وَلَيْنَ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ (١٥٧) وَلَيْنَ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٥٨﴾

فالموت أو القتل في سبيل الله - بهذا القيد، وبهذا الاعتبار - خير من الحياة، وخير مما يجمعه الناس في الحياة من أعراضها الصغار؛ من مال، ومن جاه، ومن سلطان، ومن متاع. خير بما يعقبه من مغفرة الله ورحمته، وهي في ميزان الحقيقة خير مما يجمعون. وإلى هذه المغفرة وهذه الرحمة يكل الله المؤمنين.. إنه لا يكلهم - في هذا المقام - إلى أمجاد شخصية، ولا إلى اعتبارات بشرية، إنما يكلهم إلى ما عند الله، ويعلق قلوبهم برحمة الله. وهي خير مما يجمع الناس على الإطلاق، وخير مما تتعلق به القلوب من أعراض..

وكلهم مرجعون إلى الله، محشورون إليه على كل حال؛ ماتوا على فراشهم، أو ماتوا وهم يضربون في الأرض، أو قتلوا وهم يجاهدون في الميدان. فما لهم مرجع سوى هذا المرجع، وما لهم مصير سوى هذا المصير.. والتفاوت إذن إنما يكون في العمل والنية وفي الاتجاه والاهتمام.. أما النهاية فواحدة: موت أو قتل في الوعد المحتوم، والأجل المقسوم، ورجعة إلى الله وحشر في يوم الجمع والحشر.. ومغفرة من الله ورحمة، أو غضب من الله وعذاب.. فأحرق الحمقى من يختار لنفسه المصير البائس.. وهو ميت على كل حال!

بذلك تستقر في القلوب حقيقة الموت والحياة، وحقيقة قدر الله. وبذلك تطمئن القلوب إلى ما كان من ابتلاء جرى به القدر، وإلى ما وراء القدر من

حكمة، وما وراء الابتلاء من جزاء.. وبذلك تنتهي هذه الجولة في صميم أحداث المعركة، وفيما صاحبها من ملاسبات..<sup>(١)</sup>.

٦- قال - تعالى -: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَمَلٍ مِّنْكُمْ مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنتُمْ بَعْضُكُمْ مِّنَ بَعْضٍ فَأَلَّزِينَ هَاجِرُوا وَأَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَادُّوْا فِي سَبِيلِي وَقَتِّلُوا وَقُتِّلُوا لَا تُكْفِرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا تُدْخِلْنَهُمْ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿١٩٥﴾﴾ [آل عمران: ١٩٥].

وقرأ ابن كثير وابن عامر: ﴿وَقَتِّلُوا وَقُتِّلُوا﴾؛ أي: قاتلوا المشركين، وقتلهم المشركون بعضاً بعد بعض وقتلاً بعد قتل.

﴿لَا تُكْفِرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾؛ يعني: لأمحونها عنهم، ولأفضلن عليهم بعفوي ورحمتي، ولأغفرنها لهم، ولأدخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار. ﴿ثَوَابًا﴾؛ يعني: جزاء لهم على ما عملوا وأبلوا في الله وفي سبيله. ﴿مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾؛ يعني: من قبل الله لهم. ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾؛ يعني: أن الله عنده من جزاء أعمالهم جميع صنوفه، وذلك ما لا يبلغه وصف واصف؛ لأنه مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر<sup>(٢)</sup>.

قال ابن كثير: ﴿وَقَتِّلُوا وَقُتِّلُوا﴾ هذا أعلى المقامات أن يُقاتل في سبيل الله فيعقر جواده ويعفر وجهه بدمه وترا به. وقد ثبت في الصحيحين أن رجلاً قال: يا رسول الله أرأيت إن قُتِلْتُ في سبيل الله صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر، يكفر الله عني خطاياي؟ قال: «نعم»، ثم قال: «كيف قلت؟»، فأعاد عليه ما قال. فقال: «نعم إلا الذي قاله لي جبريل آنفاً»<sup>(٣)</sup> ولهذا قال - تعالى -: ﴿لَا تُكْفِرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا تُدْخِلْنَهُمْ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾؛ أي: تجري في خلالها الأنهار من

(١) الظلال (٤٩٩).

(٢) تفسير الطبري (٤/١٤٤).

(٣) صحيح: أخرجه مسلم في الإمامة (١٨٨٥)، وأما عزوه للصحيحين فوهم.

أنواع المشارب؛ من لبن، وعسل، وخمر، وماء، غير آسن، وغير ذلك مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.

وقوله ﴿ثَوَابًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ أضافه إليه، ونسبه إليه؛ ليدل على أنه عظيم؛ لأن العظيم الكريم لا يُعطي إلا جزيلًا كثيرًا.

وقوله - تَعَالَى -: ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الثَّوَابِ﴾؛ أي: عنده حسن الجزاء لمن عمل صالحًا<sup>(١)</sup>.

٧- قال - تَعَالَى -: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [الأنفال: ٧٤].

قال ابن جرير الطبري: «يقول - تَعَالَى ذكره -: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا﴾ آووا رسول الله ﷺ والمهاجرين معه ونصروهم، ونصروا دين الله أولئك هم أهل الإيمان حقًا... ﴿لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ﴾: لهم ستر من الله على ذنوبهم بعفوه لهم عنها، ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ لهم في الجنة طعم ومشرب هنيئ كريم، لا يتغير في أجوافهم فيصير نجوا، ولكنه يصير رشحًا كرشح المسك<sup>(٢)</sup>.

هؤلاء ﴿الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾.. والرزق يذكر هنا بمناسبة الجهاد والإنفاق والإيواء والنصرة وتكاليف هذا كله.. وفوقه المغفرة وهي من الرزق الكريم، بل هي أكرم الرزق الكريم.

٨- قال - تَعَالَى -: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت: ٦٩].

قال ابن جرير: (٢١/٢١): «يقول - تَعَالَى ذكره -: والذين قاتلوا هؤلاء المفسرين على الله كذبًا، من كفار قريش المكذبين بالحق لما جاءهم، فينا، مبتغين بقتالهم علوًّا

(١) مختصر تفسير ابن كثير (٤١٨/١، ٤١٩).

(٢) تفسير الطبري (٤٠/١٠).

كلمتنا ونصرة ديننا؛ ﴿لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ يقول: لنوفقنهم لإصابة الطرق المستقيمة، وذلك إصابة دين الله الذي هو الإسلام الذي بعث الله به محمداً ﷺ، ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ يقول: وإن الله لمع من أحسن من خلقه، فجاهد فيه أهل الشرك؛ مصداقاً رسوله فيما جاء به من عند الله بالعون له والنصرة على من جاهد من أعدائه.

قال ابن كثير: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا﴾؛ يعني: الرسول - صلوات الله وسلامه عليه - وأصحابه وأتباعه إلى يوم الدين، ﴿لَنَهْدِيَنَّهُمْ﴾؛ أي: لنبصرنهم. ﴿سُبُلَنَا﴾؛ أي: طرقنا في الدنيا والآخرة<sup>(١)</sup>.

لن يتركهم الله وحدهم، ولن يضيع إيمانهم، ولن ينس جهادهم، إنه سينظر إليهم من عليائه، فيرضاهم. وسينظر إلى جهادهم إليه، فيهديهم، وسينظر إلى محاولتهم الوصول، فيأخذ بأيديهم. وسينظر إلى صبرهم وإحسانهم، فيجازيهم خير الجزاء.

٩. قال - تعالى -: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (١٩) الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾ [التوبة: ١٩، ٢٠].

قال الطبري (٦٧/١٠): ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (١٩)، وهذا توبيخ من الله - تعالى ذكره - لقوم افتخروا بالسقاية وسدانة البيت، فأعلمهم - جل ثناؤه - أن الفخر في الإيمان بالله واليوم الآخر والجهاد في سبيله، لا في الذي افتخروا به من السدانة والسقاية.

(١) تفسير ابن كثير (٥٣٠/١٠).

قال ابن الجوزي: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ﴾: في سبب نزولها ستة أقوال: أحدها: رواه مسلم في «صحيحه» من حديث النعمان بن بشير قال: «كنت عند منبر رسول الله ﷺ فقال رجل: ما أبالي أن لا أعمل عملاً بعد [الإسلام إلا] أن أسقي الحاج، وقال الآخر: ما أبالي أن لا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أعمار المسجد الحرام، قال الآخر: الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلت، فزجرهم عمر، وقال: لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله ﷺ وهو يوم الجمعة، ولكني إذا صليت الجمعة، دخلت فاستفتيت رسول الله ﷺ فيما اختلفتم فيه، فنزلت هذه الآية»<sup>(١)</sup>.

والثاني: أن العباس بن عبدالمطلب قال يوم بدر: لئن كنتم سبقتُمونا بالإسلام والهجرة والجهاد، لقد كنا نعمر المسجد الحرام ونسقي الحاج ونفكُ العاني<sup>(٢)</sup>، فنزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup>. رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس<sup>(٤)</sup>.

قال ابن جرير: «فتأويل الكلام إذا جعلتم - أيها القوم - سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كإيمان من آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله، لا يستنون هؤلاء وأولئك، ولا تعتدل أحوالهما عند الله ومنازلهما؛ لأن الله لا يقبل بغير الإيمان به وباليوم الآخر عملاً، ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾: والله لا يوفق لصالح الأعمال من كان به كافراً ولتوحيده جاحداً».

﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾<sup>(٥)</sup>: وهذا قضاء من الله بين فرق المفتخرين الذين افتخر

(١) رواه مسلم (٢٦/١٣)، والطبري (١٦٩/١٤)، وأبو داود، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وأبو الشيخ، وابن مردويه، وأورده السيوطي في «الدرر» (٢١٨/٣).

انظر: «الصحيح المسند من أسباب النزول»، لمقبل بن هادي ص (١٠٦).

(٢) العاني: الأسير.

(٣) الطبري (١٧٠/١٤).

(٤) «زاد المسير في علم التفسير»، لابن الجوزي (٤٠٩/٣، ٤١٠)، المكتب الإسلامي.

أحدهم بالسقاية والآخر بالسدانة والآخر بالإيمان بالله والجهاد في سبيله؛ يقول -  
تعالى ذكره -: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالله وصدقوا بتوحيده، ﴿وَهَاجَرُوا﴾ دور قومهم،  
﴿وَجَاهَدُوا﴾ المشركين في دين الله ﴿بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾ وأرفع  
منزلة عنده من سقاة الحاج وعمار المسجد الحرام وهم بالله مشركون. وهؤلاء  
الذين وصفنا صفتهم أنهم ﴿ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا﴾ هم ﴿الْفَائِزُونَ﴾ بالجنة  
والناجون من النار<sup>(١)</sup> اهـ.

قال ابن الجوزي «قوله - تعالى - ﴿أَعْظَمَ دَرَجَةً﴾ قال الزجاج: هو منصوب على  
التمييز، والمعنى: أعظم من غيرهم درجة.  
والفائز: الذي يظفر بأمنيته من الخير. فأما النعيم، فهو لين العيش. والمقيم:  
الدائم»<sup>(٢)</sup>.

«وأفعل التفضيل هنا في قوله: ﴿أَعْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾ ليس على وجهه، فهو لا  
يعني أن للآخرين درجة أقل، إنما هو التفضيل المطلق. فالآخرون<sup>(٣)</sup> ﴿حَبِطَتْ  
أَعْمَلُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾، فلا مفاضلة بينهم وبين المؤمنين المهاجرين  
المجاهدين في درجة ولا في نعيم»<sup>(٤)</sup>.

قال القرطبي: «﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ في موضع رفع بالابتداء، وخبره ﴿أَعْظَمَ دَرَجَةً  
عِنْدَ اللَّهِ﴾؛ أي: من الذين افتخروا بالسقى والعمارة. وليس للكافرين درجة عند  
الله حتى يُقال: المؤمن أعظم درجة. والمراد أنهم قدّروا لأنفسهم الدرجة بالعمارة  
والسقى؛ فخطبهم على ما قدّروه في أنفسهم وإن كان التقدير خطأ؛ كقوله -  
تعالى -: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا﴾ [الفرقان: ٢٤] الآية.

(١) تفسير الطبري (١٠/٦٨، ٦٩).

(٢) زاد المسير (٣/٤١١).

(٣) أي: المشركون.

(٤) الظلال (٣/١٦١٤).

١٠. قال - تعالى -: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۖ (٩٥) دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ۖ (٩٦)﴾ [النساء: ٩٥، ٩٦].

يقول ابن جرير الطبري في تفسيره (١٤٤/٥): ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ﴾: لا يعتدل المتخلفون عن الجهاد في سبيل الله من أهل الإيمان بالله ورسوله، المؤثرون الدعة والحفض والقعود في منازلهم على مقاساة حزونة الأسفار والسير في الأرض ومشقة ملاقات أعداء الله بجهادهم في ذات الله وقتالهم في طاعة الله - لا أهل العذر منهم بذهاب أبصارهم وغير ذلك من العلل التي لا سبيل لأهلها للضرر الذي بهم إلى قتالهم وجهادهم في سبيل الله، والمجاهدون في سبيل الله ومنهاج دينه؛ لتكون كلمة الله هي العليا، المستفرغون طاقتهم في قتال أعداء الله وأعداء دينه بأموالهم إنفاقاً لها فيما أوهن كيد أعداء أهل الإيمان بالله، وبأنفسهم مباشرة بها قتالهم بما تكون به كلمة الله العالية وكلمة الذين كفروا الساقلة.

﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً﴾ درجة واحدة يعني فضيلة واحدة، وذلك بفضل جهاده بنفسه، فأما فيما سوى ذلك فهما مستويان، ﴿وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ﴾ وعد الله الكل من المجاهدين بأموالهم وأنفسهم والقاعدين من أهل الضرر الحسنی، ويعني - جل ثناؤه - بالحسنی الجنة.

«عن البراء رضي الله عنه قال: لما نزلت ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ دعا رسول الله زيداً فكتبها، فجاء ابن أم مكتوم فشكا ضرارته، فأنزل الله ﴿غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ﴾»<sup>(١)</sup>.

(١) رواه البخاري (٢٨٣١، ٤٩٩٠، ٤٥٩٣، ٤٥٩٤)، ومسلم (١٤١، ١٤٢، ١٨٩٨)، والترمذي (١٦٧٠، ٣٠٣١)، والنسائي (١٠/٦، ٤٣)، وأحمد (٢٨٢/٤، ٢٨٤، ٢٩٠، ٢٩٩، ٣٠١).

وعن زيد بن ثابت رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ أُملى عليّ ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فجاءه ابن أم مكتوم وهو يملئها عليّ، قال: يا رسول الله، والله لو أستطيع الجهاد لجاهدت، وكان أعمى، فأنزل الله على رسوله، وفخذه على فخذي، فتقلت علي حتى خفت أن ترض فخذي، ثم شري عنه، فأنزل الله ﴿غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ﴾»<sup>(١)</sup>.

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ عن بدر، والخارجون إلى بدر<sup>(٢)</sup>.

قال الحافظ ابن كثير: «وقوله ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ كان مطلقاً، فلما نزل بوحى سريع ﴿غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ﴾ صار ذلك مخرجاً لذوي الأعذار المبيحة لترك الجهاد: من العمى، والعرج، والمرض عن مساواتهم للمجاهدين في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم.

عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن بالمدينة أقواماً ما سرتهم من مسير، ولا قطعتم من واد، إلا وهم معكم فيه» قالوا: وهم بالمدينة يا رسول الله؟ قال «نعم، حبسهم العذر»<sup>(٣)</sup>.

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لقد تركتم بالمدينة أقواماً ما سرتهم مسيراً ولا أنفقتهم من نفقة، ولا قطعتم من واد، إلا وهم معكم فيه» قالوا: يا رسول الله، كيف يكونون معنا وهم بالمدينة؟ قال: «حبسهم العذر»<sup>(٤)</sup>.

(١) رواه البخاري (٢٨٣٢، ٤٥٩٢)، والترمذي (٣٠٣٣)، والنسائي (٩/٦)، وأحمد (١٨٤/٥).  
(٢) تفسير عبدالرزاق (١٧٠/١)، ومن طريقه رواه البخاري (٣٩٥٤، ٤٥٩٥)، وابن جرير (٩/١٠٢٤١)، وابن أبي حاتم (٥٨٤٨/٣).

(٣) رواه البخاري (٢٨٣٨/٩، ٢٨٣٩، ٤٤٢٣)، وأحمد (١٠٣/٣، ١٨٢)، وابن ماجه (٢٧٦٤)، وعبد بن حميد في «المنتخب» (١٤٠٢)، وأبو يعلى في «مسنده» (٣٨٣٩/٦)، وابن حبان (١١/٤٧٣١ - الإحسان)، والبيهقي في «شرح السنة» (٢٦٣٧/١٠).

(٤) حديث حسن صحيح: أخرجه البخاري معلقاً عقب حديث (٢٨٣٩)، وابن حجر في «تغليق التعليق» (٤٣٤/٣)، وأحمد (١٦٠/٣، ٢١٤)، وأبو داود (٢٥٠٨).

وفي هذا المعنى قال الشاعر:

يا راحلين إلى البيت العتيق لقد سرتم جسومًا وسرنا نحن أرواحا  
إنا أقمنا على عذرٍ وعن قَدَرٍ ومن أقام على عذرٍ فقد راحا<sup>(١)</sup>  
﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾.

ثم أخبر - سبحانه وتعالى - بما فضلهم به من الدرجات، في غرف الجنان العاليات، ومغفرة الذنوب والزلات، وحلول الرحمة والبركات؛ إحسانًا منه وتكريمًا، ولهذا قال: ﴿دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةٌ وَرَحْمَةٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ ﴿٩٦﴾ درجات منه: فضائل منه ومنازل من منازل الكرامة.

قال قتادة: درجات منه ومغفرة ورحمة: كان يُقال الإسلام درجة، والهجرة في الإسلام درجة، والجهاد في الهجرة درجة، والقتل في الجهاد درجة.

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن في الجنة مئة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيله، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض»<sup>(٢)</sup>. وعن كعب بن مَرَّة قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «من بلغ العدو بسهم، رفع الله به درجة له»، فقال له عبدالرحمن بن النّحام: يا رسول الله، وما الدرجة؟ قال: «أما إنها ليست بعتبة أملك، ما بين الدرجتين مئة عام»<sup>(٣)</sup>.

﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ

قال الحافظ في «الفتح» (٤٧/٦) عقب رواية أبي داود: «هذا عندي حديث صحيح حسن؛ لحسن سياقه وجودة رجاله»، ورواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٢٤/٩).

(١) تفسير ابن كثير (٢٢٤/٤، ٢٢٥).

(٢) رواه مسلم (١١٦) (١٨٨٤) بلفظ: «وأخرى يُرْفَعُ بها العبد مئة درجة من الجنة، ما بين كل درجتين؛ كما بين السماء والأرض. قال: يا رسول الله، وما هي؟ قال: الجهاد في سبيل الله، الجهاد في سبيل الله»، وأخرجه البخاري (٢٧٩٠) واللفظ له.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٢٣٥/٤)، والنسائي (٢٧/٦)، وابن حبان (٤٦١٦/١٠)، وصَحَّحَهُ الحافظ ابن حجر في «الإصابة» (٣٢٤/٦).

اللَّهُ الْحَسَنُ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٥﴾ دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً  
وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٩٦﴾ ﴿٩٦﴾

«إن هذا النص القرآني كان يواجه حالة خاصة في المجتمع المسلم وما حوله، وكان يعالج حالة خاصة في هذا المجتمع من التراخي من بعض عناصره في النهوض بتكاليف الجهاد بالأموال والأنفس. سواء كان المقصود أولئك الذين تخلفوا عن الهجرة؛ احتفاظًا بأموالهم، إذ لم يكن المشركون يسمحون لمهاجر أن يحمل معه شيئًا من ماله، أو توفيرًا لعناء الهجرة وما فيها من مخاطر، إذ لم يكن المشركون يتركون المسلمين يهاجرون، وكثيرًا ما كانوا يحبسونهم ويؤذونهم - أو يزيدون في إيذائهم بتعبير أدق - إذا عرفوا منهم نية الهجرة.. سواء كان المقصود هم أولئك الذين تخلفوا عن الهجرة - وهو ما نرجحه - أو كان المقصود بعض المسلمين في دار الإسلام، الذين لم ينشطوا للجهاد بالأموال والأنفس - من غير المنافقين المبطلين الذين ورد ذكرهم في درس سابق - أو كان المقصود هؤلاء وهؤلاء ممن لم ينشطوا للجهاد بالأموال والأنفس في دار الحرب ودار الإسلام سواء.

إن هذا النص كان يواجه هذه الحالة الخاصة، ولكن التعبير القرآني يقرر قاعدة عامة، يطلقها من قيود الزمان، وملابسات البيئة، ويجعلها هي القاعدة التي ينظر الله بها إلى المؤمنين في كل زمان وفي كل مكان؛ قاعدة عدم الاستواء بين القاعدين من المؤمنين عن الجهاد بالأموال والأنفس - غير أولي الضرر الذين يقعدهم العجز عن الجهاد بالنفس والمال -؛ أو يقعدهم الفقر والعجز عن الجهاد بالنفس والمال -؛ عدم الاستواء بين هؤلاء القاعدين والآخرين الذين يجاهدون بأموالهم وأنفسهم.. قاعدة عامة على الإطلاق:

﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ .

ولا يتركها هكذا مبهمة، بل يوضحها ويقررها، ويبين طبيعة عدم الاستواء بين

الفريقين:

﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً﴾

وهذه الدرجة يمثلها رسول الله ﷺ في مقامهم في الجنة.

عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: «إن في الجنة مئة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيله، وما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض».

وهذه المسافات التي يمثل بها رسول الله ﷺ، نحسب أننا اليوم أقدر على تصورها، بعد الذي عرفناه من بعض أبعاد الكون. حتى إن الضوء ليصل من نجم إلى كوكب في مئات السنين الضوئية! وقد كان الذين يسمعون رسول الله ﷺ يصدقونه بما يقول. ولكننا - كما قلت - ربما كنا أقدر - فوق الإيمان - على تصور هذه الأبعاد بما عرفناه من بعض أبعاد الكون العجيب!

ثم يعود السياق بعد تقرير هذا الفارق في المستوى بين القاعدين من المؤمنين - غير أولي الضرر - والمجاهدين بأموالهم وأنفسهم، فيقرر أن الله وعد جميعهم الحسنی:

﴿وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾

فللإيمان وزنه وقيمته على كل حال؛ مع تفاضل أهله في الدرجات وفق تفاضلهم في النهوض بتكاليف الإيمان؛ فيما يتعلق بالجهاد بالأموال والأنفس.. وهذا الاستدراك هو الذي نفهم منه أن هؤلاء القاعدين ليسوا هم المنافقين المبطلين، إنما هم طائفة أخرى صالحة في الصف المسلم ومخلصة، ولكنها قصرت في هذا الجانب، والقرآن يستحثها للتلافي التقصير، والخير مرجو فيها، والأمل قائم في أن تستجيب.

فإذا انتهى من هذا الاستدراك عاد لتقرير القاعدة الأولى؛ مؤكداً لها، متوسعاً في عرضها؛ ممعناً في الترغيب فيما وراءها من أجر عظيم:

﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ (٩٦)

وهذا التوكيد.. وهذه الوعود.. وهذا التمجيد للمجاهدين.. والتفضيل على القاعدين.. والتلويح بكل ما تهفو له نفس المؤمن من درجات الأجر العظيم.. ومن مغفرة الله ورحمته للذنوب والتقصير.

هذا كله يشي بحقيقتين هامتين:

الحقيقة الأولى: هي أن هذه النصوص كانت تواجه حالات قائمة في الجماعة المسلمة - كما أسلفنا - وتعالجها، وهذا كفيل بأن يجعلنا أكثر إدراكًا لطبيعة النفس البشرية، ولطبيعة الجماعات البشرية، وأنها مهما بلغت في مجموعها من التفوق في الإيمان والتربية فهي دائمًا في حاجة إلى علاج ما يطرأ عليها من الضعف والحرص والشح والتقصير في مواجهة التكاليف، وبخاصة تكاليف الجهاد بالأموال والأنفس، مع خلوص النفس لله، وفي سبيل الله. وظهور هذه الخصائص البشرية - من الضعف والحرص والشح والتقصير - لا يدعو لليأس من النفس أو الجماعة، ولا إلى نفذ اليد منها، وازدراؤها؛ طالما أن عناصر الإخلاص، والجد والتعلق بالصف والرغبة في التعامل مع الله موفورة فيها.. ولكن ليس معنى هذا هو إقرار النفس أو الجماعة على ما بدا منها من الضعف والحرص والشح والتقصير، والهتاف لها بالانبطاح في السفح، باعتبار أن هذا كله جزء من «واقعها»! بل لا بد لها من الهتاف؛ لتنهض من السفح، والحداء؛ لتسير في المرتقى الصاعد، إلى القمة السامقة. بكل ألوان الهتاف والحداء.. كما نرى هنا في المنهج الرباني الحكيم.

والحقيقة الثانية: هي قيمة الجهاد بالأموال والأنفس في ميزان الله واعتبارات هذا الدين وأصالة هذا العنصر في طبيعة هذه العقيدة وهذا النظام؛ لما يعلمه الله - سبحانه - من طبيعة الطريق، وطبيعة البشر، وطبيعة المعسكرات المعادية للإسلام في كل حين.

إن «الجهاد» ليس ملابسة طارئة من ملابس تلك الفترة، إنما هو ضرورة مصاحبة لركب هذه الدعوة.

وليست المسألة - كما توهم بعض المخلصين - أن الإسلام نشأ في عصر الإمبراطوريات؛ فاندس في تصورات أهله - اقتباسًا مما حولهم - أنه لا بد لهم من قوة قاهرة لحفظ التوازن.

هذه المقررات تشهد - على الأقل - بقلّة ملابسة طبيعة الإسلام الأصيلّة للنفوس هؤلاء القائلين بهذه التكهّنات والظنون.

لو كان الجهاد ملابسة طارئة في حياة الأمة المسلمة ما استغرق كل هذه الفصول من صلب كتاب الله؛ في مثل هذا الأسلوب! ولما استغرق كذلك كل هذه الفصول من سنة رسول الله ﷺ وفي مثل هذا الأسلوب.

لو كان الجهاد ملابسة طارئة ما قال رسول الله ﷺ تلك الكلمة الشاملة لكل مسلم إلى قيام الساعة: «من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بغزو مات على شعبة من النفاق»<sup>(١)</sup>.

ولئن كان ﷺ رد في حالات فردية بعض المجاهدين؛ لظروف عائلية لهم خاصة، كالذي جاء في الصحيح أن رجلاً قال للنبي ﷺ: أجاهد؟ قال: «لك أبوان؟» قال: نعم. قال: «ففيهما جاهد».. لئن كان ذلك فإنما هي حالة فردية لا تنقض القاعدة العامة، وفرد واحد لا ينقص المجاهدين الكثيرين. ولعله ﷺ على عادته في معرفة كل ظروف جنوده فردًا فردًا، كان يعلم من حال هذا الرجل وأبويه ما جعله يوجهه هذا التوجيه.

فلا يقولن أحد - بسبب ذلك - إنما كان الجهاد ملابسة طارئة بسبب ظروف، وقد تغيرت هذه الظروف! وليس ذلك لأن الإسلام يجب أن يشهر سيفه ويمشي

(١) رواه أحمد، ومسلم، وأبو داود، والنسائي عن أبي هريرة.

به في الطريق يقطع به الرءوس! ولكن لأن واقع حياة الناس وطبيعة طريق الدعوة تلزمه أن يمسك بهذا السيف ويأخذ حذره في كل حين!

إن الله - سبحانه - يعلم أن هذا أمر تكرهه الملوك! ويعلم أن لا بد لأصحاب السلطان أن يقاوموه؛ لأنه طريق غير طريقهم، ومنهج غير منهجهم. ليس بالأمس فقط، ولكن اليوم وغداً. وفي كل أرض، وفي كل جيل!

وإن الله - سبحانه - يعلم أن الشر متبجح، ولا يمكن أن يكون منصفاً، ولا يمكن أن يدع الخير ينمو - مهما يسلك هذا الخير من طرق سلمية مودعة! - فإن مجرد نمو الخير يحمل الخطورة على الشر. ومجرد وجود الحق يحمل الخطر على الباطل. ولا بد أن يجنح الشر إلى العدوان، ولا بد أن يدافع الباطل عن نفسه بمحاولة قتل الحق وخنقه بالقوة!

هذه جبلة! وليست ملابسة وقتية..

هذه فطرة! وليست حالة طارئة..

ومن ثم لا بد من الجهاد.. لا بد منه في كل صورة.. ولا بد أن يبدأ في عالم الضمير، ثم يظهر فيشمل عالم الحقيقة والواقع والشهود. ولا بد من مواجهة الشر المسلح بالخير المسلح. ولا بد من لقاء الباطل المترس بالعدد بالحق المتوشح بالعدة.. وإلا كان الأمر انتحاراً، أو كان هزلاً لا يليق بالمؤمنين!

ولا بد من بذل الأموال والأنفس، كما طلب الله من المؤمنين، وكما اشترى منهم أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة.. فأما أن يقدر لهم الغلب، أو يقدر لهم الاستشهاد؛ فذلك شأنه - سبحانه - وذلك قدره المصحوب بحكمته.. أما هم فلهم إحدى الحسنيين عند ربهم.. والناس كلهم يموتون عندما يحين الأجل.. والشهداء وحدهم هم الذين يستشهدون..

هناك نقط ارتكاز أصيلة في هذه العقيدة، وفي منهجها الواقعي، وفي خط سيرها المرسوم، وفي طبيعة هذا الخط وحتمياته الفطرية، التي لا علاقة لها بتغيير

الظروف.

وهذه النقطة لا يجوز أن تتميع في حس المؤمنين - تحت أي ظرف من الظروف - ومن هذه النقطة.. الجهاد.. الذي يتحدث عنه الله - سبحانه - هذا الحديث.. الجهاد في سبيل الله وحده، وتحت رايته وحدها.. وهذا هو الجهاد الذي يسمى من يقتلون فيه «شهداء» ويتلقاهم الملائة الأعلى بالتكريم<sup>(١)</sup>.

١١- قال - تعالى -: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ يَمِيزُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيَّتِكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتْلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝﴾ [الحديد: ١٠]

قال ابن كثير: «أي: أنفقوا ولا تخشوا فقرا وإقلاقا، فإن الذي أنفقتم في سبيله هو مالك السماوات والأرض بيده مقاليدهما وعنده خزائنها، وهو مالك العرش بما حوى: وهو القائل: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [سبا: ٣٩]. وقال: ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ [النحل: ٩٦]. فمن توكل على الله أنفق ولم يخش من ذي العرش إقلاقا وعلم أن الله سيخلفه عليه.

وقوله - تعالى -: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ ۝﴾ أي: لا يستوي هذا ومن لم يفعل كفعله، وذلك أن قبل فتح مكة كان الحال شديدا فلم يكن يؤمن حينئذ إلا الصديقون، وأما بعد الفتح فإنه ظهر الإسلام ظهورا عظيما، ودخل الناس في دين الله أفواجا، ولهذا قال - تعالى - ﴿أُولَئِكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتْلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى ۝﴾، والجمهور على أن المراد بالفتح هاهنا فتح مكة، وعن الشعبي وغيره أن المراد بالفتح هاهنا صلح الحديبية، وقد يستدل لهذا القول بما رواه الإمام أحمد عن أنس قال: كان بين خالد بن الوليد

(١) الظلال (٢/ ٧٤٠ - ٧٤٣)

وبين عبدالرحمن بن عوف كلام فقال خالد لعبد الرحمن: تستطيعون علينا بأيام سبقتمونا بها، فبلغنا أن ذلك ذِكْر للنبي ﷺ، فقال: «دعوا لي أصحابي، فوالذي نفسي بيده لو أنفقتم مثل أحد أو مثل الجبال ذهبًا ما بلغت أعمالهم»<sup>(١)</sup> ومعلوم أن إسلام خالد بن الوليد المواجه بهذا الخطاب كان بين صلح الحديبية وفتح مكة.. والذي في الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لا تسبوا أصحابي، فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبًا ما بلغ مُدَّ أحدهم ولا نصيفه»<sup>(٢)</sup>.

﴿وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾؛ يعني: المنفقين قبل الفتح وبعده، كلهم لهم ثواب على ما عملوا، وإن كان بينهم تفاوت في تفاضل الجزاء، كما قال - تَعَالَى -: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٩٥]. وهكذا الحديث الذي في الصحيح: «المؤمن القوي خير من وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير»<sup>(٣)</sup>. وإنما نبّه بهذا لئلا يهدر جانب الآخر بمدح الأول دون الآخر فيتوهم متوهم ذمه، فلهذا عطف بمدح الآخر والثناء عليه مع تفضيل الأول عليه، ولهذا قال - تَعَالَى -: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾؛ أي: فلخبرته فاوت بين ثواب من أنفق من قبل الفتح وقاتل، ومن فعل ذلك بعد ذلك، وما ذاك إلا لعلمه بقصد الأول وإخلاصه التام وإنفاقه في حال الجهد والقلة والضيق، وفي الحديث: «سبق درهم مئة ألف»، ولا شك عند أهل الإيمان أن الصديق أبا بكر ﷺ له الحظ

(١) صحيح: رواه أحمد ولفظه: «دعوا لي أصحابي؛ فوالذي نفسي بيده، لو أنفقتم مثل أحد ذهبًا ما بلغت أعمالهم»، ورواه البزار عن ابن أبي أوفى، وَصَحَّحَهُ الألباني في «الصحيحة» رقم (١٩٢٣)، و«صحيح الجامع» رقم (٣٣٨٦).

(٢) صحيح: أخرجه البخاري في كتاب المناقب (٣٦٧٣)، ومسلم في فضائل الصحابة (٢٥٤٠) من حديث أبي سعيد وأيضًا عن أبي هريرة.

(٣) أخرجه مسلم (٢٦٦٤).

الأوفر من هذه الآية، فإنه سيد من عمل بها من سائر أُمم الأنبياء فإنه أنفق ماله كله ابتغاء وجه الله ﷻ ولم يكن لأحد عنده نعمة يجزيه بها»<sup>(١)</sup>.

١٢. قال - تعالى - : ﴿لَكِنَّ الْرَّسُولَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨٨﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٨٩﴾﴾ [التوبة: ٨٨، ٩٨].

قال ابن جرير الطبري (١٤٣/١٠، ١٤٤): «يقول - تعالى - ذكره -: ألم يجاهد هؤلاء المنافقون (الذين اقتضت قصصهم) المشركين، لكن الرسول محمد ﷺ والذي صدقوا الله ورسوله معه هم الذين جاهدوا المشركين بأموالهم وأنفسهم، فأنفقوا في جهادهم أموالهم، وأتعبوا في قتالهم أنفسهم وأجهدوها. وللرسول وللذين آمنوا معه الذين جاهدوا بأموالهم وأنفسهم الخيرات، وهي خيرات الآخرة، وذلك نساؤها وجناتها ونعيمها. والخيرة من كل شيء: الفاضلة. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾: وأولئك هم المخلدون في الجنات، الباقيون فيها، الفائزون بها».

١٣. قال - تعالى - : ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢١٨﴾﴾ [البقرة: ٢١٨].

قال ابن جرير الطبري: «إن الذين صدّقوا بالله وبرسوله وبما جاء به، والذين هجروا مساكنة المشركين في أمصارهم ومجاورتهم في ديارهم كراهة منهم النزول بين أظهر المشركين وفي سلطانهم بحيث لا يأمنون فتنتهم على أنفسهم، فتحولوا عنهم وعن جوارهم وبلادهم إلى غيرها.

﴿وَجَاهَدُوا﴾: يعني: وقاتلوا وحاربوا، وأصل المجاهدة المفاعلة من قول الرجل: قد جهد فلان فلاناً على كذا إذا كربه وشق عليه يجهدّه جهداً، وأما ﴿سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فطريقه ودينه. فمعنى قوله إذا: والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله

والذين تحوّلوا من سلطان أهل الشرك هجرة لهم وخوف فتنتهم على أديانهم، وحاربوهم في دين الله؛ ليدخلوهم فيه وفيما يرضي الله ﴿أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ﴾؛ أي: يطمعون أن يرحمهم الله، فيدخلهم جنته بفضل رحمته إياهم، ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ﴾؛ أي: سائر ذنوب عباده بعفوه عنها، متفضل عليهم بالرحمة. وهذه الآية ذكر أنها نزلت في عبدالله بن جحش وأصحابه.

١٤- ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخَصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْغُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [التوبة: ١٢٠].

قال ابن جرير في تفسيره (٤٨، ٤٧/١١): «لم يكن ﴿لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ﴾: مدينة رسول الله ﷺ، ﴿وَمَنْ حَوْلَهُ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾: سكان البوادي، الذين تخلفوا عن رسول الله ﷺ في غزوة «تبوك» وهم من أهل الإيمان به ﴿أَنْ يَتَخَلَّفُوا﴾ في أهليهم ولا دارهم، ولا أن ﴿يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ﴾ في صحبته، وفي سفره والجهاد معه، ومعاونته على ما يعانیه في غزوه ذلك؛ يقول: إنه لم يكن لهم هذا لأجل أنهم ﴿لَا يُصِيبُهُمْ﴾ في سفرهم إذا كانوا معه ﴿ظَمَأٌ﴾ وهو العطش، ﴿وَلَا نَصَبٌ﴾ ولا تعب، ﴿وَلَا مَخَصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ يعني: ولا مجاعة في إقامة دين الله ونصرته وهدم منار الكفر، ﴿وَلَا يَطْغُونَ مَوْطِئًا﴾؛ يعني: أرضاً. يقول: ولا يطئون أرضاً. ﴿يَغِيظُ الْكُفَّارَ﴾ ويطوهم إياهم، ﴿وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا﴾؛ يقول: ولا يصيبون من عدو الله وعدوهم شيئاً في أموالهم وأنفسهم وأولادهم إلا كتب الله لهم بذلك كله ثواب عمل صالح قد ارتضاه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾؛ يقول: إن الله لا يدع محسناً من خلقه أحسن في عمله فأطاعه فيما أمره وانتهى عما نهاه عنه أن يجازيه على إحسانه ويثيبه على

صالح عمله».

﴿وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً﴾ وَلَا يَنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ﴿وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا﴾ وَلَا يَقْطَعُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوِهِ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ أَجْرُ عَمَلِهِمْ ذَلِكَ؛ جَزَاءُ لَهُمْ عَلَيْهِ كَأَحْسَنِ مَا يَجْزِيهِمْ عَلَى أَحْسَنِ أَعْمَالِهِمُ الَّتِي كَانُوا يَعْمَلُونَهَا وَهُمْ مُقِيمُونَ فِي مَنَازِلِهِمْ.

عن قتادة قال: ما ازداد قوم من أهليهم في سبيل الله بُعْدًا إِلَّا ازدادوا من الله قُرْبًا.

قال ابن كثير: «وقد حصل لأمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه من هذه الآية الكريمة حظ وافر ونصيب عظيم، وذلك أنه أنفق في هذه الغزوة النفقات الجليلة والأموال الجزيلة» (١).

﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ﴾.

وفي التعبير تأنيب خفي. فما يُؤْتَبُ أَحَدٌ يَصَاحِبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِأَوْجَعِ مِنْ أَنْ يُقَالَ عَنْهُ: إِنَّهُ يَرْغَبُ بِنَفْسِهِ عَنْ نَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ، وَهُوَ مَعَهُ، وَهُوَ صَاحِبُهُ!

وإنها لإشارة تلحق أصحاب هذه الدعوة في كل جيل؛ فما كان المؤمن أن يرغب بنفسه عن مثل ما تعرضت له نفس رسول الله في سبيل هذه الدعوة؛ وهو يزعم أنه صاحب دعوة؛ وأنه يتأسى فيها برسول الله ﷺ!

إنه الواجب الذي يوجهه الحياء من رسول الله - فضلاً على الأمر الصادر من الله - ومع هذا فالجزاء عليه ما أسخاه!

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ

(١) تفسير ابن كثير (٣١٥/٧)، طبعة أولاد الشيخ.

لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧١﴾.

إنه على الظمأ جزاء، وعلى النصب جزاء، وعلى الجوع جزاء، وعلى كل موطن قدم يغيب الكفار جزاء، وعلى كل نيل من العدو جزاء، يكتب به للمجاهد عمل صالح، ويحسب به من المحسنين الذين لا يضيع لهم الله أجرًا. وإنه على النفقة الصغيرة والكبيرة أجر، وعلى الخطوات لقطع الوادي أجر.. أجر كأحسن ما يعمل المجاهد في الحياة.

ألا والله، إن الله ليجزل لنا العطاء، وإنها والله للسماحة في الأجر والسخاء. وإنه لما يخجل أن يكون ذلك كله على أقل مما احتمله رسول الله ﷺ من الشدة والألواء في سبيل هذه الدعوة التي نحن فيها خلفاء، وعليها بعده أمناء! (١).

١٤. قال - تعالى -: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿١٥﴾﴾ [الحجرات: ١٥].

قال ابن كثير: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ﴾؛ أي: إنما المؤمنون الكُمَّل ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾؛ أي: لم يشكوا ولا تزلزلوا، بل ثبتوا على حال واحدة، وهي التصديق المحض، ﴿وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ أي: وبذلوا مهجهم ونفائس أموالهم في طاعة الله ورضوانه، ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾؛ أي: في قولهم إذ قالوا: إنهم مؤمنون، لا كبعض الأعراب الذين ليس معهم من الدين إلا الكلمة الظاهرة (٢).

قال ابن زيد: «صَدَّقُوا إِيْمَانَهُمْ بِأَعْمَالِهِمْ» (٣).

(٢) تفسير ابن كثير (١٣/١٧٥).

(١) الظلال (٣/١٧٣٣، ١٧٣٤).

(٣) تفسير ابن جرير (٩١/٢٦).

التصديق الذي لا يرد عليه شك ولا ارتياب، التصديق المطمئن، الثابت، المستيقن الذي لا يتزعزع ولا يضطرب، ولا تهجس فيه الهواجس، ولا يتلجلج فيه القلب والشعور، والذي ينبثق منه الجهاد بالمال والنفس في سبيل الله، فالقلب متى تذوق حلاوة هذا الإيمان واطمأن إليه وثبت عليه، لا بد مندفع لتحقيق حقيقته في خارج القلب، في واقع الحياة، في دنيا الناس، يريد أن يوحد بين ما يستشعره في باطنه من حقيقة الإيمان التي في حسه، والصورة الواقعية من حوله؛ لأن هذه المفارقة تؤذيه وتصدمه في كل لحظة. ومن هنا هذا الانطلاق إلى الجهاد في سبيل الله بالمال والنفس، فهو انطلاق ذاتي من نفس المؤمن، يريد أن يحقق الصورة الوضيئة التي في قلبه؛ ليراها مثلة في واقع الحياة والناس. هذا هو الإيمان الكامل الجميل المستقيم.

١٥- قال - تعالى -: ﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٧٤]

قال ابن جرير في تفسيره (١٠٦/٥): «وهذا حض من الله المؤمنين على جهاد عدوه من أهل الكفر به على أحيائهم؛ غالبين كانوا أو مغلوبين... وقع جهادهم منزلة من الله رقيقة.

يقول الله لهم: ﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ يعني: في دين الله والدعاء إليه والدخول فيما أمر به أهل الكفر.

﴿الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾؛ يعني: الذين يبيعون حياتهم الدنيا بثواب الآخرة وما وعد الله أهل طاعته بها. ويبيعهم إياها إنفاقهم أموالهم في طلب رضا الله؛ كجهاد من أمر بجهاده من أعدائه وأعداء دينه وبذلهم مهجهم له في ذلك.

﴿وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾.  
 يقول: ومن يقاتل في طلب إقامة دين الله وإعلاء كلمة الله أعداء الله،  
 ﴿فَيُقْتَلْ﴾ يقول: فيقتله أعداء الله، ﴿أَوْ يَغْلِبْ﴾ أو يغلبهم فيظفر بهم.  
 ﴿فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ فسوف نعطيهِ في الآخرة ثوابًا وأجرًا عظيمًا. وليس لما  
 سَمِيَ - جل ثناؤه - عظيمًا مقدارٌ يعرف مبلغه عباد الله..

قال ابن كثير في تفسير هذه الآيات: «كل من قاتل في سبيل الله، سواء قُتِلَ أَوْ  
 غَلَبَ، فله عند الله مثوبة عظيمة وأجر جزيل، كما ثبت في الصحيحين. وتكفل  
 الله للمجاهد في سبيله إن توفاه أن يدخله الجنة، أو يرجعه إلى مسكنه الذي خرج  
 منه نائلاً ما نال من أجر أو غنيمة»<sup>(١)</sup> <sup>(٢)</sup>.

أفق عظيم أراد الله أن يرفع المسلمين إليه، وتعليق نفوسهم بالرجاء في فضل الله  
 العظيم في كلتا الحالتين، وأن يهَوِّنَ عليها ما تخشاه من القتل، فهو شهادة، وما  
 ترجوه من الغنيمة! فالحياة أو الغنيمة لا تساوي شيئاً إلى جانب الفضل العظيم من  
 الله... أين الدنيا من الآخرة؟ وأين غنيمة المال من فضل الله؟ وهو يحتوي المال  
 فيما يحتويه، ويحتوي سواه.

١٦. قال - تعالى -: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا  
 لَيَرْزُقْنَهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٥٨﴾ لِيَدْخُلَنَّهُمْ  
 مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿٥٩﴾﴾ [الحج: ٥٨، ٥٩].

قال ابن جرير في تفسيره (١٣٦/١٧): «يقول - تعالى ذكره -: والذين هاجروا  
 أوطانهم وعشائرتهم فتركوا ذلك في رضا الله وطاعته وجهاد أعدائه، ﴿ثُمَّ  
 قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا﴾ وهم كذلك ﴿لَيَرْزُقْنَهُمُ اللَّهُ﴾ يوم القيامة في جناته رزقًا

(١) أخرجه البخاري (٣١٢٣)، ومسلم (١٠٤) (١٨٧٦)، وأحمد (٣٩٨/٢)، والنسائي (١٦/٦)،

كلهم عن أبي هريرة.

(٢) تفسير ابن كثير (١٥٩/٤).

كريمًا، وإنما يعني بالرزق الحسن الثواب الجزيل، ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾: وإن الله لهو خير من بسط فضله على أهل طاعته وأكرمهم. ﴿لِيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ﴾: يقول - تعالى ذكره -: ليدخلن الله المقتول في سبيله من المهاجرين والميت منهم ﴿مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ﴾ وذلك المدخل هو الجنة، ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ﴾ بمن يهاجر في سبيله ممن يخرج من داره طلب للغنيمة أو عرض من عروض الدنيا.

قال ابن كثير: «فأما من قُتل في سبيل الله من مهاجر أو غير مهاجر، فإنه حيٌّ عند ربه يُرزق، كما قال - تعالى -: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩]، والأحاديث في هذا كثيرة. وأما من توفي في سبيل الله من مهاجر أو غير مهاجر فقد تضمنت هذه الآية الكريمة مع الأحاديث الصحيحة إجراء الرزق عليه، وعظيم إحسان الله إليه.

عن عبدالرحمن بن جحدم الخولاني أنه حضر فضالة بن عبيد في البحر مع جنازتين، أحدهما أصيب بمنجنيق، والآخر تُوفي، فجلس فضالة بن عبيد عند قبر المتوفى، فقليل له: تركت الشهيد فلم تجلس عنده؟ فقال: ما أبالي من أي حفرتيهما بُعثت، إن الله يقول: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا﴾ إلى قوله: ﴿يَرْضَوْنَهُ﴾، فما تبتغي أيها العبد إذا أُدخِلت مدخلًا ترضاه، ورزقت رزقًا حسنًا، والله ما أبالي من أي حفرتيهما بُعثت»<sup>(١)</sup>.

الهجرة في سبيل الله تجرّد من كل ما تهفو له النفس، ومن كل ما تعتز به وتحرص عليه؛ الأهل، والديار، والوطن، والذكريات، والمال، وسائر أعراض الحياة. وإثثار العقيدة على هذا كله ابتغاء رضوان الله وتطلعًا إلى ما عنده، وهو خير مما في الأرض جميعًا.

(١) تفسير ابن كثير (٩٠/١٠، ٩١).

﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ سواء لاقوا الله شهداء بالقتل، أو لاقوه على فراشهم بالموت، فلقد خرجوا من ديارهم وأموالهم في سبيله مستعدين لكل مصير، واستروحوا الشهادة في هجرتهم عن أيّ طريق، وضحوا بكل عرض الحياة وتجرّدوا بهذا لله، فتكفّل الله لهم بالعرض الكريم عمّا فقدوه.

﴿لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾: وهو رزق أكرم وأجزل من كلّ ما تركوا؛ ﴿لَيَدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ﴾ فقد خرجوا مخرجًا يُرضي الله، فتعهد لهم الله بأنّ يدخلهم مدخلًا يرضونه، وإنه لمظهر لتكريم الله لهم بأن يتوخّى ما يرضونه فيحققه لهم، وهم عباده، وهو خالقهم.

﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾ عليم بما وقع عليهم من ظلم وأذى، وبما يُرضي.

□ رَضِيَ اللَّهُ عَنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ أَهْلِ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ الَّذِينَ بَايَعُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى عَدَمِ الْفِرَارِ أَوْ عَلَى الْمَوْتِ:

١٧- قال - تعالى -: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَكَ اللَّهُ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمُسَوْنِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ١٠].

عن جابر قال: كنا يوم الحديبية - ألفًا وأربع مئة<sup>(١)</sup>.

قال محمد بن إسحاق بن يسار في السيرة: «ثم دعا رسول الله ﷺ عمر بن الخطاب؛ لبيعته إلى مكة، ليلبّغ عنه أشراف قريش ما جاء له، فقال له: يا رسول الله؛ إني أخاف قريشًا على نفسي، وليس بمكة من بني عديّ بن كعب من يمنعني، وقد عرفت قريش عداوتي إياها وغلظي عليها، ولكنني أدلك على رجل أعزّ بها مني؛ عثمان بن عفان، فبعثه إلى أبي سفيان وأشراف قريش، يخبرهم أنه لم يأت لحرب، وأنه إنما جاء زائرًا لهذا البيت، معظمًا لحرمة.

فخرج عثمان إلى مكة، فلقى به أبان بن سعيد بن العاص فأجاره حتى بلغ رسالة

(١) أخرجه البخاري (٤٨٤٠)، ومسلم (١٨٥٦).

رسول الله ﷺ واحتبسته قريش عندها، فبلغ رسول الله ﷺ والمسلمين أن عثمان قد قُتل، فقال رسول الله ﷺ حين بلغه أن عثمان قد قُتل: «لا نبرح حتى نناجز القوم»، ودعا رسول الله ﷺ الناس إلى البيعة، فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة، فكان الناس يقولون: بايعهم رسول الله ﷺ على الموت. وكان جابر بن عبد الله يقول: إن رسول الله ﷺ لم يبايعهم على الموت، ولكن بايعنا علي أن لا نفر<sup>(١)</sup>. عن جابر رضي الله عنه قال: كنا يوم الحديبية ألفاً وأربع مئة فبايعناه، وعمر آخذه بيده تحت الشجرة وهي سَمُرَة، وقال: بايعناه على أن لا نفر، ولم نبايعه على الموت<sup>(٢)</sup>. وعن معقل بن يسار رضي الله عنه قال: لقد رأيتني يوم الشجرة والتبيي ﷺ يبايع الناس، وأنا رافع غصناً من أغصانها عن رأسه، ونحن أربع عشرة مئة، قال: ولم نبايعه على الموت، ولكن بايعناه على أن لا نفر<sup>(٣)</sup>.

وعن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال: بايعت رسول الله ﷺ تحت الشجرة، قال يزيد بن أبي عبيد: قلت: يا أبا مسلم، على أي شيء كنتم تبايعون يومئذ؟ قال: على الموت<sup>(٤)</sup>.

وعن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال: بايعت رسول الله ﷺ يوم الحديبية ثم تنحيث، فقال: «يا سلمة، ألا تبايع؟» قلت: قد بايعت، قال: «أقبل فبايع»، فدنوت فبايعته، قلت: علام بايعته يا سلمة؟ قال: على الموت<sup>(٥)</sup>.

وأخرجه مسلم عن يزيد بن عبيد. وكذا روى البخاري عن عباد بن تميم أنهم بايعوه على الموت<sup>(٦)</sup>.

(١) سيرة ابن هشام (٢٧١/٣، ٢٧٢).

(٢) رواه مسلم في كتاب الإمامة (١٨٥٦). (٣) رواه مسلم.

(٤) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٢٩٦٠)، كتاب الجهاد والسير - باب: البيعة في الحرب.

(٥) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٧٢٠٨)، كتاب الأحكام، باب: من بايع مرتين، وأخرجه مسلم في الإمامة (١٨٦٠).

(٦) أخرجه البخاري في المغازي - باب: غزوة الحديبية (٤١٦٧). من حديث عباد بن تميم.

عن جابر رضي الله عنه قال: كنا يوم الحديبية ألفاً وأربع مئة، فقال لنا رسول الله ﷺ «أنتم خير أهل الأرض اليوم»<sup>(١)</sup>.

وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة»<sup>(٢)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ «من يصعد الشية ثنية المزار فإنه يُحطُّ عنه ما حُطُّ عن بني إسرائيل»<sup>(٣)</sup>، فكان أول من صعد خيل بني الحزرج.

عن الشعبي قال: لما دعا رسول الله ﷺ إلى البيعة، كان أول من انتهى إليه أبو سنان، فقال: ابسط يدك أبياعك، فقال النبي ﷺ «علام تباعني؟» فقال أبو سنان: على ما في نفسك.

هذا أبو سنان وهب الأسدي رضي الله عنه

قال ابن كثير: «قال - تعالى - لرسول الله ﷺ تشريقاً له وتعظيماً وتكريماً: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ [الفتح: ١٠]، كقوله: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠]، ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ أي: هو حاضر معهم، يسمع أقوالهم، ويرى مكانهم، ويعلم ضمائرهم وظواهرهم، فهو - تعالى - المبايع بواسطة رسول الله ﷺ كقوله:

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقْلِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي

(١) أخرجه البخاري (٤١٥٤)، ومسلم (١٨٥٦) (٧١)، والحميدي في «مسنده» (١٢٧٧).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد في «مسنده» (٣٥٠/٣)، وأبو داود (٤٦٥٣)، والترمذي (٣٨٦٠)، والنسائي في «تفسيره» (٥٢٨)، ورواه مسلم عن أم مبشر، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٧٦٨٠)، و«السلسلة الصحيحة» (٢١٦٠).

(٣) رواه مسلم عن جابر (٢٨٨٠).

بَايَعْتُمْ بِهِ. وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١١﴾ [التوبة: ١١١].

﴿فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾؛ أي: إنما يعود وبال ذلك على الناكث، والله غني عنه، ﴿وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِثْوَتُهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾؛ أي: ثواباً جزيلاً.

وهذه البيعة هي بيعة الرضوان، وكانت تحت شجرة سمر بالحديبية<sup>(١)</sup>.  
يا لها من بيعة الله صاحبها، والله أخذها، ويده فوق أيدي المتبايعين. ومن؟  
الله! يا للهول! يا للروعة! يا للجلال!

إن هذه الصورة لتستأصل من النفس خاطر النكث بهذه البيعة - مهما غاب شخص رسول الله ﷺ فالله حاضر لا يغيب، والله أخذ في هذه البيعة ومعط، وهو عليها رقيب.

﴿فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ فهو الخاسر من كل جانب، هو الخاسر في كل جانب؛ هو الخاسر في الرجاء عن الصفقة الرابعة بينه وبين الله - تعالى -، وما من بيعة بين الله وعبد من عباده إلا والعبد فيها هو الرابح من فضل الله، والله هو الغني عن العالمين.

وهو الخاسر حين ينكث وينقض عهده مع الله؛ فيتعرض لغضبه وعقابه على النكث الذي يكرهه ويمقتة، فالله يحب الوفاء، ويحب الأوفياء.

﴿وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِثْوَتُهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾.

هكذا على إطلاقه: ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ لا يفصله، ولا يحدده، فهو الأجر الذي يقول عنه الله: إنه عظيم. عظيم بحساب الله وميزانه ووصفه الذي لا يرتقي إلى تصوره أبناء الأرض المقلون المحدودون القانون!

(١) تفسير ابن كثير (١٣/٩١، ٩٢).

١٨- وقال - تعالى :- ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ۝ وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتُكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝ وَلَوْ فَتَنَّاكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَدْبَرَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۝﴾ [الفتح: ١٨-٢٢].

قال ابن جرير: «يقول - تعالى ذكره -: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ﴾ يا محمد ﴿عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾؛ يعني: بيعة أصحاب رسول الله ﷺ رسول الله بالحديبية حين بايعوه على مناجزة قريش الحرب وعلى أن لا يفروا ولا يولوهم الدبر».

﴿فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾: من صدق النية والوفاء بما يبايعونك عليه، والصبر معك، ﴿فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ﴾: الطمأنينة والثبات على ما هم عليه من دينهم وحسن بصيرتهم بالحق الذي هداهم الله له.

قال قتادة: أنزل السكينة عليهم: الصبر والوقار<sup>(١)</sup>.

﴿وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾: «وهو ما أجرى الله على أيديهم من الصلح بينهم ومن أعدائهم، وما حصل بذلك من الخير العام المستمر المتصل بفتح خيبر وفتح مكة، ثم فتح سائر البلاد والأقاليم عليهم، وما حصل لهم من العز والنصر والرفعة في الدنيا والآخرة، ولهذا قال: ﴿وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾».

يقول ابن جرير (٥٦/٢٦، ٥٦): «أثاب الله هؤلاء الذين بايعوا رسول الله ﷺ

(١) تفسير الطبري (٥٣/٢٦، ٥٥).

تحت الشجرة مع ما أكرمهم به من رضاه عنهم وإنزاله السكينة عليهم، وإثابته إياهم فتحاً قريباً معه مغنم كثيرة يأخذونها من أموال خيبر، فإن الله جعل ذلك خاصة لأهل بيعة الرضوان دون غيرهم.

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾: ذا عزة في انتقامه ممن انتقم من أعدائه، حكيماً في خلقه وتصريفه إياهم فيما شاء من قضائه ا. هـ.

﴿وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا﴾: هي جميع المغنم إلى اليوم، ﴿فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾: يعني: صلح الحديبية، قاله الضحاك، وابن إسحاق، وعبدالرحمن بن زيد بن أسلم.

وقال قتادة: هي فتح مكة، واختاره ابن جرير، وقال: هي كل فتح وغنيمة إلى يوم القيامة.

﴿وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ﴾، وهذه منة أخرى من ربهم عليهم. ﴿وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ يروا فيها عواقب تدبير الله لهم؛ جزاء طاعتهم لرسول الله وتسليمهم له.

﴿وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ جزاء طاعتهم وامثالهم وصدق سريرتهم. وهكذا يجمع لهم بين المغنم ينالونه، والهداية يرزقونها، فيتم لهم الخير من كل جانب.

﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾: قال ابن عباس: هذه الفتوح التي تفتح إلى اليوم.

﴿وَلَوْ قَتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَدْبَرَ ثُمَّ لَا يَحْدُوثَ وَلَئِنَّا لَأَنصِرُوا﴾: يقول - تعالى - مبشراً لعباده المؤمنين بأنه لو ناجزهم المشركون لنصر الله رسوله وعباده المؤمنين عليهم. ولانهزم جيش الكفار فاراً مديراً لا يجدون ولئاً ولا نصيراً؛ لأنهم محاربون لله ولرسوله ولحزبه المؤمنين.

ثم قال: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ بُدِيلًا﴾ (٢٣)؛ أي: هذه سنة الله وعادته في خلقه، ما تقابل الكفر والإيمان في موطن فيحصل إلا نصر الله الإيمان على الكفر، فرفع الحق ووضع الباطل، كما فعل - تعالى - يوم بدر بأوليائه المؤمنين؛ نصرهم على أعدائه من المشركين، مع قلة عدد المسلمين وعُددهم، وكثرة المشركين وعُددهم<sup>(١)</sup>.

هكذا يربط نصرهم وهزيمة الكفار بسنة الكونية التي لا تتبدل. فأَي سَكِينَةٍ؟ وأي ثقة؟ وأي تثبيت يجده أولئك المؤمنون في أنفسهم، وهم يسمعون من الله أن نصرهم وهزيمة أعدائهم سنة من سننه الجارية في هذا الوجود.

وهي سنة دائمة لا تتبدل، ولكنها قد تتأخرُ إلى أجل، ولأسباب قد تتعلق باستواء المؤمنين على طريقهم، واستقامتهم الاستقامة التي يعرفها الله لهم، أو تتعلق بتهيئة الجو الذي يُولد فيه النصر للمؤمنين والهزيمة للكافرين؛ لتكون له قيمته وأثره، أو لغير هذا وذلك مما يعلمه الله، ولكن السنة لا تتخلف، والله أصدق القائلين: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ بُدِيلًا﴾.

□ كلمات أعطر من شذا الورد.. وأحلى من الشهد.. وأرق من نسيم السحر. يقول الأستاذ سيد قطب - رحمه الله -: «إنني لأحاول اليوم من وراء ألف وأربع مئة عام أن أستشرف تلك اللحظة القدسية التي شهد فيها الوجود كله ذلك التبليغ العلوي الكريم من الله العليِّ العظيم إلى رسوله الأمين عن جماعة المؤمنين.. أحاول أن أستشرف صفحة الوجود في تلك اللحظة وضميره المكنون، وهو يتجاوب جميعه بالقول الإلهي الكريم، عن أولئك الرجال القائمين إذ ذاك في بقعة معينة من هذا الوجود.. وأحاول أن أستشعر بالذات شيئاً من حال أولئك السعداء الذين يسمعون بأذانهم أنهم هم بأشخاصهم وأعيانهم، يقول الله عنهم: لقد رضي

(١) تفسير ابن كثير (١٣/١٠٧).

عنهم، ويحدد المكان الذي كانوا فيه، والهيئة التي كانوا عليها حتى استحقوا هذا الرضى ﴿تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ يسمعون هذا من نبيهم الصادق المصدق، على لسان ربه العظيم الجليل.

يا لله! كيف تلقّوا - أولئك السعداء - تلك اللحظة القدسية وذلك التبليغ الإلهي؟ التبليغ الذي يشير إلى كل أحد، في ذات نفسه، ويقول له: أنت.. أنت بذاتك. يبلغك الله.. لقد رضى عنك.. وأنت تباع تحت الشجرة! وعلم ما نفسك فأنزل السكينة عليك!

إن الواحد منا ليقرأ أو يسمع: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [البقرة: ٢٥٧] فيسعد فيقول في نفسه: ألسنت أطمع أن أكون داخلًا في هذا العموم؟ ويقرأ أو يسمع: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [الأنفال: ٤٦].. فيطمئن.. يقول في نفسه: ألسنت أرجو أن أكون من هؤلاء الصابرين؟ وأولئك الرجال يسمعون ويؤمنون: واحدًا واحدًا أن الله يقصده بعينه وبذاته ويبلغه: لقد رضى عنه! وعلم ما في نفسه، ورضي عما في نفسه! يالله! إنه أمر مهول.

علم الله ما في قلوبهم من حمية لدينهم لا لأنفسهم، وعلم ما في قلوبهم من الصدق في بيعتهم، وعلم ما في قلوبهم من كظم لانفعالاتهم تجاه الاستفزاز، وضبط لمشاعرهم؛ ليقفوا خلف كلمة رسول الله ﷺ طائعين مسلمين صابرين، ﴿فَأَنزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ﴾ تضيفي على تلك القلوب الحارة المتأهبة بردًا وسلامًا وطمأنينةً وارتياحًا<sup>(١)</sup>.

## الحضُّ على القتال والأمر به في القرآن الكريم

### □ مراحل تشريع الجهاد:

لقد مرَّ الجهاد بنوعيه: جهاد الطلب والابتداء، وجهاد الدفع، بعدة مراحل قبل أن يصل إلى حكمه النهائي.

**المرحلة الأولى:** مرحلة الكف عن المشركين، والإعراض عنهم، والصبر على أذاهم مع الاستمرار في دعوتهم إلى دين الحق، وبيان دين الإسلام، وبيان تفاعمة معبودات الجاهلية، وضلال أهلها وخسارتهم في الدنيا والآخرة.

قال ابن تيمية «... فكان النبي ﷺ في أول الأمر مأمورًا أن يجاهد الكفار بلسانه لا بيده، فيدعوهم، ويعظهم، ويجادلهم بالتي هي أحسن، ويجاهدهم بالقرآن جهادًا كبيرًا، قال - تعالى - في سورة الفرقان - وهي مكية :- ﴿فَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا﴾ [الفرقان: ٥٢]. وكان مأمورًا بالكف عن قتالهم»<sup>(١)</sup>.

وقال - تعالى :- ﴿فَاصْفَحْ الصَّفْحَ الْجَبِيلَ﴾ [الحجر: ٨٥]، وقال - تعالى :- ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الحجر: ٩٤]، وقال - تعالى :- ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل: ١٢٥].

قال الشافعي: «وأُنزل الله ﷻ فيما يشبهه إذا ضاق من أذاهم ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾ [٩٧] ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ [٩٨] وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [٩٩] [الحجر: ٩٧-٩٩] ففرض عليه إبلاغهم ولم يفرض عليه قتالهم، وأبان ذلك في غير آية من كتابه»<sup>(٢)</sup>.

نهى رسول الله ﷺ أصحابه عن قتال أهل مكة في الفترة المكية، فقال لمن قال

(١) الجواب الصحيح لمن بدّل دين المسيح (٧٤/١).

(٢) أحكام القرآن، للشافعي (٩/٢).

له: «كنا في عزٍّ ونحن مشركون، فلما آمنّا صرنا أذلة»، فقال: «إني أمّرت بالعفو فلا تقاتلوا...»<sup>(١)</sup> وقد ذكر الله هذا النهي في القرآن الكريم فقال - تعالى -: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا

﴿النساء: ٧٧﴾.

وقال ﷺ لما استأذنه أهل يثرب ليلة العقبة أن يميلوا على أهل منى فيقتلوهـم: «إني لم أؤمر بهذا» (٢).

قال ابن كثير عند تفسير قوله - تَعَالَى -: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ [الجماعية: ١٤]: «أي: يصفحوا عنهم، ويحملوا الأذى منهم، وهذا كان في ابتداء الإسلام أُمروا أن يصبروا على أذى المشركين وأهل الكتاب؛ ليكون ذلك لتأليف قلوبهم، ثم لما أصرّوا على العناد شرع الله للمؤمنين الجهاد والجهاد، هكذا روي عن ابن عباس وقتادة<sup>(٣)</sup>.

قال الحافظ ابن حجر: «فأول ما شرع الجهاد بعد الهجرة النبوية إلى المدينة اتفاقاً» (٤).

وقال القرطبي: «ولم يؤذن للنبي ﷺ في القتال مدة إقامته بمكة» (٥).

(١) صحيح: رواه النسائي (٣/٦)، والبيهقي (١١/٩)، والحاكم في «المستدرک» (٣٠٧/٢) وقال: على شرط البخاري ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

(٢) حديث صحيح: أخرجه أحمد في «مسنده» (٤٦٢/٣)، وقد ورد في سياق بيعة العقبة الثانية من رواية كعب بن مالك، وقال الشيخ شعيب الأرنؤوط وعبد القادر الأرنؤوط: أخرجه ابن هشام (١/ ٤٤٠ - ٤٤٧)، وأحمد (٤٦٠/٣ - ٤٦٢)، والطبراني (٩٣/٢)، وسنده صحيح.

(۳) تفسیر ابن کثیر (۲۵۱/۷)۔

(٤) فتح الباري (٦/٢٧).

(٥) تفسير القرطبي (٣/٣٨١).

## المرحلة الثانية: إباحة القتال من غير فرض:

قال - تعالى -: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ۝٣٩﴾ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ صَوْمِعُ وَبِعِ صَلَوَاتُ وَمَسْجِدُ يُذَكِّرُ فِيهَا أَسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٤٠﴾ [الحج: ٣٩، ٤٠].

قال ابن كثير عند تفسيره هذه الآية: «وقال غير واحد من السلف: هذه أول آية نزلت في الجهاد، واستدل بهذه الآية بعضهم على أن السورة مدنية، وقاله مجاهد، والضحاك، وقتادة، وغير واحد... وإنما شرع الله - تعالى - الجهاد في الوقت الأليق به؛ لأنهم لما كانوا بمكة كان المشركون أكثر عدداً، فلو أمر المسلمين وهم أقل من العشر بقتال الباقين؛ لشق عليهم، ولهذا لما بايع أهل يثرب ليلة العقبة رسول الله ﷺ وكانوا ثمانين قالوا: يا رسول الله، ألا نميلُ على أهل الوادي - يعنون أهل منى - ليالي منى فنقتلهم؟ فقال رسول الله ﷺ: «إني لم أؤمر بهذا». فلما بغى المشركون، وأخرجوا النبي من بين أظهرهم، وهموا بقتله وشرّدوا أصحابه شذر مذر، فذهب منهم طائفة إلى الحبشة، وآخرون إلى المدينة، فلما استقروا بالمدينة ووافاهم رسول الله ﷺ واجتمعوا عليه وقاموا بنصره وصارت لهم دار إسلام ومعقلاً يلجئون إليه شرع الله جهاد الأعداء، فكانت هذه الآية أول ما نزل في ذلك»<sup>(١)</sup>.

## المرحلة الثالثة: فرض القتال على المسلمين لمن يُقاتلهم فقط:

قال - تعالى -: ﴿فَإِنْ آتَرَكُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا سَتَجِدُونَ ءَاخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَا رَدُّوا إِلَى

(١) تفسير ابن كثير (٥/٤٣٠، ٤٣١).

الْفَنَنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْتَرِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُؤُوا أَيْدِيَهُمْ فخذوهم وأقتلوهم حيث ثقفتموهم وأوليتكم جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً ﴿٩١﴾ [النساء: ٩٠، ٩١].

قال ابن تيمية عن هذه المرحلة (... ولم يؤمروا بقتال من طلب مسالمتهم بل قال: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فخذوهم﴾ الآيات، وكذلك من هادنهم لم يكونوا مأمورين بقتاله، وإن كانت الهدنة عقداً جائزاً غير لازم<sup>(١)</sup>.

وقال ابن تيمية: «فمن المعلوم من سيرة النبي ﷺ الظاهر علمه عند كل من له علم بالسيرة أنه ﷺ لما قدم المدينة لم يحارب أحداً من أهل المدينة، بل وادعهم حتى اليهود، خصوصاً بظون الأوس والخزرج، فإنه كان يسلمهم ويتألفهم بكل وجه، وكان الناس إذ قدمها على طبقات منهم المؤمن وهم الأكثرون، ومنهم الباقي على دينه وهو متروك لا يُحارب ولا يُحارب، وهو والمؤمنون من قبيلته وحلفائهم أهل سلم لا أهل حرب، حتى حلفاء الأنصار أقرهم النبي ﷺ على حلفهم<sup>(٢)</sup>. قال - تعالى -: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾ [البقرة: ٢١٦] ففرضه بعد أن كان مباحاً.

المرحلة الرابعة: قتال جميع الكفار على اختلاف أديانهم وأجناسهم ابتداءً، وإن لم يبدأ بقتال، حتى يسلموا أو يدفعوا الجزية، على خلاف بين العلماء فيمن تؤخذ منه الجزية: وهذه المرحلة بدأت من انقضاء أربعة أشهر من بعد حج العام التاسع من الهجرة، ومن بعد انقضاء العهود المؤقتة، وتوفي الرسول ﷺ والعمل على هذه المرحلة الأخيرة، وعليها استقر حكم الجهاد.

قال - تعالى -: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضَرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا

(١) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، لابن تيمية (٧٣/١).

(٢) الصارم المسلول، لابن تيمية ص (٩٩).

الرَّكَوَّةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾ [التوبة: ٥].

وقال - تعالى -: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩].

وقال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله» (١).

وقد استقر أمر الجهاد على المرحلة الأخيرة التي ذُكرت في سورة التوبة، وهي قتال المشركين حتى يسلموا، وقتال أهل الكتاب والمجوس حتى يسلموا أو يدفعوا الجزية مع الذل والصغار.

قال ابن القيم (... فاستقر أمر الكفار معه بعد نزول براءة على ثلاثة أقسام: محاربين له، وأهل عهد، وأهل ذمة، ثم آلت حال أهل العهد والصلح إلى الإسلام فصاروا معه قسمين: محاربين، وأهل ذمة» (٢).

وروى الحاكم عن علي بن عبد الله بن عباس قال: سمعت أبي يقول: سألت علي بن أبي طالب عليه السلام: لِمَ لم تكتب في براءة بسم الله الرحمن الرحيم؟ قال: لأن بسم الله الرحمن الرحيم أمان وبراءة نزلت بالسيف ليس فيها أمان (٣).

وقال ابن كثير عند تفسير سورة التوبة: «هذه السورة الكريمة من أواخر ما نزل على رسول الله ﷺ، كما قال البخاري: حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن أبي إسحاق قال: سمعت البراء يقول: آخر آية نزلت ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ [النساء: ٢٧٦]، وآخر سورة نزلت براءة» (٤).

(١) صحيح مسلم بشرح النووي (٢١٢/١). (٢) زاد المعاد (١٦٠/٣).

(٣) المستدرک، للحاکم (٣٣٠/٢).

(٤) تفسير ابن كثير (٤٤/٤).

قلت: ولكون سورة براءة المقررة لحكم المرحلة الأخيرة من مراحل الجهاد هي آخر السور نزولاً اعتبر علماء السلف أن المرحلة الأخيرة للجهاد ناسخة لبقية المرحلة؛ قال ابن العربي: «قوله - تعالى -: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ﴾ .. الآية ناسخ لمئة وأربع عشرة آية»<sup>(١)</sup>.

والقول بالنسخ مروي عن الضحاك بن مزاحم<sup>(٢)</sup>، والريبع بن أنس<sup>(٣)</sup>، ومجاهد، وأبو العالية<sup>(٤)</sup>، والحسين بن الفضل<sup>(٥)</sup>، وابن زيد<sup>(٦)</sup>، وموسى بن عقبة<sup>(٧)</sup>، وابن عباس، والحسن، وعكرمة، وقتادة<sup>(٨)</sup>، وابن الجوزي<sup>(٩)</sup>، وعطاء<sup>(١٠)</sup>.

وكذلك قال بالنسخ ابن تيمية<sup>(١١)</sup>، والشوكاني<sup>(١٢)</sup>، والقرطبي<sup>(١٣)</sup>، وجمع من العلماء في شتى العصور الإسلامية.

يقول صديق حسن البخاري: «ما ورد في موادعتهم أو في تركهم إذا تركوا المقاتلة فذلك منسوخ باتفاق المسلمين»<sup>(١٤)</sup>.

(١) أحكام القرآن، لابن العربي (٢٠١/١).

(٢) ابن كثير (٥٥/٤).

(٣) البغوي (١٦٨/١).

(٤) فتح القدير، للشوكاني (١٩١/١).

(٥) القرطبي (٧٣/٨).

(٦) القرطبي (٣٣٩/٢).

(٧) الجصاص (٨١/٣).

(٨) فتح القدير (٤٩٧/١).

(٩) زاد المسير، لابن الجوزي (٣٧٦/٣).

(١٠) البغوي (١٢٢/٣).

(١١) الاحتجاج بالقدر، لابن تيمية ص (٣٦).

(١٢) فتح القدير، للشوكاني (٢٧٥/١).

(١٣) تفسير القرطبي (٣٣١/٢).

(١٤) الروضة الندية (٣٣٣/٢).

وذكر ابن تيمية عن موسى بن عقبة عن الزهري: «كانت سيرة رسول الله ﷺ في عدوه قبل أن تنزل براءة يقاتل من قاتله، ومن كف يده وعاهده كف عنه؛ قال الله - تعالى -: ﴿فَإِنْ أَعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُفَنِّلُوكُمْ وَالْقَوَا إِلَيْكُمْ أَسْلَمَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾»، وكان القرآن ينسخ بعضه بعضاً، فإذا أنزلت آية نسخت التي قبلها، وعمل بالتي أنزلت، وبلغت الأولى منتهى العمل بها، وكان ما قد عمل بها قبل ذلك طاعة لله حتى نزلت براءة<sup>(١)</sup>.

وادعى الزركشي أنه ليس في مراحل الجهاد نسخ، بل يعمل بكل مراحل عند الحالة المشابهة للحالة التي شرعت فيها، وعاب على من قال بالنسخ؛ إذ قال: «قسم بعضهم النسخ من وجه آخر إلى ثلاثة أضرب.. الثالث: ما أمر به لسبب، ثم يزول السبب؛ كالأمر حين الضعف والقلّة بالصبر وبالمغفرة للذين لا يرجون لقاء الله ونحوه من عدم إيجاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد ونحوها، ثم نسخه إيجاب ذلك، هذا ليس بنسخ في الحقيقة، وإنما هو نسيء؛ كما قال - تعالى -: ﴿أَوْ تُنْسِهَا﴾ [البقرة: ١٠٦]، فالنسيء هو الأمر بالقتال إلى أن يقوى المسلمون». وفي حال الضعف يكون الحكم وجوب الصبر على الأذى، وبهذا التحقيق تبين ضعف ما لهج به كثير من المفسرين في الآيات الآمرة بالتخفيف أنها منسوخة بآية السيف، وليست كذلك، بل هي من المنسيء بمعنى أن كل أمر ورد يجب امتثاله في وقت ما؛ لعله توجب ذلك الحكم، ثم ينتقل بانتقال تلك العلة إلى حكم آخر، وليس بنسخ، وإنما النسخ الإزالة حتى لا يجوز امتثاله أبداً<sup>(٢)</sup>.

وأتى السيوطي في كتابه «الإتقان» بكلام الزركشي، هذا غير أنه لم ينسبه له<sup>(٣)</sup> مع أنه ذكر في كتابه «الإكلیل» بأن آية السيف ناسخة لآيات العفو والصفح

(١) الصارم المسلول، لابن تيمية ص (١٠٣).

(٢) البرهان، للزركشي (٤١/٢، ٤٢).

(٣) انظر: الإتقان، للسيوطي (٦٦/٣).

والمسألة<sup>(١)</sup>.

والحقيقة أن الزركشي - رحمه الله - صادق في قوله: إن مراحل الجهاد يعمل بها في الظروف المشابهة للظروف التي شرعت فيها. مخطئ في تضعيفه لأقوال السلف القائلين بالنسخ؛ لأن السلف لا يقصدون بالنسخ المعنى الذي هو يقصده «وهو الإزالة حتى لا يجوز امتهاله أبداً»، وإنما يقصدون معنى أعم وأشمل من ذلك، فإن النسخ عندهم يشمل التقييد والبيان والتخصيص ونحو ذلك، فليس للزركشي أن يحاكم السلف إلى اصطلاح المتأخرين، وهذا غفلة منه - رحمه الله - عن قصد السلف بالنسخ.

يقول ابن تيمية عن مفهوم النسخ عند السلف: «... ولم يكن السلف يقبلون معارضة الآية إلا بآية أخرى تفسرها وتنسخها، أو بسنة الرسول ﷺ تفسرها، فإن سنة رسول الله ﷺ تبين القرآن وتدل عليه وتعبّر عنه، وكانوا يسمون ما عارض الآية ناسخاً لها، فالنسخ عندهم اسم عام لكل ما يرفع دلالة الآية على معنى باطل، وإن كان ذلك المعنى لم يرد بها، وإن كان لا يدل عليه ظاهر الآية، بل قد لا يفهم منها. وقد فهمه منها قوم فيسمون ما رفع ذلك الإبهام والإفهام نسخاً، وهذه التسمية لا تؤخذ عن كل واحد منهم. وأصل ذلك من إلقاء الشيطان، ثم يحكم الله آياته، فما ألقاه الشيطان في الأذهان من ظن دلالة الآية على معنى لم يدل عليه سمي هؤلاء ما يرفع ذلك الظن نسخاً، كما سموا قوله - تعالى -: ﴿فَأَنقُضْ آلَ اللَّهِ مَا أَصْطَفَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦] ناسخاً لقوله: ﴿أَنقُضْ آلَ اللَّهِ حَقَّ نُقَاذِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢]، وقوله: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦] ناسخاً لقوله: ﴿وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَخَافُكُمْ بِهِ اللَّهُ فَتَعَفَّرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٨٤]، وأمثال ذلك مما ليس هذا موضع

(١) انظر: الإكليل في استنباط التنزيل ص (١١٦).

بسطه»<sup>(١)</sup>.

وقد رجح بعض العلماء في العصور المتأخرة ما ذهب إليه الزركشي<sup>(٢)</sup> ظناً منهم أن قول السلف يخالف قول الزركشي في العمل بمراحل الجهاد. والحقيقة أن الخلاف بين الزركشي وعلماء السلف هو في مسمى النسخ لا في العمل بمراحل الجهاد، وإلا فالسلف لا يكلفون المستضعف من المسلمين الذي حاله مشابهة لحال الرسول في مكة بالقتال، وإنما الواجب عليه أن يجتهد لكي يصل إلى حال قوة يجاهد فيها الكفار؛ لأن الحال التي توفي عليها الرسول ﷺ هي تمام الدين التي يجب على المسلمين بذل قصارى الجهاد لتحقيقها في الواقع البشري. وإليك أقوال السلف المؤيدة لهذا:

قال ابن حجر - عند الكلام على مهادنة الكفار بما يدفعه المسلمون لهم في حال الضرورة -: «وأما أصل المسألة فاختلف فيه؛ فقال الوليد بن مسلم: سألت الأوزاعي عن موادة إمام المسلمين أهل الحرب على مال يؤديه إليهم؛ فقال: لا يصلح ذلك إلا عن ضرورة؛ كشغل المسلمين عن حربهم، قال: ولا بأس أن يصالحهم على غير شيء يؤديونه إليهم؛ كما وقع في الحديبية.

وقال الشافعي: إذا ضعف المسلمون عن قتال المشركين جازت لهم مهادنتهم على غير شيء يعطونهم؛ لأن القتل للمسلمين شهادة، وإن الإسلام أعز من أن يُعطى المشركون على أن يكفوا عنهم إلا في حالة مخافة اصطلام المسلمين لكثرة العدو؛ لأن ذلك من معاني الضرورات، وكذلك إذا أسر رجل مسلم فلم يطلق إلا بفدية جاز»<sup>(٣)</sup>.

وقال ابن قدامة: «... لا تجوز المهادنة مطلقاً من غير تقدير مدة؛ لأنه يفضي إلى

(١) مجموع الفتاوى (٣٠/١٣).

(٢) انظر: في ظلال القرآن (٣/١٥٩٠)، ومناهل العرفان، للزرقاني (٢/١٥٠).

(٣) فتح الباري، لابن حجر (٦/١٩٨).

ترك الجهاد بالكلية<sup>(١)</sup>... وتجاوز مهادنتهم على غير مال؛ لأن النبي ﷺ هادنهم يوم الحديبية على غير مال. ويجوز ذلك على مال يأخذه منهم، فإنها إذا جازت على غير مال فعلى مال أولى. وأما إن صالحهم على مال نبذله لهم فقد أطلق أحمد القول بالمتنع منه، وهو مذهب الشافعي؛ لأن فيه صَغَارًا للمسلمين، وهذا محمول على غير حالة الضرورة. فأما إذا دعت إليه ضرورة؛ وهو أن يخاف على المسلمين الهلاك أو الأسر فيجوز؛ لأنه يجوز للأسير فداء نفسه بالمال، فكذا ههنا، ولأن بذله المال إن كان فيه صَغَارٌ فإنه يجوز تحمله لدفع صغار أعظم منه وهو القتل والأسر وسبي الذرية الذي يفضي سبيهم إلى كفرهم<sup>(٢)</sup>.

وقال أبو حنيفة: «لا ينبغي موادة أهل الشرك إذا كان بالمسلمين عليهم قوة، وإن لم يكن بالمسلمين قوة عليهم فلا بأس بالموادة».

وقال الشيباني - بعد ذكره لكلام أبي حنيفة هذا -: «وإذا خاف المسلمون المشركين فطلبوا موادعتهم فأبى المشركون أن يوادعوهم حتى يعطيهم المسلمون على ذلك ما لا فلا بأس بذلك عند تحقيق الضرورة<sup>(٣)</sup>».

وقال ابن جزى الغرناطي المالكي: «... لا يجوز الانصراف من صف القتال إن كان فيه انكسار المسلمين، وإن لم يكن فيجوز لمتحرف لقتال أو متحيز إلى فئة، والتحرف للقتال هو أن يظهر الفرار وهو يريد الرجوع مكيدة في الحرب، والتحيز إلى الجماعة الحاضرة جائز. واختلف في التحيز إلى جماعة غائبة من المسلمين أو مدينة، ولا يجوز الانهزام إلا إذا زاد الكفار على ضعف المسلمين، والمعتبر العدد في ذلك على المشهور، وقيل: القوة. وقيل: إذا بلغ عدد المسلمين اثني عشر ألفاً لم

(١) بعض العلماء كابن تيمية وابن القيم يرى جواز المهادنة من غير تقدير مدة، لكنهم يرون أنها عقد جائز، غير لازم، للمسلمين فُسْحُهُ إذا رأوا المصلحة في ذلك. انظر: الجواب الصحيح (٧٤/١)، وزاد المعاد (٧٠/٣).

(٢) المغني، لابن قدامة (٤٥٩/٨ - ٤٦١).

(٣) شرح السير الكبير، للسرخسي ص (١٦٨٩ - ١٦٩٢).

يحل الانهزام، ولو زاد الكفار على الضعف. وإن علم المسلمون أنهم مقتولون فالانصراف أولى، وإن علموا مع ذلك أنهم لا تأثير لهم في نكاية العدو وجب الفرار، وقال أبو المعالي: لا خلاف في ذلك»<sup>(١)</sup>.

فهذه الأقوال التي سلفت من مذاهب الأئمة الأربعة وغيرهم تبين أن مقصود السلف بالنسخ في مراحل الجهاد ليس هو إزالة حكم المراحل حتى لا يجوز العمل بها مطلقاً، فإن هذا من التكليف بما لا يطاق في حال الاستضعاف، والله - سبحانه - يقول: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦].

يقول ابن تيمية: «... فمن كان من المؤمنين بأرض هو فيها مستضعف، أو في وقت هو فيه مستضعف، فليعمل بأية الصبر والصفح والعفو عن يؤذي الله ورسوله من الذين أوتوا الكتاب والمشركين. وأما أهل القوة فإنما يعملون بأية قتال أئمة الكفر الذين يطعنون في الدين، وبأية قتال الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون»<sup>(٢)</sup>.

وبهذا يتضح أنه لا خلاف بين الزركشي ومن نحا نحوه - كسيد قطب وغيره - وبين السلف في حكم مراحل الجهاد، وإنما الخلاف في مسمى النسخ؛ يقول سيد قطب: «والعبرة بنهاية المراحل التي وصلت إليها الحركة الجهادية في الإسلام بأمر من الله لا بأوائل الدعوة ولا بأوسطها»<sup>(٣)</sup>. ويقول - عليه رحمة الله -: «إن تلك الأحكام المرحلية ليست منسوخة بحيث لا يجوز العمل بها في أي ظرف من ظروف الأمة المسلمة بعد نزول الأحكام الأخيرة في سورة التوبة، ذلك أن الحركة والواقع الذي تواجهه في شتى الظروف والأمكنة والأزمات هي التي تحدد - عن طريق الاجتهاد المطلق - أي الأحكام هو أنسب للأخذ به في ظرف من الظروف،

(١) القوانين الفقهية، لابن جزي ص (١٢٨).

(٢) الصارم المسلول، لابن تيمية ص (٢٢١).

(٣) في ظلال القرآن (١٤٣٦/٣).

في زمان من الأزمنة، في مكان من الأمكنة، مع عدم نسيان الأحكام الأخيرة التي يجب أن يصار إليها متى أصبحت الأمة الإسلامية في الحال التي تمكنها من تنفيذ هذه الأحكام، كما كان حالها عند نزول سورة التوبة، وما بعد ذلك أيام الفتوحات الإسلامية التي قامت على أساس من هذه الأحكام الأخيرة النهائية سواء في معاملة المشركين أو أهل الكتاب.

إن المهزومين في هذا الزمان أمام الواقع البائس لذراي المسلمين - الذين لم يبق لهم من الإسلام إلا العنوان - وأمام الهجوم الاستشراقي الماكر على أهل الجهاد في الإسلام، يحاولون أن يجدوا في النصوص المرحلية مهرباً من الحقيقة التي يقوم عليه الانطلاق الإسلامي في الأرض لتحرير الناس كافة من عبادة العباد وردهم جميعاً إلى عبادة الله وحده وتحطيم الطواغيت والأنظمة والقوى التي تقهرهم على عبادة غير الله والخضوع لسلطان غير سلطانه والتحاكم إلى شرع غير شرعه. ومن ثم نراهم يقولون مثلاً: إن الله - سبحانه - يقول: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ [الأنفال: ٦١]، ويقول: ﴿لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ﴾ [الممتحنة: ٨]. فالإسلام إذن لا يقاتل إلا الذين يقاتلون أهل دار الإسلام في داخل حدود هذه الدار أو الذين يهددونهم من الخارج. وإنه قد عقد صلح الحديبية مع المشركين، وإنه قد عقد معاهدة مع يهود المدينة ومشركيها، ومعنى ذلك في تصورهم المهزوم أن لا علاقة للإسلام إذن بسائر البشر في أنحاء الأرض، ولا عليه أن يتخذ الناس بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله في الأرض كلها ما دام هو آمناً داخل حدوده الإقليمية. وهو سوء ظن بالإسلام، وسوء ظن بالله - سبحانه - تمليه الهزيمة أمام الواقع البائس النكد الذي يواجههم وأمام القوى العالمية المعادية التي لا طاقة لهم بها في اللحظة الحاضرة. وهان الأمر لو أنهم حين يهزمون روحياً أمام هذه القوى لا يحيلون هزيمتهم إلى الإسلام ذاته ولا يحملونه على ضعف واقعهم الذي جاءهم من

بُعْدِهِمْ عَنِ الْإِسْلَامِ أَصْلًا، وَلَكِنَّهُمْ يَأْبُونَ إِلَّا أَنْ يَحْمِلُوا ضَعْفَهُمْ هُمْ وَهَزِيمَتَهُمْ عَلَى دِينِ اللَّهِ الْقَوِيِّ الْمُتِينَ.

إن هذه النصوص التي يلتجئون إليها نصوص مرحلية تواجه واقعا معينا، وهذا الواقع المعين قد يتكرر وقوعه في حياة الأمة المسلمة، وفي هذه الحالة تطبق هذه النصوص المرحلية؛ لأن واقعها يقرر أنها في مثل تلك المرحلة التي واجهتها تلك النصوص بتلك الأحكام. ولكن هنا ليس معناه أن هذه هي غاية المعنى وأن هذه نهاية خطوات هذا الدين.. إنما معناه أن على الأمة المسلمة أن تمضي قُدُماً في تحسين ظروفها وفي إزالة العوائق من طريقها؛ حتى تتمكن في النهاية من تطبيق الأحكام النهائية الواردة في سورة التوبة، والتي كانت تواجه واقعا غير الواقع الذي واجهته النصوص المرحلية. إن النصوص الأخيرة تقول في شأن المشركين: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ①﴾ فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُحْزِي الْكَافِرِينَ ② وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ③ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ④ فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ⑤ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْنِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ⑥ .. وتقول في شأن أهل الكتاب: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ⑦﴾ ، فإذا كان المسلمون

اليوم لا يملكون بواقعهم تحقيق هذه الأحكام فهم - اللحظة ومؤقتًا - غير مكلفين بتحقيقها - ولا يكلف الله نفسًا إلا وسعها، ولهم في الأحكام المرحلية سعة يتدرجون معها حتى ينتهوا إلى تنفيذ هذه الأحكام الأخيرة عندما يكونون في الحال التي يستطيعون معها تنفيذها.. ولكن عليهم ألا يلجأوا أعناق النصوص النهائية لتوافق أحكام النصوص المرحلية، وعليهم ألا يحملوا ضعفهم الحاضر على دين الله القوي المتين، وعليهم أن يتقوا الله في مسخ هذا الدين وإصابته بالهزال بحجة أنه دين السلم والسلام.

إنه دين السلم والسلام فعلاً، ولكن على أساس إنقاذ البشرية كلها من عبادة غير الله، وإدخال البشرية كافة في السلم كافة. إنه منهج الله هذا الذي يريد البشر على الارتقاء إليه والاستمتاع بخيره، وليس منهج عبد من العبيد، ولا مذهب مفكر من البشر حتى يخجل الداعون إليه من إعلان إن هدفهم الأخير هو تحطيم كل القوى التي تقف في سبيله لإطلاق الحرية للناس أفرادًا في اختياره... إنه حين تكون المذاهب التي يتبعها الناس مذاهب بشرية من صنع العبيد، وحين تكون الأنظمة والشرائع التي تصرف حياتهم من وضع العبيد أيضًا فإنه في هذه الحالة يصبح لكل مذهب ولكل نظام الحق في أن يعيش داخل حدوده آمنًا ما دام أنه لا يعتدي على حدود الآخرين، ويصبح من حق هذه المذاهب والأنظمة والأوضاع المختلفة أن تتعايش وألا يحاول أحدها إزالة الآخر. فأما حين يكون هناك منهج إلهي وشريعة ربانية، ووضع العبودية فيه لله وحده، وتكون إلى جانبه مناهج ومذاهب وأوضاع من صنع البشر، العبودية فيها للعباد، فإن الأمر يختلف من أساسه، ويصبح من حق المنهج الإلهي أن يجتاز الحواجز البشرية ويحرر البشر من العبودية للعباد ويتركهم أحرارًا في اختيار العقيدة التي يختارونها في ظل الدينونة لله وحده. والمهزومون الذين يحاولون أن يلجأوا أعناق النصوص؛ ليخرجوا من الحرج الذي يتوهمونه في انطلاق الإسلام وراء حدوده الأولى؛ ليحرر البشر في الأرض كلها

من العبودية لغير الله ينسون هذه الحقيقة الكبرى، وهي أن هناك منهجاً ربانياً، العبودية فيه لله وحده، يواجه مناهج بشرية، العبودية فيها للعبيد»<sup>(١)</sup>.

١٩- قال - تعالى -: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا إِيَّاهُ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْبَلُونَهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقْبَلُونَهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقْتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿١٩١﴾ فَإِنْ أَنَّهُوَا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٩٢﴾ وَتَقْبَلُونَهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ فَإِنْ أَنَّهُوَا فَلَا عُدُونَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٩٣﴾ [البقرة: ١٩٠-١٩٣].

قال ابن كثير: «عن أبي العالية في قوله - تعالى -: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتِلُونَكُمْ﴾، قال: هذه أول آية نزلت في القتال بالمدينة، فلما نزلت كان رسول الله ﷺ يقاتل من قاتله، ويكف عمن كف عنه حتى نزلت سورة براءة.

وكذا قال عبدالرحمن بن زيد بن أسلم حتى قال: هذه منسوخة بقوله: ﴿فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾.

وفي هذا نظر؛ لأن قوله: ﴿الَّذِينَ يُقْتِلُونَكُمْ﴾ إنما هو تهيج وإغراء بالأعداء الذين همتهم قتال الإسلام وأهله؛ أي: كما يقاتلونكم فقاتلوهم أنتم، كما قال: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً﴾ [التوبة: ٣٦]، ولهذا قال في هذه الآية: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْبَلُونَهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ﴾ أي: فلتكن همتكم منبعثة على قتالهم كما أن همتهم منبعثة على قتالكم، وعلى إخراجهم من بلادهم التي أخرجوكم منها؛ فصاصاً.

وقوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا إِيَّاهُ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾؛ أي: وقاتلوا في

(١) أهمية الجهاد، للدكتور علي بن نعيم العلياني ص (١٤٨-١٥٧) دار طيبة، وفقه الدعوة، لسيد قطب - اختيار أحمد حسن ص (٢١٧-٢٢٢).

سبيل الله، ولا تعتدوا في ذلك، ويدخل في ذلك ارتكاب المناهي - كما قاله الحسن البصري - من المثلة، والغلول، وقتل النساء، والصبيان، والشيوخ الذين لا رأي لهم، ولا قتال فيهم، والرهبان، وأصحاب الصوامع، وتحريق الأشجار، وقتل الحيوان لغير مصلحة، كما قال ذلك ابن عباس، وعمر بن عبدالعزيز، ومقاتل بن حيان وغيرهم، ولهذا جاء في «صحيح مسلم» عن بريدة أن رسول الله ﷺ كان يقول: «اغزوا في سبيل الله، قاتلوا من كفر بالله، اغزوا، ولا تغلوا، ولا تغدروا، ولا تمثلوا، ولا تقتلوا وليدًا ولا أصحاب الصوامع»<sup>(١)</sup>.

وفي الصحيحين عن ابن عمر قال: «وجدت امرأة في بعض مغازي النبي ﷺ مقتولة، فأنكر رسول الله ﷺ قتل النساء والصبيان»<sup>(٢)</sup>.

ولما كان الجهاد فيه إزهاق النفوس وقتل الرجال به - تعالى - على أن ما هم مشتملون عليه من الكفر بالله والشرك به والصد عن سبيله أبلغ وأشد وأعظم، وأطم من القتل، ولهذا قال: ﴿وَالْفَنَاءُ أَشَدُّ مِنْ الْقَتْلِ﴾؛ قال أبو مالك: ما أنتم مقيمون عليه أكبر من القتل.

﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾.

«ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام إلا أن يبدءوكم بالقتال فيه، فلكم حينئذ قتالهم، وقتلهم؛ دفعًا للصيال»<sup>(٣)</sup>.

ثم أمر الله - تعالى - بقتال الكفار ﴿حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾؛ أي: شرك؛ قاله ابن عباس، وأبو العالية، ومجاهد، والحسن، وقادة، والربيع، ومقاتل بن حيان،

(١) رواه مسلم في الجهاد والسير (١٧٣١)، وأحمد في «المسند» (٣٥٢/٥).

(٢) رواه البخاري في الجهاد والسير - باب: قتل الصبيان في الحرب، وقتل النساء في الحرب برقم

(٣٠١٤، ٣٠١٥)، ومسلم في الجهاد والسير برقم (٢٤) (١٧٤٤).

(٣) الصيال: القهر والعدوان.

والسدي، وزيد بن أسلم.

﴿وَيَكُونُ الَّذِينَ لِلَّهِ﴾ أن يكون دين الله هو الظاهر العالي على سائر الأديان، كما ثبت في الصحيحين عن أبي موسى الأشعري قال: سئل النبي ﷺ عن الرجل يُقاتل شجاعة، ويُقاتل حمية، ويُقاتل رياء، أي ذلك في سبيل الله؟ فقال: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله»<sup>(١)</sup>.

وفي الصحيحين: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله»<sup>(٢)</sup>.

وقوله: ﴿فَإِنْ أَنْهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾: يقول - تعالى -: فإن انتهوا عما هم فيه من الشرك، وقتال المؤمنين فكفوا عنهم، فإن من قاتلهم بعد ذلك فهو ظالم، ولا عدوان إلا على الظالمين، وهذا معنى قول مجاهد: لا يُقاتل إلا من قاتل. أو يكون تقديره: فإن انتهوا فقد تخلصوا من الظلم - وهو الشرك - فلا عدوان عليهم بعد ذلك. والمراد بالعدوان هاهنا المعاقبة والمقاتلة؛ كقوله: ﴿فَمَنْ أَعَدَّى عَلَيْكُمْ فَأَعْدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعَدَّى عَلَيْكُمْ﴾، وقوله: ﴿وَجَزَّاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ [الشورى: ٤٠]، ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾ [النحل: ١٢٦]، ولهذا قال عكرمة وقتادة: الظالم الذي أبى أن يقول: لا إله إلا الله.

عن ابن عمر قال: «أتاه رجلان في فتنة ابن الزبير فقالا: إن الناس ضيعوا، وأنت ابن عمر، وصاحب النبي ﷺ، فما يمنعك أن تخرج؟ فقال: يمنعني أن الله حرم دم أخي، قالوا: ألم يقل الله: ﴿وَنَبْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾؟ فقال: قاتلنا حتى لم تكن فتنة، وكان الدين لله، وأنتم تريدون أن تقاتلوا حتى تكون فتنة وحتى يكون الدين لغير الله»<sup>(٣)</sup>.

(١) أخرجه البخاري (١٢٣، ٢٨١٠، ٣١٢٦، ٧٤٥٨)، ومسلم (١٩٠٤).

(٢) أخرجه البخاري (٢٥)، ومسلم (٣٦) (٢٢) من حديث عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما -.

(٣) تفسير ابن كثير (٢١٤/٢ - ٢١٨).

٢٠. قال - تعالى -: ﴿ فَلْيَقْتُلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقْتَلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (٧٦) وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴿٧٧﴾ الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴿٧٨﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَى الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٧٩﴾ [النساء: ٧٤-٧٧].

قال ابن كثير في قوله - تعالى -: ﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ .... الآيات: «يحرص - تعالى - عباده المؤمنين على الجهاد في سبيله، وعلى السعي في استنقاذ المستضعفين بمكة من الرجال والنساء والصبيان المتبرمين من المقام بها، ولهذا قال - تعالى -: ﴿ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ﴾؛ يعني: مكة، كقوله - تعالى -: ﴿ وَكَانَ مِنْ قَرْبِهِ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْنِكَ الَّتِي أَخْرَجَكَ ﴾ [محمد: ١٣]، ثم وصفها بقوله: ﴿ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴾؛ أي: سخر لنا من عندك وليًّا وناصرًا.

عن ابن عباس قال: كنت أنا وأمي من المستضعفين<sup>(١)</sup>. وعن ابن أبي مليكة، أن ابن عباس تلا: ﴿ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ ﴾ قال: كنت أنا وأمي ممن عذر الله عنهم. ثم قال - تعالى -: ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ ﴾؛ أي: المؤمنون يقاتلون في طاعة الله ورضوانه، والكافرون

يقاتلون في طاعة الشيطان.

ثم هيج المؤمنين على قتال أعدائه بقوله: ﴿فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ (١).

«خطاب للجماعة المسلمة كلها. يلتفت إليها لاستجاشة مروءة النفوس، وحساسية القلوب؛ تجاه المستضعفين من الرجال والنساء والولدان؛ الذين كانوا يقاسون في مكة ما يقاسون على أيدي المشركين غير قادرين على الهجرة إلى دار الإسلام والفرار بدينهم وعقيدتهم؛ وهم يتطلعون إلى الخلاص، ويدعون الله أن يجعل لهم مخرجاً من دار الظلم والعدوان.. يلتفت هذه الالتفاتة؛ ليوحي إليهم بسمو المقصد، وشرف الغاية، ونبيل الهدف في هذا القتال، الذين يدعوه أن ينفروا إليه، غير متاقلين ولا مبطلين. وذلك في أسلوب تحضيضي؛ يستنكر البطء والقعود:

﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا﴾ (٥٥) ..

وكيف تقعدون عن القتال في سبيل الله؛ واستنقاذ هؤلاء المستضعفين من الرجال والنساء والولدان؟ هؤلاء الذين ترتسم صورهم في مشهد مثير لحماية المسلم، وكرامة المؤمن، ولعاطفة الرحمة الإنسانية على الإطلاق؟ هؤلاء الذين يعانون أشد المحنة والفتنة؛ لأنهم يعانون المحنة في عقيدتهم، والفتنة في دينهم. والمحنة في العقيدة أشد من المحنة في المال والأرض والنفوس والعرض؛ لأنها محنة في أحص خصائص الوجود الإنساني، الذي تتبعه كرامة النفس والعرض، وحق المال والأرض!

(١) تفسير ابن كثير (٤/١٥٩، ١٦٠).

ومشهد المرأة الكسيرة والولد الضعيف، مشهد مؤثر مثير، لا يقل عنه مشهد الشيوخ الذين لا يملكون أن يدفعوا - وبخاصة حين يكون الدفع عن الدين والعقيدة -، وهذا المشهد كله معروض في مجال الدعوة إلى الجهاد، وهو وحده يكفي. لذلك يستنكر القعود عن الاستجابة لهذه الصرخات.. وهو أسلوب عميق الوقع، بعيد الغور في مسارب الشعور والإحساس.

ولا بد من لفظة هنا إلى التصور الإسلامي للبلد والأرض والوطن: إن هَذِهِ الْقَرْيَةُ أَظَالِرِ أَهْلِهَا التي يعدها الإسلام - في موضعها ذاك - دار حرب، يجب أن يقاتل المسلمون؛ لاستنقاذ المسلمين المستضعفين منها، هي «مكة» وطن المهاجرين، الذين يُدعون هذه الدعوة الحارة إلى قتال المشركين فيها. ويدعو المسلمون المستضعفون هذه الدعوة الحادة للخروج منه!

إن كونها بلدهم لم يغير وضعها في نظر الإسلام - حين لم تقم فيها شريعة الله ومنهجه؛ وحين فتن فيها المؤمنون عن دينهم، وعذبوا في عقيدتهم.. بل اعتبرت بالنسبة لهم هم أنفسهم «دار حرب».. دار حرب، هم لا يدافعون عنها، وليس هذا فحسب بل هم يحاربونها؛ لإنقاذ إخوانهم المسلمين منها.

إن راية المسلم التي يحامي عنها هي عقيدته. ووطنه الذي يجاهد من أجله هو البلد الذي تقام شريعة الله فيه. وأرضه التي يدفع عنها هي «دار الإسلام» التي تتخذ المنهج الإسلامي منهجاً للحياة.. وكل تصور آخر للوطن هو تصور غير إسلامي، تنضح به الجاهليات، ولا يعرفه الإسلام.

ثم لمسة نفسية أخرى؛ لاستنهاض الهمم، واستجاشة العزائم، وإنارة الطريق، وتحديد القيم والغايات والأهداف، التي يعمل لها كل فريق:

﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الظَّالِمِينَ فَقاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ (٧٦).

وفي لمسة واحدة يقف الناس على مفرق الطريق. وفي لحظة ترتسم الأهداف،

وتتضح الخطوط. وينقسم الناس إلى فريقين اثنين؛ تحت رايتين متميزتين:

﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾  
 ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ﴾

الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله؛ لتحقيق منهجه، وإقرار شريعته، وإقامة العدل بين الناس» باسم الله. لا تحت أي عنوان آخر؛ اعترافاً بأن الله وحده هو الإله، ومن ثم فهو الحاكم.

والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت؛ لتحقيق مناهج شتى - غير منهج الله - وإقرار شرائع شتى - غير شريعة الله - وإقامة قيم شتى - غير التي أذن بها الله - ونصب موازين شتى غير ميزان الله!

ويقف الذين آمنوا مستندين إلى ولاية الله وحمايته ورعايته.

ويقف الذين كفروا مستندين إلى ولاية الشيطان بشتى راياتهم، وشتى شرائعهم، وشتى طرائقهم، وشتى قيمهم، وشتى موازينهم... فكلهم أولياء الشيطان.

ويأمر الله الذين آمنوا أن يقاتلوا أولياء الشيطان؛ ولا يخشوا مكرهم ولا مكر الشيطان؛ ﴿فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾.

وهكذا يقف المسلمون على أرض صلبة، مسندين ظهورهم إلى ركن شديد. مقتنعين الوجدان بأنهم يخوضون معركة لله، ليس لأنفسهم منها نصيب، ولا لدواتهم منها حظ، وليست لقومهم، ولا لجنسهم، ولا لقرابتهم وعشيرتهم منها شيء... إنما هي لله وحده، ولمنهجه وشريعته. وأنهم يواجهون قوماً أهل باطل؛ يقاتلون لتغليب الباطل على الحق؛ لأنهم يقاتلون لتغليب مناهج البشر الجاهلية - على الله؛ ولتغليب ظلم البشر - وكل حكم للبشر من دون الله ظلم - على عدل الله، الذي هم مأمورون أن يحكموا به بين الناس.

كذلك يخوضون المعركة، وهم يوقنون أن الله وليهم فيها، وأنهم يواجهون قوماً الشيطان وليهم، فهم إذن ضعاف... ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾. ومن هنا يتقرر مصير المعركة في حس المؤمنين، وتحدد نهايتها قبل أن يدخلوها. وسواء بعد ذلك استشهد المؤمن في المعركة - فهو واثق من النتيجة - أم بقي حتى غلب، ورأى بعينه النصر؛ فهو واثق من الأجر العظيم.

من هذا التصور الحقيقي للأمر في كلتا حالتيه، انبثقت تلك الخوارق الكثيرة التي حفظها تاريخ الجهاد في سبيل الله في حياة الجماعة المسلمة الأولى؛ والتي تناثرت على مدى التاريخ في أجيال كثيرة. وما بنا أن نضرب لها هنا الأمثال؛ فهي كثيرة مشهورة.

ومن هذا التصور كان ذلك المد الإسلامي العجيب، في أقصر فترة عرفت في التاريخ؛ فقد كان هذا التصور جانباً من جوانب التفوق الذي حققه المنهج الرباني للجماعة المسلمة، على المعسكرات المعادية... وبناء هذا التصور ذاته كان طرفاً من المعركة الكلية الشاملة التي خاضها القرآن في نفوس المؤمنين، وهو يخوض بهم المعركة مع أعدائهم المتفوقين في العدد والعدة والمال؛ ولكنهم في هذا الجانب كانوا متخلفين؛ فأمسوا مهزومين!

وها نحن أولاء نرى الجهد الذي بذله المنهج في إنشاء هذا التصور وتثبيته، فلم يكن الأمر هيناً، ولم يكن مجرد كلمة تقال، ولكنه كان جهداً موصولاً، لمعالجة شح النفس، وحرصها على الحياة - بأي ثمن - وسوء التصور لحقيقة الريح والخسارة.. وفي الدرس بقية من هذا العلاج، وذلك الجهد الموصول<sup>(١)</sup>.

قال - تعالى -: ﴿الَّذِينَ تَرَى إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾؛ كان المؤمنون في ابتداء الإسلام مأمورين بالصلاة والزكاة، وإن لم تكن ذات النصب،

(١) الظلال (٢/٧٠٨ - ٧١٠) بتصرف.

لكن كانوا مأمورين بمواساة الفقراء منهم، وكانوا مأمورين بالصفح والعفو عن المشركين والصبر إلى حين، وكانوا يتحرقون ويودون لو أمروا بالقتال؛ ليشتفوا من أعدائهم، ولم يكن الحال إذ ذاك مناسباً؛ لأسباب كثيرة؛ منها: قلة عددهم بالنسبة إلى كثرة عدد عدوهم، ومنها: كونهم كانوا في بلدهم، وهو بلد حرام وأشرف بقاع الأرض، فلم يكن الأمر بالقتال فيه ابتداءً لائقاً، فلهذا لم يؤمر بالجهاد إلا بالمدينة، لما صار لهم دار منعة وأنصار، ومع هذا لما أمروا بما كانوا يودونه جزع بعضهم منه وخافوا من مواجهة الناس خوفاً شديداً، ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ أي: لو ما أخرت فريضته إلى مدة أخرى، فإن فيه سفك الدماء، ويستم الأبناء، وتأييم النساء.

وهذه الآية في معنى قوله - تعالى -: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ﴾ [محمد: ٢٠] الآيات..

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن عبد الرحمن بن عوف وأصحابه أتوا النبي ﷺ بمكة فقالوا: يا نبي الله كنا في عزة ونحن مشركون، فلما آمننا صرنا أذلة، قال: «إني أمرت بالعفو، فلا تقاتلوا القوم»، فلما حوَّله الله إلى المدينة أمره بالقتال، فكفوا، فأنزل الله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾ الآية (١).

وقوله: ﴿قُلْ مَنَعَ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ﴾ أي: آخرة المتقى خير من دنياه.

﴿وَلَا تُظَلِّمُونَ فِتْنًا﴾ أي: من أعمالكم، بل توفونها أتم الجزاء. وهذه تسليية لهم عن الدنيا، وترغيب لهم في الآخرة، وتحريض لهم على الجهاد.

(١) صحيح على شرط البخاري: رواه النسائي في فائحة كتاب الجهاد من «السنن الصغرى» (٢/٦، ٣) وفي «التفسير» من «الكبرى» (٦/١)، ورواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٣/٥٦٣٠)، وابن جرير (٨/٩٩٥١)، والحاكم (٢/٦٦، ٦٧، ٣٠٧)، وعنه البيهقي في «السنن الكبرى» (٩/١١)، وقال الحاكم: صحيح على شرط البخاري. ووافقه الذهبي.

قرأ الحسن: ﴿قُلْ مَتَّعَ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾؛ قال: رحم الله عبداً صاحبها على حسب ذلك، وما الدنيا كلها أولها وآخرها إلا كرجل نام نومة فرأى في منامه بعض ما يحب ثم انتبه.

وقال ابن معين: كان أبو مشهر ينشد:

وَلَا خَيْرَ فِي الدُّنْيَا لِمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ      مِنْ اللَّهِ فِي دَارِ الْمَقَامِ نَصِيبٌ  
فَإِنْ تُعْجِبَ الدُّنْيَا رِجَالًا فَإِنَّهَا      مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَالزَّوَالُ قَرِيبٌ<sup>(١)</sup>

□ وقفات مهمة مع آية سورة النساء:

﴿الَّذِينَ تَرَى إِلَى الدِّينِ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَّعَ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ النَّفْىَ وَلَا تُظْلَمُونَ فَنِيلاً ۝﴾

يعجب الله - سبحانه - من أمر هؤلاء الناس؛ الذين كانوا يتدافعون حماسية إلى القتال ويستعجلونه وهم في مكة، يتلقون الأذى والاضطهاد والفتنة من المشركين. حين لم يكن مأذوناً لهم في القتال؛ للحكمة التي يريد بها الله. فلما أن جاء الوقت المناسب الذي قدره الله؛ وتهيأت الظروف المناسبة وكتب عليهم القتال - في سبيل الله - إذا فريق منهم شديد الجزع، شديد الفزع، حتى ليخشى الناس الذين أمروا بقتالهم - وهم ناس من البشر - كخشية الله؛ القهار الجبار، الذي لا يغضب عذابه أحد، ولا يوثق وثاقه أحد.. ﴿أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾!! وإذا هم يقولون - في حيرة وخوف وجزع -: ﴿رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ؟﴾ وهو سؤال غريب من مؤمن، وهو دلالة على عدم وضوح تصويره لتكاليف هذا الدين؛ ولوظيفة هذا الدين

(١) تفسير ابن كثير (٤/١٦١ - ١٦٣).

أيضاً<sup>(١)</sup>. ويتبعون ذلك التساؤل، بأمنية حسرة مسكينة! ﴿لَوْلَا أَخَّرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾، وأمهلنا بعض الوقت، قبل ملاقة هذا التكليف الثقيل المخيف!

إن أشد الناس حماسة واندفاعاً وتهوراً، قد يكونون هم أشد الناس جزعاً وانهياراً وهزيمة عندما يجد الجدد، وتقع الواقعة.. بل إن هذه قد تكون القاعدة! ذلك أن الاندفاع والتهور والحماسة الفائقة غالباً ما تكون منبعثة عن عدم التقدير لحقيقة التكليف. لا عن شجاعة واحتمال وإصرار، كما أنها قد تكون منبعثة عن قلة الاحتمال؛ قلة احتمال الضيق والأذى والهزيمة؛ فتدفعهم قلة الاحتمال إلى طلب الحركة والدفع والانتصار بأي شكل دون تقدير لتكاليف الحركة والدفع والانتصار.. حتى إذا وُوجهوا بهذه التكاليف كانت أثقل مما قدروا، وأشق مما تصوروا، فكانوا أول الصف جزعاً ونكولاً وانهياراً.. على حين يثبت أولئك الذين كانوا يمسكون أنفسهم، ويحملون الضيق والأذى بعض الوقت؛ ويعدون للأمر عدته، ويعرفون حقيقة تكاليف الحركة، ومدى احتمال النفوس لهذه التكاليف. فيصبرون ويتمهلون ويعدون للأمر عدته.. والمتهورون المندفعون المستحمسون يحسبونهم إذ ذاك ضعافاً، ولا يعجبهم تمهلهم ووزنهم للأمور! وفي المعركة يتبين أي الفريقين أكثر احتمالاً؛ وأي الفريقين أبعد نظراً كذلك!

وأغلب الظن أن هذا الفريق الذي تعنيه هذه الآيات كان من ذلك الصنف، الذي يلذعه الأذى في مكة فلا يطيقه؛ ولا يطيق الهوان وهو ذو عزة، فيندفع يطلب من الرسول ﷺ أن يأذن له بدفع الأذى، أو حفظ الكرامة. والرسول ﷺ يتبع في هذا أمر ربه بالتريث والانتظار، والتربية والإعداد، وارتقاب الأمر في الوقت المناسب. فلما أن أمن هذا الفريق في المدينة؛ ولم يعد هناك أذى ولا إذلال، وبعد لسع الحوادث عن الذوات والأشخاص؛ لم يعد يرى للقتال مبرراً؛ أو على الأقل لم

(١) أي: وقت نزول الآيات.. وإلا فالصحابة خير القرون، وكلهم عدول، وهم أفضل الأمة، ولا يقاسون بغيرهم.

يعد يرى للمسارعة به ضرورة!

﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾

وقد يكون هذا الفريق مؤمناً فعلاً. بدليل اتجاههم إلى الله في ضراعة وأسى! وهذه الصورة ينبغي أن تكون في حسابنا. فالإيمان الذي لم ينضج بعد؛ والتصور الذي لم تتضح معالمه؛ ولم يتبين صاحبه وظيفة هذا الدين في الأرض. وأنها أكبر من حماية الأشخاص، وحماية الأقوام، وحماية الأوطان، إذ إنها في صميمها قرار منهج الله في الأرض، وإقامة نظامه العادل في ربوع العالم؛ وإنشاء قوة عليا في هذه الأرض ذات سلطان، يمنع أن تغلق الحدود دون دعوة الله؛ ويمنع أن يحال بين الأفراد والاستماع للدعوة في أي مكان على سطح الأرض؛ ويمنع أن يفتن أحد من الأفراد عن دينه إذا هو اختاره بكامل حريته. بأي لون من ألوان الفتنة، ومنها أن يطارد في رزقه أو في نشاطه حيث هو. وهذه كلها مهام خارجة عن وقوع أذى على أشخاص بعينهم أو عدم وقوعه.. وإذن فلم يكن الأمن في المدينة. حتى على فرض وجوده كاملاً غير مهدد. لينهي مهمة المسلمين هناك؛ وينهي عن الجهاد! الإيمان الذي لم ينضج بعد ليبلغ بالنفس إلى إخراج ذاتها من الأمر؛ والاستماع فقط إلى أمر الله واعتباره هو العلة والمعلول، والسبب والمسبب، والكلمة الأخيرة. سواء عرف المكلف حكمتها أم لم تتضح له. والتصور الذي لم تتضح معالمه بعد ليعرف المؤمن مهمة هذا الدين في الأرض؛ ومهمته هو. المؤمن. بوصفه قدراً من قدر الله، ينفذ به الله ما يشاءه في هذه الحياة.. لا جرم ينشأ عنه مثل هذا الموقف، الذي يصوره السياق القرآني هذا التصوير؛ ويعجب منه هذا التعجب! وينقر منه هذا التنفير.

فأما لماذا لم يأذن الله للمسلمين - في مكة - بالانتصار من الظلم؛ والرد على العدوان؛ ودفع الأذى بالقوة.. وكثيرون منهم كان يملك هذا؛ فلم يكن ضعيفاً ولا

مستضعفًا؛ ولم يكن عاجزًا عن رد الصاع صاعين.. مهما يكن المسلمون في ذلك الوقت قلة.

أما حكمة هذا، والأمر بالكف عن القتال، وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة، والصبر والاحتمال.. حتى وبعض المسلمين يلقي من الأذى والعذاب ما لا يطاق، وبعضهم يتجاوز العذاب طاقته؛ فيفتن عن دينه. وبعضهم لا يحتمل الاستمرار في العذاب فيموت تحت وطأته.

أما حكمة هذا فلسنا في حل من الجزم بها؛ لأننا حينئذ نتألى على الله ما لم يبين لنا من حكمة؛ ونفرض على أوامره أسبابًا وعللاً قد لا تكون هي الأسباب والعلل الحقيقية، أو قد تكون، ولكن يكون وراءها أسباب وعلل أخرى لم يكشف لنا عنها، ويعلم - سبحانه - أن فيها الخير والمصلحة.. وهذا هو شأن المؤمن أمام أي تكليف، أو أي حكم في شريعة الله - لم يبين الله سببه محدداً جازماً حاسماً - فمهما خطر له من الأسباب والعلل لهذا الحكم أو لذلك التكليف؛ أو لكيفية تنفيذ هذا الحكم أو طريقة أداء ذلك التكليف، مما يدركه عقله ويحسن فيه.. فينبغي أن يعتبر هذا كله مجرد احتمال. ولا يجزم - مهما بلغت ثقته بعلمه وعقله وتدبره لأحكام الله - بأن ما رآه من حكمة هو الحكمة التي أرادها الله.. نصاً.. وليس وراءها شيء، وليس من دونها شيء! فذلك التحرير هي مقتضى الأدب الواجب مع الله. ومقتضى ما بين علم الله ومعرفة الإنسان من اختلاف في الطبيعة والحقيقة.

وبهذا الأدب الواجب نتناول حكمة عدم فرض الجهاد في مكة وفرضيته في المدينة.. نذكر ما يترأى لنا من حكمة وسبب.. على أنه مجرد احتمال.. وندع ما وراءه لله. لا نفرض على أمره أسبابًا وعللاً، لا يعلمها إلا هو.. ولم يحددها هو لنا ويطلعنا عليها بنص صريح!

إنها أسباب اجتهادية تخطئ وتصيب، وتنقص وتزيد، ولا نبغي بها إلا مجرد

تدبر أحكام الله وفق ما تظهره لنا الأحداث في مجرى الزمان:

أ - ربما كان ذلك لأن الفترة المكية كانت فترة تربية وإعداد في بيئة معينة، لقوم معينين، وسط ظروف معينة.

ومن أهداف التربية والإعداد - في مثل هذه البيئة بالذات - تربية نفس الفرد العربي على الصبر على ما لا يصبر عليه عادة من الضيم يقع على شخصه أو على من يلوذون به؛ ليخلص من شخصه، ويتجرد من ذاته، ولا تعود ذاته ولا من يلوذون به محور الحياة في نظره، ودافع الحركة في حياته.. وتربيته كذلك على ضبط أعصابه؛ فلا يندفع لأول مؤثر - كما هي طبيعته - ولا يحتاج لأول مهيج؛ ليتم الاعتدال في طبيعته وحركته.. وتربيته على أن يتبع مجتمعًا منظمًا له قيادة يرجع إليها في كل أمر من أمور حياته؛ ولا يتصرف إلا وفق ما تأمره - مهما يكن مخالفاً لمألوفه وعاداته - وقد كان هذا هو حجر الأساس في إعداد شخصية العربي؛ لإنشاء «المجتمع المسلم» الخاضع لقيادة موجهة؛ المتراقي المتحضر، غير الهمجي أو القبلي.

ب - وربما كان ذلك - أيضًا؛ لأن الدعوة السلمية أشد أثرًا وأنفذ في مثل بيئة قريش؛ ذات العنجهية والشرف؛ والتي قد يدفعها القتال معها - في مثل هذه الفترة - إلى زيادة العناد وإلى نشأة ثارات دموية جديدة، كثارات العرب المعروفة، التي أثارت حرب داحس والغبراء، وحرب البسوس - أعوامًا طويلة، تفانت فيها قبائل برمتها -، وتكون هذه الثارات الجديدة مرتبطة في أذهانهم وذكرياتهم بالإسلام، فلا تهدأ بعد ذلك أبدًا. ويتحول الإسلام من دعوة، إلى ثارات وذحول تنسى معها فكرته الأساسية، وهو في مبدئه، فلا تذكر أبدًا!

ج - وربما كان ذلك - أيضًا - اجتنابًا لإنشاء معركة ومقتلة في داخل كل بيت. فلم تكن هناك سلطة نظامية عامة هي التي تعذب المؤمنين وتفتنهم، إنما كان ذلك موكولاً إلى أولياء كل فرد، يعذبونه هم ويفتنونه «يؤدبونه»!

ومعنى الإذن بالقتال - في مثل هذه البيئة - أن تقع معركة ومقتلة في كل بيت..

ثم يقال: هذا هو الإسلام! ولقد قيلت حتى والإسلام يأمر بالكف عن القتال! فقد كانت دعاية قريش في الموسم، في أوساط العرب القادمين للحج والتجارة: إن محمدًا يفرق بين الوالد وولده؛ فوق تفريقه لقومه وعشيرته! فكيف لو كان كذلك يأمر الولد بقتل الوالد، والمولى بقتل الولي.. في كل بيت وكل محلة؟

د - وربما كان ذلك - أيضًا ؛ لما يعلمه الله من أن كثير من المعاندين يفتنون أوائل المسلمين عن دينهم، ويعذبونهم ويؤذونهم؛ هم بأنفسهم سيكونون من جند الإسلام المخلص، بل من قاداته.. ألم يكن عمر بن الخطاب من بين هؤلاء؟!

هـ - وربما كان ذلك - أيضًا ؛ لأن النخوة العربية في بيئة قبلية، من عاداتها أن تثور للمظلوم، الذي يحتمل الأذى، ولا يتراجع! وبخاصة إذا كان الأذى واقعًا على كرام الناس فيهم.. وقد وقعت ظواهر كثيرة تثبت صحة هذه النظرة - في هذه البيئة - فابن الدغنة لم يرض أن يترك أبا بكر - وهو رجل كريم - يهاجر ويخرج من مكة، ورأى في ذلك عارًا على العرب! وعرض عليه جواره وحمايته... وآخر هذه الظواهر نقض صحيفة الحصار لبني هاشم في شعب أبي طالب، بعدما طال عليهم الجوع واشتدت المحنة.

بينما في بيئة أخرى من البيئات ذات الحضارة القديمة التي مردت على الذل، قد يكون السكوت على الأذى مدعاة للهزاء والسخرية والاحتقار من البيئة؛ وتعظيم المؤذي الظالم المعتدي!

و - وربما كان ذلك - أيضًا ؛ لقلة عدد المسلمين حينذاك، وانحصارهم في مكة. حيث لم تبلغ الدعوة إلى بقية الجزيرة، أو بلغت أخبارها متناثرة؛ حيث كانت القبائل تقف على الحياد من معركة داخلية بين قريش وبعض أبنائها، حتى ترى ماذا يكون مصير الموقف.. ففي مثل هذه الحالة قد تنتهي المعركة المحدودة، إلى قتل المجموعة المسلمة القليلة - حتى ولو قتلوا هم أضعاف من سيقتل منهم - ويبقى الشرك، وتنمحي الجماعة المسلمة، ولم يبق في الأرض للإسلام نظام، ولا

وجد له كيان واقعي.. وهو دين جاء ليكون منهج حياة، وليكون نظامًا واقعيًا عمليًا للحياة.

ز - في الوقت ذاته لم يكن هناك ضرورة قاهرة ملحة لتجاوز هذه الاعتبارات كلها، والأمر بالقتال ودفع الأذى؛ لأن الأمر الأساسي في هذه الدعوة كان قائمًا - وقتها - ومحققًا.. هذا الأمر الأساسي هو «وجود الدعوة».. وجودها في شخص الداعية ﷺ وشخصه في حماية سيوف بني هاشم، فلا تمتد إليه يد إلا وهي مهددة بالقطع! والنظام القبلي السائد يجعل كل قبيلة تخشى أن تقع في حرب مع بني هاشم، إذا هي امتدت يدها إلى محمد ﷺ فكان شخص الداعية من ثم محميًا حماية كافية.. وكان الداعية يبلغ دعوته - إذن - في حماية سيوف بني هاشم ومقتضيات النظام القبلي، ولا يكتمها، ولا يخفيها، ولا يجرؤ أحد على منعه من إبلاغها وإعلانها، في ذوات قریش، في الكعبة، ومن فوق جبل الصفا، وفي اجتماعات عامة.. ولا يجرؤ أحد على سد فمه؛ ولا يجرؤ أحد على خطفه وسجنه أو قتله! ولا يجرؤ أحد على أن يفرض عليه كلامًا بعينه يقوله؛ يلعن فيه بعض حقيقة دينه؛ ويسكت عن بعضها. وحين طلبوا إليه أن يكف عن سب آلهم وعيها لم يكف. وحين طلبوا إليه أن يسكت عن عيب دين آبائهم وأجدادهم وكونهم في جهنم لم يسكت.. وحين طلبوا إليه أن يدهن فيدهنوا؛ أي: أن يجاملهم فيجاملوه؛ بأن يتبع بعض تقاليدهم ليتبعوا هم بعض عبادته، لم يدهن... وعلى الجملة كان للدعوة «وجودها» الكامل، في شخص رسول الله ﷺ مجرؤسًا بسيوف بني هاشم - وفي إبلاغه لدعوة ربه كاملة في كل مكان وفي كل صورة.. ومن ثم لم تكن هناك الضرورة القاهرة لاستعجال المعركة، والتغاضي عن كل هذه الاعتبارات البيئية التي هي في مجموعها مساندة للدعوة، ومساعدة في مثل هذه البيئة.

هذه الاعتبارات - كلها - فيما نحسب - كانت بعض ما اقتضت حكمة الله -

معه . أن يأمر المسلمين بكف أيديهم، وإقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة.. لتتم تربيتهم وإعدادهم، ولينتفع بكل إمكانيات الخطة في هذه البيئة، وليقف المسلمون في انتظار أمر القيادة في الوقت المناسب، وليخرجوا أنفسهم من المسألة كلها، فلا يكون لذواتهم فيها حظ؛ لتكون خالصة لله، وفي سبيل الله.. والدعوة لها «وجودها» وهي قائمة ومؤداة ومحمية ومحروسة..

وأياً ما كانت حكمة الله من وراء هذه الخطة، فقد كان هناك المتحمسون يبدون لهفتهم على اللحظة التي يؤذن لهم فيها بالقتال، ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾.

وكان وجود هذه الطائفة في الصف المسلم ينشئ فيه حالة من الخلخلة وينشئ فيه حالة من عدم التناسق بين هذه الطائفة الجزوع الهلوع، وبين الرجال المؤمنين، ذوي القلوب الثابتة المطمئنة؛ المستقبلية لتكاليف الجهاد - على كل ما فيها من مشقة - بالطمأنينة والثقة والعزم والحماسة أيضاً. ولكن في موضعها المناسب. فالحماسة في تنفيذ الأمر حين يصدر هي الحماسة الحقيقية. أما الحماسة قبل الأمر، فقد تكون مجرد اندفاع وتهور؛ يتبخر عند مواجهة الخطر!

وكان القرآن يعالج هذه الحالة بمنهجه الرباني:

﴿قُلْ مَنْعَ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّسَيَّرَةٍ﴾

إنهم يخشون الموت، ويريدون الحياة، ويتمنون - في حسرة مسكينة - لو كان الله قد أمهلهم بعض الوقت؛ ومد لهم - شيئاً - في المتاع بالحياة!

والقرآن يعالج هذه المشاعر في منابها؛ ويجلو غبش التصور لحقيقة الموت والأجل.

﴿قُلْ مَنْعَ الدُّنْيَا قَلِيلٌ...﴾

متاع الدنيا كله، والدنيا كلها. فما بال أيام، أو أسابيع، أو شهور، أو سنين؟ ما قيمة هذا الإمهال لأجل قصير إذا كان متاع الحياة الدنيا بطولها في جملته قليلاً؟! ما الذي يملكون تحقيقه من المتاع في أيام، أو أسابيع، أو شهور، أو سنين. ومتاع الدنيا كله والدنيا بطولها قليل؟!

﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى...﴾

فالدنيا - أولاً - ليست نهاية المطاف ولا نهاية الرحلة.. إنها مرحلة .. ووراءها الآخرة والمتاع فيها هو المتاع - فضلاً على أن المتاع فيها طويل كثير - فهي ﴿خَيْرٌ...﴾ ﴿خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى...﴾ وتذكر التقوى هنا والحشية والخوف في موضعها. التقوى لله. فهو الذي يُتَّقَى، وهو الذي يُحْشَى. وليس الناس.. الناس الذين سبق أن قال: إنهم يخشونهم كخشية الله - أو أشد خشية! - والذي يتقي الله لا يتقي الناس. والذي يعمر قلبه الخوف من الله لا يخاف أحداً. فماذا يملك له إذا كان الله لا يريد؟

﴿وَلَا تَظْلُمُونَ فَنِيلاً...﴾

فلا غبن، ولا ضرر، ولا بخس، إذا فاتهم شيء من متاع الدنيا فهناك الآخرة، وهناك الجزاء الأوفى؛ الذي لا يبقى معه ظلم ولا بخس في الحساب الختامي للدنيا والآخرة جميعاً! (١)

٢١- قال - تعالى -: ﴿فَقَتِّلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا﴾ (النساء: ٨٤).

قال الحافظ ابن كثير: «يأمر - تعالى - عبده ورسوله محمداً ﷺ بأن يباشر القتال بنفسه، ومن نكل عنه فلا عليه منه، ولهذا قال: ﴿لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾»

عن أبي إسحاق قال: سألت البراء بن عازب، عن الرجل يلقي مئة من العدو، فيقاتل، أيكون ممن قال الله فيه: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة: ١٩٥]؟ قال: قد قال الله - تعالى - لنبيه ﷺ: ﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١)</sup>.

وقوله: ﴿وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ﴾؛ أي: على القتال، ورغبهم فيه وشجّعهم عنده، كما قال لهم ﷺ يوم بدر، وهو يسوي الصفوف: «قوموا إلى جنة عرضها السماوات والأرض»<sup>(٢)</sup>.

وقد وردت أحاديث كثيرة في الترغيب في ذلك.

وقوله: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفَ بِأَسِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ أي: بتحريضك إياهم على القتال تنبعث همهم على مناجزة الأعداء، ومدافعتهم عن حوزة الإسلام وأهله، ومقاومتهم ومصابرتهم.

﴿وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا﴾؛ أي: هو قادر عليهم في الدنيا والآخرة، كما قال - تعالى -: ﴿ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآنْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ﴾ [محمد: ٤] الآية<sup>(٣)</sup>.

قمة التحضيض على القتال.. قمة التكليف الشخصي، الذي لا يُقعد الفرد عنه تبطئة ولا تخذيل، ولا خلل في الصف، ولا وعورة في الطريق، حيث يوجه الخطاب إلى الرسول ﷺ بأن يُقاتل - ولو كان وحيداً - ليس عليه إلا نفسه؛ مع تحريض المؤمنين، غير متوقف مضيه في الجهاد على استجابتهم أو عدم استجابتهم، ولو أن عدم استجابتهم جملة أمر لا يكون، ولكن وضع المسألة في هذا الوضع

(١) إسناده حسن: أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥٧٠٤/٣).

(٢) جزء من حديث طويل رواه مسلم (١٤٥) (١٩٠١)، وأحمد (١٣٦/٣)، (١٣٧) من حديث أنس بن

مالك، وهو عند أبي داود (٢٦١٨) مختصراً.

(٣) تفسير ابن كثير (١٧٨/٤)، (١٧٩)، (١٨١)، (١٨٢).

يدل على ضرورة إبراز هذا التكليف على هذا النحو، واستجاشة النفوس له هذه الاستجاشة، وكذلك يوحي إلى النفوس بالطمأنينة ورجاء النصر، فالله هو الذي يتولى المعركة، ﴿وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا﴾.

وتبرز الآية مدى المخاوف والمتاعب في التعرض لقتال المشركين يومذاك.. حتى ليكون أقصى ما يعلق الله به رجاء المؤمنين أن يتولى هو - سبحانه - كف بأس الذين كفروا، مع إبراز قوة الله - سبحانه - وأنه ﴿أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا﴾، وإيحاء هذه الكلمات واضح عن قوة بأس الذين كفروا يومذاك، ربما كان هذا بين «أحمد» و«الحنديق»، فهذه أخرج الأوقات التي مر بها المسلمون؛ بين المنافقين وكيد اليهود، وتحفز المشركين.

وتبرز الآية لنا حاجة النفس البشرية - وهي تُدفع إلى التكليف التي تشق عليها - إلى شدة الارتباط بالله، وشدة الطمأنينة إليه، وشدة الاستعانة به، وشدة الثقة بقدرته وقوته.. فكل وسائل التقوية غير هذه لا تُجدي حين يبلغ الخطر قمته. وهذه كلها حقائق يستخدمها المنهج الرباني، والله هو الذي خلق هذه النفوس، وهو الذي يعلم كيف تُزَيَّن، وكيف تُقَوَّى، وكيف تستجاش، وكيف تستجيب<sup>(١)</sup>.

ثم قال بعد هذه الآية: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِينًا﴾ [النساء: ٨٥]؛ فالذي يُشَجِّع ويَحْرُض ويعاون على القتال في سبيل الله يكون له نصيب من أجر هذه الدعوة وآثارها، والذي يبطئ ويثبط تكون له تبعة فيها وفي آثارها. وهذا عام في كل شفاعة خير أو شفاعة سوء.

٢٢- قال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [المائدة: ٣٥].

قال ابن جرير في تفسيره (١٤٦/٦، ١٤٧): «يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله فيما أخبرهم ووعدهم من الثواب وأوعد من العقاب ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾: أجيئوا الله فيما أمركم ونهاكم بالطاعة له في ذلك، وحققوا إيمانكم وتصديقكم ربكم ونبىكم بالصالح من أعمالكم.

﴿وَاتَّبِعُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾: اطلبوا القربة إليه بالعمل بما يرضيه، ويعني بالوسيلة: القربة.

والوسيلة: هي القربة في الأعمال، وهو قول ابن عباس، وأبي وائل، وعطاء، ومجاهد، والحسن، وعبدالله بن كثير، والسدي.

قال ابن زيد: ﴿وَاتَّبِعُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾: المحبة، قال: تحبوا إلى الله. ﴿وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾: «جاهدوا أيها المؤمنون أعدائي وأعداءكم. ﴿فِي سَبِيلِهِ﴾ يعني: في دينه وشريعته التي شرعها لعباده، وهي الإسلام. يقول: اتبعوا أنفسكم في قتالهم وحملهم على الدخول في الحنفية المسلمة. ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾: كيما تنجحوا؛ فتدركوا البقاء الدائم والخلود في جناته.

وقال ابن كثير: «وقوله: ﴿وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾؛ لما أمرهم بترك المحارم، وفعل الطاعات، أمرهم بقتال الأعداء من الكفار والمشركين، الخارجين عن الصراط المستقيم، والتاركين للدين القويم، ورغبتهم في ذلك بالذي أعده للمجاهدين في سبيله يوم القيامة، من الفلاح والسعادة العظيمة الخالدة المستمرة التي لا تبيد ولا تحول ولا تزول، في الغرف العالية الرفيعة الآمنة، الحسنة مناظرها، الطيبة مساكنها، التي من سكنها ينعم ولا يأس، ويحيى ولا يموت، لا تبلى ثيابه، ولا يفنى شبابه»<sup>(١)</sup>.

٢٣- قال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [الأنفال: ٢٤].

قال البخاري: ﴿أَسْتَجِيبُوا﴾: أجيبوا. ﴿لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾: لما يصلحكم. قال مجاهد في قوله: ﴿لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ قال: الحق.

عن عروة بن الزبير: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ أي: للحرب التي أعزكم الله - تعالى - بها بعد الذل، وقواكم بها بعد الضعف، ومنعكم من عدوكم بعد القهر منهم لكم.

ورجح الطبري في قوله: ﴿لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ أنه هو: الحق. وذلك أن ذلك إذا كان معناه كان داخلاً فيه الأمر بإجابتهم لقتال العدو والجهاد، والإجابة إذا دعاكم إلى حكم القرآن، وفي الإجابة إلى كل ذلك حياة المجيب، أما في الدنيا فيقال: الذكر الجميل، وذلك له فيه حياة، وأما في الآخرة فحياة الأبدان في الجنان والخلود فيها<sup>(١)</sup>.

٢٤- قال - تعالى -: ﴿وَقَتْلُهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ كَلُمُوا لِلَّهِ فَإِنْ آتَتْهُمُ فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٩﴾ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمْ نَعَمْ الْمَوَالِي رِيعَمَ النَّصِيرِ ﴿٣٠﴾﴾ [الأنفال: ٣٩، ٤٠].

عن نافع عن ابن عمر - رضي الله عنهما - أن رجلاً جاءه فقال: يا أبا عبد الرحمن، ألا تسمع ما ذكر الله في كتابه: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ الآية، فما يمنعك أن لا تقاتل كما ذكر الله في كتابه؟ فقال: يابن أخي، أعير بهذه الآية ولا أقاتل أحب إلي من أن أعير بالآية التي يقول الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ [النساء: ٩٣] إلى آخر الآية. قال: فإن الله - تعالى - يقول: ﴿وَقَتْلُهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾. قال ابن عمر: قد فعلنا على عهد رسول الله ﷺ إذ كان الإسلام قليلاً، وكان الرجل يُفتن في دينه، إما أن يقتلوه، وإما أن يوثقوه، حتى كثر الإسلام فلم تكن فتنة...<sup>(٢)</sup>.

(١) الطبري (١٤١/٩).

(٢) أخرجه البخاري، كتاب التفسير برقم (٤٦٥٠).

عن ابن عباس: ﴿وَقَنِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾؛ يعني: لا يكون شرك. وكذا قال أبو العالية، ومجاهد، والحسن، وقتادة، والربيع بن أنس، والسدي، ومقاتل بن حيان، وزيد بن أسلم.

وقوله: ﴿وَيَكُونُ الَّذِينَ كَلَّمَهُ اللَّهُ﴾: عن ابن عباس في هذه الآية، قال: يخلص التوحيد لله.

وقال عبدالرحمن بن زيد بن أسلم: ﴿وَيَكُونُ الَّذِينَ كَلَّمَهُ اللَّهُ﴾: لا يكون مع دينكم كفر.

وقوله: ﴿فَإِنْ أَنْهَوْا﴾؛ أي: بقتالكم عما هم فيه من الكفر، فكفّوا عنهم، وإن لم تعلموا بواطنهم.

وفي الصحيح أن رسول الله ﷺ، قال لأسماء لما علا ذلك الرجل بالسيف، فقال: لا إله إلا الله، فضربه فقتله، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ، فقال لأسماء: «أقتلته بعد ما قال: لا إله إلا الله؟ وكيف تصنع بلا إله إلا الله يوم القيامة؟» فقال: يا رسول الله؛ إنما قالها تعوذاً. قال: «هلا شققت عن قلبه؟» وجعل يقول ويكرر عليه «من لك بلا إله إلا الله يوم القيامة؟» قال أسماء: حتى تمنيت أنني لم أكن أسلمت إلا ذلك اليوم<sup>(١)</sup>.

وقوله: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَانَكُمْ نِعَمَ الْمَوْلَى وَنِعَمَ النَّصِيرِ﴾؛ أي: وإن استمروا على خلافكم ومحاربتكم، فاعلموا أن الله مولاكم وسيدكم وناصركم على أعدائكم، فنعم المولى ونعم النصير<sup>(٢)</sup>.

قال رباعي بن عامر رضي الله عنه: إن الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة رب العباد، ومن ظلم الأديان إلى عدل الإسلام، ومن ضيق الدنيا إلى سعة

(١) صحيح البخاري، كتاب المغازي (٤٢٦٩)، وصحيح مسلم، كتاب الإيمان برقم (٩٦).

(٢) تفسير ابن كثير (٧٦/٧، ٧٧، ٧٨).

الدنيا والآخرة.

جاء الإسلام لدفع الفتنة والأذى عن معتنقون هذا الدين، ويرجعون بعبوديتهم لله وحده، ويخرجون من العبودية للعبيد في جميع الصور والأشكال، جاء الإسلام لإزالة الشرك وعبودية البشر للبشر، وإزالة سلطان الطواغيت، وسلطانهم القاهر للأفراد حتى يدين العباد فقط لسلطان الله القاهر.

إن هذا الدين ليس نظرية يتعلمها الناس في كتاب للترف الذهني والتكاثر بالعلم والمعرفة، وليس كذلك عقيدة سلبية يعيش بها الناس بينهم وبين ربهم وكفى، وليس مجرد شعائر تعبدية يؤديها الناس لربهم فيما بينهم وبينه، وإنما هو دين أتى ليزيل حواجز الإدراك والرؤية بالتبليغ والبيان.. ويزيل حواجز الأوضاع المادية وسلطان الطواغيت بالجهاد؛ حتى يحرر الإنسان من العبودية لغير الله.

□ بُعِثَ النَّبِيُّ ﷺ بِأَرْبَعَةِ أَسْيَافٍ:

قال علي بن أبي طالب (عليه السلام): بعث النبي ﷺ بأربعة أسياف: سيف في المشركين من العرب، قال - تعالى -: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥] هكذا رواه مختصراً.

قال ابن كثير في تفسيره (١٥٠/٧): «وأظن أن السيف الثاني هو قتال أهل الكتاب؛ في قوله - تعالى -: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩].

والسيف الثالث: قتال المنافقين في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٧٣] الآية.

والرابع: قتال الباغين في قوله: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبَغَتْ حَتَّىٰ تَقَىٰ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الحجرات: ٩].

٢٥. قال - تعالى -: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَخْصِرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾﴾ [التوبة: ٥]  
هذه آية السيف.

قال ابن كثير: «اختلف المفسرون في المراد بالأشهر الحرم هاهنا، ما هي؟ فذهب ابن جرير إلى أنها المذكورة في قوله - تعالى -: ﴿مِنَهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكََ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ﴾ [التوبة: ٣٦] الآية. قاله أبو جعفر الباقر، ولكن قال ابن جرير: آخر الأشهر الحرم في حقهم المحرم. وهذا الذي ذهب إليه حكاه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وإليه ذهب الضحاك أيضاً، وفيه نظر.

والذي يظهر من حيث السياق ما ذهب إليه ابن عباس في رواية العوفي عنه، وبه قال مجاهد، وعمر بن شعيب، ومحمد بن إسحاق، وقتادة، والسدي، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم، أن المراد بها أشهر التسيير الأربعة المنصوص عليها في قوله: ﴿فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ [التوبة: ٢] (١). ثم قال: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ﴾؛ أي: إذا انقضت الأشهر الأربعة التي حرمت عليكم فيها قتالهم، وأجلناهم فيها، فحيثما وجدتموهم فاقتلوهم؛ لأن عود العهد على مذكور أولى من مقدر.

وقوله: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾؛ أي: من الأرض، وهذا عام، والمشهور تخصيصه بتحريم القتال في الحرم بقوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْتُلُوَكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ﴾ [البقرة: ١٩١].

(١) من يوم النحر إلى عشرين تَخْلَوْنَ من ربيع الآخر، وبعد ذلك يضع فيهم السيف حتى يدخلوا في الإسلام، وهذا فيمن كان له عهد، أما من ليس له عهد أَمَرَ الله نبيه ﷺ إذا أسلخ الحرم أن يضع السيف؛ يقتلهم حتى يدخلوا في الإسلام، قاله الضحاك بن مزاحم.

وقوله: ﴿وَحْذُوهُمْ﴾؛ أي: وأسروهم، إن شئتم قتلاً، وإن شئتم أسراً.  
 وقوله: ﴿وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾؛ أي: لا تكتفوا بمجرد  
 وجدانكم لهم، بل اقصدوهم بالحصار في معاقلهم وحصونهم، والرصد في طرقهم  
 ومسالكهم، حتى تضيقوا عليهم الواسع وتضطروهم إلى القتل أو الإسلام؛ ولهذا  
 قال: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ  
 رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٥].

وهذه الآية الكريمة هي آية السيف التي قال فيها الضحاك بن مزاحم: إنها  
 نسخت كل عهد بين النبي ﷺ وبين أحد من المشركين، وكل عهد وكل مدة.  
 وقال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية: لم يبق لأحد من المشركين عهد ولا  
 ذمة منذ نزلت براءة وانسلاخ الأشهر الحرم، ومدة من كان له عهد من المشركين -  
 قبل أن تنزل - أربعة أشهر من يوم أذن براءة إلى عشر من أول شهر ربيع الآخر.  
 وقال علي بن أبي طالب، عن ابن عباس في هذه الآية؛ قال: أمره الله - تعالى -  
 أن يضع السيف فيمن عاهد إن لم يدخلوا في الإسلام؛ ونقض ما كان سمى لهم  
 من العهد والميثاق وأذهب الشرط الأول<sup>(١)</sup>.

قال القرطبي: قوله - تعالى -: ﴿فَأَقْضُوا الشَّرْكَاءَ﴾ عام في كل مشرك، لكن  
 السنة خصت منه ما تقدم بيانه في سورة البقرة<sup>(٢)</sup> من امرأة وراهب وصبي  
 وغيرهم. وقال الله - تعالى - في أهل الكتاب: ﴿حَتَّى يَعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾<sup>(٣)</sup>. إلا أنه  
 يجوز أن يكون لفظ «المشركين» لا يتناول أهل الكتاب، ويقضي ذلك منع أخذ  
 الجزية من عبدة الأوثان وغيرهم.

واعلم أن مطلق قوله: ﴿فَأَقْضُوا الشَّرْكَاءَ﴾ يقتضي جواز قتلهم بأي وجه

(١) تفسير ابن كثير (١٤٧/٧، ١٤٨).

(٢) راجع: تفسير القرطبي (٣٤٨/٢)، الطبعة الثانية.

(٣) التوبة: ٢٩.

كان؛ إلا أن الأخبار وردت بالنهي عن المثلة. ومع هذا فيجوز أن يكون الصديق عليه السلام حين قتل أهل الردة بالإحراق بالنار، وبالحجارة وبالرمي من رءوس الجبال، والتنكيس في الآثار، تعلق بعموم الآية. وكذلك إحراق علي عليه السلام قوماً من أهل الردة يجوز أن يكون مَيْلاً إلى هذا المذهب، واعتماداً على عموم اللفظ، والله أعلم. قوله - تعالى -: ﴿حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ عام في كل موضع. وخص أبو حنيفة المسجد الحرام؛ ثم اختلفوا؛ فقال الحسين بن الفضل: نسخت هذه كل آية في القرآن فيها ذكر الإعراض والصبر على الأعداء.

وقال الضحاك، والسدي، وعطاء: هي منسوخة بقوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً﴾ [محمد: ٤]، وأنه لا يُقتل أسير صبراً، إما أن يُمنَّ عليه، وإما أن يفادى. وقال مجاهد وقتادة: بل هي ناسخة لقوله - تعالى -: ﴿فَأَمَّا مَنْ بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً﴾ [محمد: ٤]، وأنه لا يجوز في الأسارى من المشركين إلا القتل. وقال ابن زيد: الآيتان محكمتان. وهو الصحيح؛ لأن المنَّ والقتل والفداء لم يزل من حكم رسول الله صلى الله عليه وآله فيهم من أول حرب حاربهم، وهو يوم بدر. ﴿وَخَذُوهُمْ﴾ يدل عليه. والأخذ هو الأسر. والأسر إنما يكون للقتل، أو الفداء، أو المنَّ، على ما يراه الإمام. قوله - تعالى -: ﴿وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾ وفي هذا دليل على جواز اغتيالهم قبل الدعوة<sup>(١)</sup>.

□ ٢٦. يا ليت قومي يوَقِنون بكلام الله، فما بعد قول الله من أقوال: كأن القرآن يُعَنَى به غيرنا ولم ينزل إلينا.. كأنما لا نوقن بكلام ربنا وهو الفصل ليس بالهزل، وقد ضعننا يوم أن تركناه وبعدنا عنه، تاه منا الطريق يوم أعرضنا عنه، وهُتّا على الناس بهوان ديننا..

قد بين الله موقف المشركين من المسلمين فقال - تعالى -:

٢٦- ﴿أَشْتَرُوا بِعَاقِبَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩﴾ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ﴿١٠﴾﴾ [التوبة: ٩، ١٠].

قال ابن كثير في تفسيره (١٥٤/٧): «يقول - تعالى - ذمًا للمشركين وحثًا للمؤمنين على قتالهم: ﴿أَشْتَرُوا بِعَاقِبَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾؛ يعني: أنهم اعتاضوا عن اتباع آيات الله بما التهوا به من أمور الدنيا الخسيسة. ﴿فَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِهِ﴾؛ أي: منعوا المؤمنين من اتباع الحق ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أ. هـ. ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾

قال ابن جرير الطبري في تفسيره (٦١/١٠): «لا يتقي هؤلاء المشركون - الذين أمرتكم أيها المؤمنون بقتلهم حيث وجدتموهم - في قتل مؤمن لو قدروا عليه إلا ولا ذمّة. يقول: فلا تبقوا عليهم - أيها المؤمنون - كما لا يقون عليكم لو ظهروا عليكم. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾: المتجاوزون فيكم إلى ما ليس لهم بالظلم والاعتداء».

وقال - رحمه الله - (٥٩/١٠، ٦٠): «واختلف أهل التأويل في تأويل قوله: ﴿لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾؛ فقال بعضهم معناه: لا يرقبوا الله فيكم ولا عهدًا.

قال مجاهد: ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا﴾ قال: الله.

وعن أبي مجلز قال: مثل قوله: جبرائيل، ميكائيل، إسرافيل كأنه يقول: يضاف جبر، وميكاء، وإسراف إلى إيل. يقول: عبدالله، لا يرقبون في مؤمن إلا كأنه يقول: لا يرقبون الله.

وعن مجاهد: ﴿إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾: لا يرقبون الله ولا غيره.

وقال آخرون: الإل: القرابة.

ذكر من قال ذلك: عن علي عن ابن عباس قوله: ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا

ذِمَّةٌ ﴿١﴾ يقول: قرابة ولا عهدًا.

وقال قتادة: لا يرقبون فيكم إلَّا ولا ذمة قال: الإلُّ: الحلف، والذمة: العهد.

وقال آخرون: الإل هو العهد. عن مجاهد إلَّا قال: عهدًا.

قال ابن جرير (٦٠/١٠): «والإل اسم يشتمل على معان ثلاثة؛ وهي: العهد، والعقد، والحلف والقرابة. وهو - أيضًا - بمعنى الله، فإذا كانت الكلمة تشمل هذه المعاني الثلاثة ولم يكن الله خصًّا من ذلك معنى دون معنى فالصواب أن يعمَّ ذلك، كما عمَّ بها - جلُّ ثناءه - معانيها الثلاثة، فيقال: لا يرقبون في مؤمن الله ولا قرابة ولا عهدًا ولا ميثاقًا. ومن الدلالة على أنه يكون بمعنى القرابة.

أَفْسَدَ النَّاسَ خُلُوفٌ خَلَفُوا قَطَعُوا الْإِلَّ وَأَغْرَاقَ الرَّحِمِ  
وقول حسان بن ثابت:

لَعَمْرُكَ إِنَّ إِلَكَ مِنْ قَرْنِشٍ كِلَالِ السَّقْبِ مِنْ رَأْلِ النَّعَامِ<sup>(١)</sup>  
وأما معناه إذا كان بمعنى العهد فقول القائل:

إن قلوب المشركين تنغل بالحقد على المسلمين في كل زمان ومكان، وتأبى أن تقيم على عهد، فما بهم وفاء للمسلمين ولا ود.. من أجل الإسلام يعادونهم. «وهذا هو السبب الأصيل لهذا الحقد الدفين عليكم، وإضمار عدم الوفاء بعهودكم، والانطلاق في التنكيل بكم - لو قدروا - من كل تخرج ومن كل تدمم.. إنه الفسوق عن دين الله، والخروج عن هداه. فلقد آثروا على آيات الله التي جاءتهم ثمنا قليلاً من عرض هذه الحياة الدنيا، يستمسكون به ويخافون فوته. وقد كانوا يخافون أن يُضَيِّعَ عليهم الإسلام شيئاً من مصالحهم؛ أو أن يكلفهم شيئاً من أموالهم؛ فصدوا عن سبيل الله بسبب شرائئهم هذا الثمن القليل بآيات الله. صدوا أنفسهم وصدوا غيرهم «فسيجيء أنهم أئمة الكفر».. أما فعلهم هذا فهو الفعل

(١) السقب: ولد الناقة. والرأل: ولد النعام.

السيئ الذي يقرر الله سوءه الأصيل؛ ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾!..  
ثم إنهم لا يضمرّون هذا الحقد لأشخاصكم؛ ولا يتبعون تلك الخطئة المنكرة  
معكم بذواتكم.. إنهم يضطغنون الحقد لكل مؤمن؛ ويتبعون هذا المنكر مع كل  
مسلم.. إنهم يوجهون حقدهم وانتقامهم لهذه الصفة التي أنتم عليها؛ للإيمان  
ذاته.. كما هو المعهود في كل أعداء الصفوة الخالصة من أهل هذا الدين، على  
مدار التاريخ والقرون.. فكَذَلِكَ قَالَ السحرة لفرعون وهو يتوعدّهم بأشد أنواع  
التعذيب والتنكيل والتقتيل: ﴿وَمَا لَنُفِمْ مِنَّا إِلَّا أَنْتَ ءَمَنَّا بِرَبِّنَا لَمَّا  
جَاءَنَا﴾ [الأعراف: ١٢٦].. وكذلك قال رسول الله ﷺ لأهل الكتاب بتوجيه  
من ربه: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَتَّقُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَمَنَّا بِاللَّهِ﴾ [المائدة: ٥٩]؟  
وقال - سبحانه - عن أصحاب الأخدود الذين أحرقوا المؤمنين: ﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا  
أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ [البروج: ٨]. فالإيمان هو سبب النقمة، ومن  
ثم هم يضطغنون الحقد لكل مؤمن، ولا يراعون فيه عهداً، ولا يتذمّون من منكر؛  
﴿لَا يَرْفُؤُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾.

فصفة الاعتداء أصيلة فيهم.. تبدأ من نقطة كرههم للإيمان ذاته وصدودهم  
عنه؛ وتنتهي بالوقوف في وجهه؛ وتربصهم بالمؤمنين؛ وعدم مراعاتهم لعهد معهم  
ولا صلة، إذا هم ظهروا عليهم؛ وأمنوا بأسهم وقوتهم. وعندئذ يفعلون بهم  
الأفاعيل غير مراعين لعهد قائم. ولا متحرجين، ولا متذمّين من منكر يأتونه  
معهم.. وهم آمنون..!

إن المسلمين يواجهون أعداء يتربصون بهم؛ ولا يُقعد هؤلاء الأعداء عن الفتك  
بالمسلمين بلا شفقة ولا رحمة إلا عجزهم عن ذلك، لا يقعدهم عهد معقود. ولا  
ذمة مرعية، ولا تخرج من مذمة، ولا إبقاء على صلة.. ووراء هذا التقرير تاريخ  
طويل، يشهد كله بأن هذا هو الخط الأصيل الذي لا ينحرف إلا لطارئ زائل، ثم  
يعود فيأخذ طريقه المرسوم!

هذا التاريخ من الواقع العملي؛ بالإضافة إلى طبيعة المعركة المحتومة بين منهج الله الذي يُخرج الناس من العبودية للعباد ويردهم إلى عبادة الله وحده، وبين مناهج الجاهلية التي تُعَبِّد الناس للعبيد.. يواجهه المنهج الحركي الإسلامي بتوجيه من الله - سبحانه - بهذا الحسم الصريح: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَنُفِصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴿١٨﴾﴾.

فإما دخول فيما دخل فيه المسلمون، وتوبة عما مضى من الشرك والاعتداء. وعندئذ يصفح الإسلام والمسلمون عن كل ما لقوا من هؤلاء المشركين المعتدين؛ وتقوم الوشيجة على أساس العقيدة؛ ويصبح المسلمون الجدد إخواناً للمسلمين القدامى؛ ويسقط ذلك الماضي كله بمساءاته من الواقع ومن القلوب!

﴿وَنُفِصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾

فهذه الأحكام إنما يدركها ويدرك حكمتها الذين يعلمون، وهم المؤمنون. وإما نكث لما يبائعون عليه من الإيمان بعد الدخول فيه، وطعن في دين المسلمين. فهم إذن أئمة في الكفر، لا أيمان لهم ولا عهود. وعندئذ يكون القتال لهم؛ لعلهم حينئذ أن يثوبوا إلى الهدى.. كما سبق أن قلنا: إن قوة المعسكر المسلم وغلبته في الجهاد قد ترد قلوباً كثيرة إلى الصواب؛ وتريهم الحق الغالب فيعرفونه؛ ويعلمون أنه إنما غلب لأنه الحق؛ ولأن وراءه قوة الله؛ وأن رسول الله ﷺ صادق فيما أبلغهم من أن الله غالب هو ورسله. فيقودهم هذا كله إلى التوبة والهدى. لا كرهاً وقهراً، ولكن اقتناعاً بالقلب بعد رؤية واضحة للحق الغالب. كما وقع وكما يقع في كثير من الأحيان.

والتاريخ يشهد: ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾.

وبعد.. فما المدى الذي تعمل فيه هذه النصوص؟ ما المدى التاريخي والبيئي؟

أهي خاصة بأهل الجزيرة العربية في ذلك الزمان المحدود؟ أم أن لها أبعادًا أخرى في الزمان والمكان؟

إن هذه النصوص كانت تواجه الواقع في الجزيرة العربية بين المعسكر الإسلامي ومعسكرات المشركين. وما من شك أن الأحكام الواردة بها مقصود بها هذا الواقع، وأن المشركين المعنيين فيها هم مشركو الجزيرة.

هذا حق في ذاته.. ولكن ترى هذا هو المدى النهائي لهذه النصوص؟

إن علينا أن نتبع موقف المشركين - على مدى التاريخ - من المؤمنين؛ ليتكشف لنا المدى الحقيقي لهذه النصوص القرآنية، ولترى الموقف بكامله على مدار التاريخ.

فأما في الجزيرة العربية فلعل ذلك معلوم من أحداث السيرة المشهورة، ولعل في هذا الجزء من الظلال وحده ما يكفي لتصوير مواقف المشركين من هذا الدين وأهله منذ الأيام الأولى للدعوة في مكة حتى هذه الفترة التي تواجهها نصوص هذه السورة.

وحقيقة إن المعركة الطويلة الأمد لم تكن بين الإسلام والشرك بقدر ما كانت بين الإسلام وأهل الكتاب من اليهود والنصارى. ولكن هذا لا ينفي أن موقف المشركين من المسلمين كان دائمًا هو الذي تصوره آيات هذا المقطع من السورة:

﴿كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَىٰ قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٨﴾ أَشْتَرُوا بِعَاقِبَةِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩﴾ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ﴿١٠﴾﴾.

لقد كان هذا هو الموقف الدائم للمشركين وأهل الكتاب من المسلمين؛ فأما أهل الكتاب فندع الحديث عنهم إلى موعده في المقطع الثاني من السورة؛ وأما المشركون فقد كان هذا دأبهم من المسلمين على مدار التاريخ.

وإذا نحن اعتبرنا أن الإسلام لم يبدأ برسالة محمد ﷺ إنما ختم بهذه الرسالة. وأن موقف المشركين من كل رسول ومن كل رسالة من قبل إنما يمثل موقف الشرك من دين

الله على الإطلاق؛ فإن أبعاد المعركة تتراعى؛ ويتجلى الموقف على حقيقته؛ كما تصوره تلك النصوص القرآنية الخالدة، على مدار التاريخ البشري كله بلا استثناء!

ماذا صنع المشركون مع نوح، وهود، وصالح، وإبراهيم، وشعيب، وموسى، وعيسى - عليهم صلوات الله وسلامه - والمؤمنين بهم في زمانهم؟ ثم ماذا صنع المشركون مع محمد ﷺ والمؤمنين به كذلك؟ إنهم لم يرقبوا فيهم إلا ولا ذمة متى ظهروا عليهم وتمكنوا منهم.

وماذا صنع المشركون بالمسلمين أيام الغزو الثاني للشرك على أيدي التتار؟ ثم ما يصنع المشركون والملحدون اليوم بعد أربعة قرناً بالمسلمين في كل مكان؟.. إنهم لا يرقبون فيهم إلا ولا ذمة، كما يقرر النص القرآني الصادق الخالد.

عندما ظهر الوثنيون التتار على المسلمين في بغداد وقعت المأساة الدامية التي سجلتها الروايات التاريخية والتي نكتفي فيها بمقتطفات سريعة من تاريخ «البداية والنهاية» لابن كثير فيما رواه من أحداث عام ٦٥٦ هـ<sup>(١)</sup>: «ومالوا على البلد فقتلوا جميع من قدروا عليه من الرجال والنساء والولدان والمشايع والكهول والشبان. ودخل كثير من الناس في الآبار، وأماكن الحشوش، وقنى الوسخ، وكمنوا كذلك أياماً لا يظهرون. وكان الجماعة من الناس يجتمعون إلى الخانات، ويغلقون عليهم الأبواب، فتفتحها التتار، إما بالكسر وإما بالنار، ثم يدخلون عليهم، فيهربون منهم إلى أعالي الأمكنة، فيقتلونهم بالأسطحة، حتى تجري الميازيب من الدماء في الأزقة - فإننا لله وإننا إليه راجعون - كذلك في المساجد والجوامع والربط. ولم ينج منهم أحد سوى أهل الذمة من اليهود والنصارى ومن التجأ إليهم<sup>(٢)</sup> وإلى دار الوزير ابن

(١) البداية والنهاية، للحافظ ابن كثير، (ج/١٣).

(٢) ذلك أن اليهود والنصارى - من أهل الذمة - كانوا ممن كاتب التتار لغزو عاصمة الخلافة والقضاء على الإسلام والمسلمين فيها، ومن دلوا على عورات المدينة، وشاركوا مشاركة فعلية في هذه الكارثة، واستقبلوا التتار الوثنيين بالترحاب؛ ليقضوا لهم على المسلمين الذين أعطوهم ذمتهم ووفروا لهم الأمن والحماية!!

العلمي الرافضي، وطائفة من التجار أخذوا أمانًا بذلوا عليه أموالاً جزيلة حتى سلموا وسلمت أموالهم. وعادت بغداد بعد ما كانت آنس المدن كلها كأنها خراب، ليس فيها إلا القليل من الناس، وهم في خوف وجوع وذلة وقلة.

وقد اختلف الناس في كمية من قتل ببغداد من المسلمين في هذه الواقعة. فقيل: ثمان مئة ألف. وقيل: ألف ألف. وقيل: بلغت القتلى ألفي ألف نفس. فإن الله وإنا إليه راجعون، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. وكان دخولهم إلى بغداد في أواخر المحرم. وما زال السيف يقتل أهلها أربعين يومًا.. وكان قتل الخليفة المستعصم بالله أمير المؤمنين يوم الأربعاء رابع عشر صفر، وعفى قبره، وكان عمره يومئذ سنًا وأربعين سنة وأربعة أشهر. ومدة خلافته خمس عشرة سنة وثمانية أشهر وأيام. وقتل معه ولده الأكبر أبو العباس أحمد، وله خمس وعشرون سنة. ثم قتل ولده الأوسط أبو الفضل عبدالرحمن وله ثلاث وعشرون سنة، وأسر ولده الأصغر مبارك، وأسرت أخواته الثلاث: فاطمة، وخديجة، ومريم.

وقتل أستاذ دار الخلافة الشيخ محيي الدين يوسف ابن الشيخ أبي الفرج ابن الجوزي، وكان عدو الوزير، وقتل أولاده الثلاثة: عبدالله، وعبدالرحمن، وعبدالكريم، وأكابر الدولة واحدًا بعد واحد؛ منهم: الدويدار الصغير مجاهد الدين أيلك، وشهاب الدين سليمان شاه، وجماعة من أمراء السنة وأكابر البلد.. وكان الرجل يستدعى به من دار الخلافة من بني العباس، فيخرج بأولاده ونسائه، فيذهب إلى مقبرة الخلال، تجاه المنطرة، فيذبح كما تذبح الشاة، ويؤسر من يختارون من بناته وجواريه.. وقتل شيخ الشيوخ مؤدب الخليفة صدر الدين علي ابن النيار، وقتل الخطباء، والأئمة، وحملة القرآن. وتعطلت المساجد والجامعات والجمعات مدة شهور ببغداد.

ولما انقضى الأمر المقدر، وانقضت الأربعون يومًا، بقيت بغداد خاوية على عروشها، ليس بها أحد إلا الشاذ من الناس، والقتلى في الطرقات كأنها التلول،

وقد سقط عليهم المطر، فتغيرت صورهم، وأنتنت من جيفهم البلد، وتغير الهواء، فحصل بسببه الوباء الشديد حتى تعدى وسرى في الهواء إلى بلاد الشام، فمات خلق كثير من تغير الجو وفساد الريح، فاجتمع على الناس الغلاء، والوباء، والفناء، والطعن، والطاعون. فإنا لله وإنا إليه راجعون.

ولما نودي ببغداد بالأمان، خرج من تحت الأرض من كان بالمطامير والقنى والمقابر كأنهم الموتى إذا نبشوا من قبورهم؛ وقد أنكر بعضهم بعضاً، فلا يعرف الوالد ولده، ولا الأخ أخاه، وأخذهم الوباء الشديد؛ فتفانوا وتلاحقوا بمن سبقهم من القتلى.. إلخ إلخ.

#### □ وعبّاد البقر الوثنيون الهنود:

هذه صورة من الواقع التاريخي، حينما ظهر المشركون على المسلمين فلم يرقبوا فيهم إلا ولا ذمة. فهل كانت صورة تاريخية من الماضي البعيد الموغل في الظلمات، اختص بها التار في ذلك الزمان؟

كلا! إن الواقع التاريخي الحديث لا يختلف صورته عن هذه الصورة!.. إن ما وقع من الوثنيين الهنود عند انفصال باكستان لا يقل شناعة ولا بشاعة عما وقع من التتار في ذلك الزمان البعيد.. إن ثمانية ملايين من المهاجرين المسلمين من الهند - ممن أفزعته الهجمات البربرية المتوحشة على المسلمين الباقين في الهند، فأثروا الهجرة على البقاء - قد وصل منهم إلى أطراف باكستان ثلاثة ملايين فقط! أما الملايين الخمسة الباقية فقد قضوا بالطريق.. طلعت عليهم العصابات الهندية الوثنية المنظمة، المعروفة للدولة الهندية جيّداً، والتي يهيمن عليها ناس من الكبار في الحكومة الهندية، فذبحتهم كالخراف على طول الطريق، وتركت جثثهم نهباً للطير والوحش، بعد التمثيل بها ببشاعة منكورة، لا تقل - إن لم تزد - على ما صنعه التتار بالمسلمين من أهل بغداد!

أما المأساة البشعة المروعة المنظمة فكانت في ركاب القطار الذي نقل الموظفين

المسلمين في أنحاء الهند إلى باكستان، حيث تم الاتفاق على هجرة من يريد الهجرة من الموظفين المسلمين في دوائر الهند إلى باكستان، واجتمع في هذا القطار خمسون ألف موظف، ودخل القطار بالخمسين ألف موظف في نفق بين الحدود الهندية الباكستانية يسمى «مُر خير».. وخرج من الناحية الأخرى وليس به إلا أشلاء ممزقة متناثرة في القطار!.. لقد أوقفت العصابات الهندية الوثنية المدرية الموجهة القطار في النفق، ولم تسمح له بالمضي في طريقه إلا بعد أن تحول الخمسون ألف موظف إلى أشلاء ودماء! وصدق قول الله - سبحانه -: ﴿كَيفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾.

وما تزال هذه المذابح تتكرر في صور شتى.

#### □ والشيوخيون:

ثم ماذا فعل خلفاء التتار في الصين الشيوعية وروسيا الشيوعية بالمسلمين هناك؟.. لقد أبادوا من المسلمين - في خلال ربع قرن - ستة وعشرين مليوناً.. بمعدل مليون في السنة.. وما تزال عمليات الإبادة ماضية في الطريق.. ذلك غير وسائل التعذيب الجهنمية التي تقشعر لهولها الأبدان. وفي هذا العام وقع في القطاع الصيني من التركستان المسلمة ما يغطي على بشاعات التتار.. لقد جيء بأحد الزعماء المسلمين، فحفرت فله حفرة في الطريق العام، وكلف المسلمون تحت وطأة التعذيب والإرهاب، أن يأتوا بفضلاتهم الآدمية (التي تتسلمها الدولة من الأهالي جميعاً لتستخدمها في السماد مقابل ما تصرفه لهم من الطعام!!!) فيلقوها على الزعيم المسلم في حفرة.. وظلت العملية ثلاثة أيام والرجل يخنق في الحفرة على هذا النحو حتى مات!

كذلك فعلت يوغسلافيا الشيوعية بالمسلمين فيها حتى أبادت منهم مليوناً منذ الفترة التي صارت فيها شيوعية بعد الحرب العالمية الثانية إلى اليوم.

وما تزال عمليات الإبادة والتعذيب الوحشي - التي من أمثلتها البشعة إلقاء

المسلمين رجالاً ونساء في «مقارم» اللحوم التي تصنع لحوم «البولوييف» ليخرجوا من الناحية الأخرى عجينة من اللحم والعظام والدماء - ماضية إلى الآن!!! وما يجري في يوغسلافيا يجري في جميع الدول الشيوعية والوثنية.. الآن.. في هذا الزمان.. ويصدق قول الله - سبحانه -: ﴿كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾، ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾ (١١).

إنها لم تكن حالة طارئة ولا وقتية في الجزيرة العربية، ولم تكن حالة طارئة ولا وقتية في بغداد.. إنها الحالة الدائمة الطبيعية الحتمية؛ حيثما وجد مؤمنون يدينون بالعبودية لله وحده؛ ومشركون أو ملحدون يدينون بالعبودية لغير الله. في كل زمان وفي كل مكان.

ومن ثم فإن تلك النصوص - وإن كانت قد نزلت لمواجهة حالة واقعة في الجزيرة، وعنت بالفعل تقرير أحكام التعامل مع مشركي الجزيرة - إلا أنها أبعد مدى في الزمان والمكان؛ لأنها تواجه مثل هذه الحالة دائماً في كل زمان وفي كل مكان. والأمر في تنفيذها إنما يتعلق بالمقدرة على التنفيذ في مثل الحالة التي نفذت فيها في الجزيرة العربية، ولا يتعلق بأصل الحكم، ولا بأصل الموقف الذي لا يتبدل على الزمان» (١).

٢٧- قال - تعالى -: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ مِنَ الْمُسْكِرِينَ شَيْئاً فَأُولَئِكَ مَخْلُوفٌ بِغَيْرِ عَهْدٍ مِنْكُمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ فَتَنَّبَلُوا أَيْتَةً الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾ (١٢) [التوبة: ١٢].

قال ابن كثير (١٥٥/١٧): «وَإِنْ كُنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ مِنَ الْمُسْكِرِينَ شَيْئاً: هؤلاء المشركون الذين عاهدتموهم على مدة معينة. ﴿أَيْمَنَ بِهِمْ﴾؛ أي: عهودهم ومواثيقهم. ﴿وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ﴾؛ أي: عابوه وانتقصوه. ومن هاهنا أخذ قتل من سب الرسول - صلوات الله وسلامه عليه

، أو من طعن في دين الإسلام، أو ذكره بتنقُص، ولهذا قال: ﴿فَقَاتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ﴾؛ أي: يرجعون عما هم فيه من الكفر والعناد والضلال.

وقد قال قتادة وغيره: أئمة الكفر: كأبي جهل، وعتبة، وشيبة، وأمّية بن خلف، وعدّد رجالاً.

وعن حذيفة أنه قال: ما قُوتِلَ أهل هذه الآية بعد. والصحيح أن الآية عامة، وإن كان سبب نزولها مشركي قريش، فهي عامة لهم ولغيرهم. والله أعلم.

وعن عبدالرحمن بن جبير بن نفيّر: أنه كان في عهد أبي بكر رضي الله عنه إلى الناس حين وجههم إلى الشام، قال: إنكم ستجدون قومًا مُحَوَّفَةً رعو سهم، فاضربوا معاهد الشيطان منهم بالسيوف، فوالله لأن أقتل رجلاً منهم أحب إليّ من أن أقتل سبعين من غيرهم، وذلك بأن الله يقول: ﴿فَقَاتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ﴾<sup>(١)</sup>.

قال القرطبي: قوله: ﴿وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ﴾؛ أي: بالاستنقاص والحزب وغير ذلك مما يفعله المشرك.

استدل بعض العلماء بهذه الآية على وجوب قتل كل من طعن في الدين إذ هو كافر، والطعن أن يُنسب إليه ما لا يليق به، أو يعترض بالاستخفاف على ما هو من الدين؛ لما ثبت من الدليل القطعي على صحة أصوله واستقامة فروعه. وقال ابن المنذر: أجمع عامة أهل العلم على أن من سب النبي صلّى الله عليه وآله عليه القتل. ومن قال ذلك مالك، والليث، وأحمد، وإسحاق، وهو مذهب الشافعي.

رُوي أن رجلاً قال في مجلس عليّ: ما قُتِلَ كعب بن الأشرف إلا غدرًا؛ فأمر عليّ بضرب عنقه. وقاله آخر في مجلس معاوية فقام محمد بن مسلمة فقال: أُثقال هذا في مجلس وتسكت! والله لا أساكنك تحت سقف أبدًا، ولئن خلوت به

(١) تفسير ابن كثير (١٥٥/٧).

لأُقتلته.

قال علماؤنا: هذا يُقتل ولا يستتاب إن نسب الغدر للنبي ﷺ، وهو الذي فهمه عليٌّ ومحمد بن مسلمة - رضوان الله عليهما - من قائل ذلك؛ لأن ذلك زندقة. فأما إن نسبته للمباشرين لقتله بحيث يقول: إنهم أمَّنوه ثم غدروه لكانت هذه النسبة كذباً محضاً؛ فإنه ليس في كلامهم معه ما يدل على أنهم أمَّنوه ولا صرَّحوا له بذلك، ولو فعلوا ذلك لما كان أماناً؛ لأن النبي ﷺ إنما وجههم لقتله لا لتأمينه، وأذن لمحمد بن مسلمة في أن يقول. وعلى هذا فيكون في قتل من نسب ذلك لهم نظرٌ وترددٌ. وسببه هل يلزم من نسبة الغدر لهم نسبته للنبي ﷺ، لأنه قد صوّب فعلهم ورضي به، فيلزم منه أنه قد رضي بالغدر، ومن صرَّح بذلك قُتِل؟ أو يلزم من نسبة الغدر لهم نسبته للنبي ﷺ فلا يُقتل؟ ولهذا قلنا: لا يُقتل، فلا بد من تنكيل ذلك القائل وعقوبته بالسجن، والضرب الشديد، والإهانة العظيمة.

فأما الذمي إذا طعن في الدين انتقض عهده في المشهور من مذهب مالك؛ لقوله: ﴿وَإِنْ كَفَرُوا أَيْمَنَهُمْ﴾ الآية. فأمر بقتلهم وقتالهم، وهو مذهب الشافعي - رحمه الله ..

وإذا حارب الذمي نُقض عهده.

أكثر العلماء على أن من سبَّ النبي ﷺ من أهل الذمة، أو عرَّض، أو استخفَّ بقدره، أو وصفه بغير الوجه الذي كفر به فإنه يُقتل، فإنما لم نعطه الذمة والعهد على هذا.

واستدل عليه بعضهم بأمره ﷺ بقتل كعب بن الأشرف وكان معاهداً.

قوله - تعالى -: ﴿فَقَاتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ﴾.

﴿أَيْمَةَ﴾: جمع إمام، والمراد صناديد قريش - في قول بعض العلماء؛ كأبي جهل، وعتبة، وشيبة، وأمّية بن خلف، وهذا بعيد؛ فإن الآية في «سورة براءة» وحين نزلت وقرئت على الناس كان الله قد استأصل شأفة قريش، فلم يبق إلا

مسلم أو مسالم، فيحتمل أن يكون المراد ﴿فَقَبِلُوا آيَمَةَ الْكُفْرِ﴾؛ أي: من أقدم على نكث العهد والطعن في الدين يكون أصلاً ورأساً في الكفر، فهو من أئمة الكفر على هذا، ويحتمل أن يعني به المقدمون والرؤساء منهم، وأن قتالهم قتال لأتباعهم، وأنهم لا حرمة لهم. والأصل: أئمة؛ كمثل وأمثلة، ثم أدغمت الميم في الميم، وقُلبت الحركة على الهمزة، فاجتمعت همزتان، فأبدلت من الثانية ياء. وقرأ ابن عامر: ﴿لَا إِيمَانَ لَهُمْ﴾ بكسر الهمزة؛ من الإيمان؛ أي: لا إسلام لهم. ﴿لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾؛ أي: عن كفرهم وباطلهم وأذيتهم للمسلمين، وذلك يقتضي أن يكون الغرض من قتالهم دفع ضررهم؛ لينتھوا عن مقاتلتنا، ويدخلوا في ديننا<sup>(١)</sup>.

٢٨- قال - تعالى -: ﴿أَلَا تَقْبَلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا آيَمَنَهُمْ وَهُمْ بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَخْشَوْنَهُمْ فَاَللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٧٢﴾﴾ [التوبة: ١٣].

قال ابن كثير: «وهذا - أيضاً - تهيج وتحضيض وإغراء على قتال المشركين الناكثين لأيمانهم، الذين هموا بإخراج الرسول من مكة، كما قال - تعالى -: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ﴿٣٠﴾﴾ [الأنفال: ٣٠]، وقال - تعالى -: ﴿يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ﴾ [المتحنة: ١] الآية

وقال - تعالى -: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبِثُونَ خِلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٧٦﴾﴾ [الإسراء: ٧٦].

وقوله: ﴿وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾؛ قيل: المراد بذلك يوم «بدر» حين خرجوا لنصر عيرهم، فلما نجت وعلموا بذلك استمروا على وجوههم؛ طلباً

(١) تفسير القرطبي (٤/٢٩٢٠، ٢٩٢١، ٢٩٢٢، ٢٩٢٣، ٢٩٢٤).

للقتال؛ بغيًا وتكبرًا.

وقيل: المراد نقضهم العهد وقتالهم مع حلفائهم بني بكر لخزاعة (أحلاف رسول الله ﷺ)، حتى سار إليهم رسول الله ﷺ عام الفتح، وكان ما كان، ولله الحمد والمنة<sup>(١)</sup>.

قال القرطبي: «قوله - تعالى -: ﴿أَلَا تَقْدِرُونَ قَوْمًا نَّكَثُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ توبيخ، وفيه معنى التحضيض.

﴿فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ﴾؛ أي: تخافوا عقابه في ترك قتالهم، من أن تخافوا أن ينالكم في قتالهم مكروه<sup>(٢)</sup>.

٢٩. قال - تعالى -: ﴿فَتَلَوْتُمْ بِعِذَّةِ اللَّهِ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيَصْرِكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ۖ وَيَذْهَبُ غِيْظُ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝١٥﴾ [التوبة: ١٤، ١٥].

قال ابن جرير في تفسيره (٦٤/١٠): «يقول - تعالى ذكره -: قاتلوا أيها المؤمنون بالله ورسوله هؤلاء المشركين الذين نكثوا أيمانهم ونقضوا عهودهم بينكم وبينهم وأخرجوا رسول الله ﷺ من بين أظهرهم؛ ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ﴾؛ يقول: يقتلهم الله بأيديكم. ﴿وَيُخْزِيهِمْ﴾ يقول: ويدلهم بالأسر والقهر. ﴿وَيَصْرِكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ فيعطيكُم الظفر عليهم والغلبة. ﴿وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾؛ يقول: ويرى داء صدور قوم مؤمنين بالله ورسوله بقتل هؤلاء المشركين بأيديكم وإذلالكم وقهركم إياهم، وذلك الداء هو ما كان في قلوبهم عليهم من الموجدة بما كانوا ينالونهم به من الأذى والمكروه». اهـ.

وقال الحافظ ابن كثير (١٥٦/٧): «قال - تعالى - عزيمة على المؤمنين، وبيانًا لحكمته فيما شرع لهم من الجهاد مع قدرته على إهلاك الأعداء بأمر من عنده:

(١) تفسير ابن كثير (١٥٦/٧).

(٢) القرطبي (٢٩٢٥/٤).

﴿قَتَلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصَرِّكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ (١٤)، وهذا عام في المؤمنين كلهم.

وقال مجاهد، وعكرمة، والسدي في هذه الآية: ﴿وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾؛ يعني: خزاعة.

﴿قَتَلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصَرِّكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ (١٤) وَيَذْهَبُ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ.

قاتلوهم يجعلكم الله ستار قدرته، وأداة مشيئته، فيعذبهم بأيديكم، ويخزهم بالهزيمة وهم يتخايلون بالقوة، وينصركم عليهم، ويشف صدور جماعة من المؤمنين ممن آذاهم وشردهم المشركون. يَشْفِيهَا من غيظها المكظوم، بانتصار الحق كاملاً، وهزيمة الباطل، وتشريد المبطلين.

وليس هذا وحده، ولكن خيراً آخر يُنتظر، وثواباً آخر يُنال: ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾.

فانتصار المسلمين قد يرد بعض المشركين إلى الإيمان، ويفتح بصيرتهم على الهدى حين يرون المسلمين يُنصرون، ويحسنون أن قوة غير قوة البشر تؤيدهم، ويرون آثار الإيمان في مواقفهم - وهذا ما كان فعلاً - وعندئذ ينال المسلمون المجاهدون أجر جهادهم، وأجر هداية الضالين بأيديهم؛ وينال الإسلام قوة جديدة تضاف إلى قوته بهؤلاء المهتدين التائبين.

﴿وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ﴾؛ عليم بالعواقب الخبوءة وراء المقدمات. حكيم يقدر نتائج الأعمال والحركات.

إن بروز قوة الإسلام وتقريرها؛ ليستهوي قلوباً كثيرة تصد عن الإسلام الضعيف، أو الإسلام المجهول القوة والنفوذ. وإن الدعوة إلى الإسلام لتختصر نصف الطريق حين تكون الجماعة المسلمة بادية القوة، مرهوبة الجانب، عزيزة الجانب.

على أن الله - سبحانه - وهو يربي الجماعة المسلمة بالمنهج القرآني الفريد لم يكن يعدها - وهي في مكة قلة قليلة مستضعفة مطاردة - إلا وعدًا واحدًا؛ هو الجنة. ولم يكن يأمرها إلا أمرًا واحدًا؛ هو الصبر.. فلما أن صبرت وطلبت الجنة وحدها دون الغلب، آتاه الله النصر؛ وجعل يحرضها عليه ويشفي صدورها به. ذلك أن الغلب والنصر عندئذ لم يكن لها، ولكن لدينه وكلمته، وإن هي إلا ستار لقدرته<sup>(١)</sup>.

٣٠. قال - تعالى -: ﴿فَقَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩].

قال الحافظ ابن كثير في تفسيره (١٧٥/٧ - ١٧٧): «وهذه الآية الكريمة نزلت أول الأمر بقتال أهل الكتاب بعد ما تمهدت أمور المشركين ودخل الناس في دين الله أفواجًا، فلما استقرت جزيرة العرب، أمر الله رسوله بقتال أهل الكتابين، اليهود والنصارى، وكان ذلك في سنة تسع؛ ولهذا تجهز رسول الله ﷺ لقتال الروم، ودعا الناس إلى ذلك، وأظهره لهم، وبعث إلى أحياء العرب حول المدينة فندبهم، فأوعبوا<sup>(٢)</sup> معه، واجتمع من المقاتلة نحو من ثلاثين ألفًا، وتخلّف بعض الناس من أهل المدينة ومن حولها من المنافقين وغيرهم، وكان ذلك في عام جذب ووقت قيظ وحرّ، وخرج رسول الله ﷺ يريد الشام، لقتال الروم، فبلغ «تبوك»، فنزل بها وأقام على مائها قريبًا من عشرين يومًا، ثم استخار الله في الرجوع، فرجع عامه ذلك؛ لضيق الحال وضعف الناس.

وقد استدل بهذه الآية الكريمة من يرى أنه لا تؤخذ الجزية إلا من أهل الكتاب أو من أشبههم كالمجوس، كما صحّ فيهم الحديث أن رسول الله ﷺ أخذها من مجوس هجر، وهذا مذهب الشافعي، وأحمد في المشهور عنه. وقال أبو حنيفة -

(١) الظلال (١٦١٢/٣).

(٢) أوعب القوم: خرجوا جميعًا.

رحمه الله :- بل تُؤخذ من جميع الأعاجم، سواءً كانوا من أهل الكتاب أو من المشركين، ولا تُؤخذ من العرب إلا من أهل الكتاب.

وقال الإمام مالك: بل يجوز أن تُضرب الجزية على جميع الكفار، من كتابي، ومجوس، ووثني، وغير ذلك.

وقوله: ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾؛ أي: إن لم يسلموا. ﴿عَنْ يَدٍ﴾؛ أي: عن قهر لهم وغلبة. ﴿وَهُمْ صَغِيرُونَ﴾؛ أي: ذليلون حقيرون مهانون، فلهذا لا يجوز إغزاز أهل الذمة ولا رفعهم على المسلمين، بل هم أذلاء صغرة أشقياء، كما جاء في «صحيح مسلم» عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا تبدءوا اليهود والنصارى بالسلام، وإذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطروه إلى أضيقه»<sup>(١)</sup>؛ ولهذا اشترط عليهم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه تلك الشروط المعروفة في إذلالهم وتصغيرهم وتحقيرهم، وذلك مما رواه الأئمة الحفاظ من رواية عبدالرحمن بن غنم الأشعري قال: كتبت لعمر بن الخطاب رضي الله عنه حين صالح نصارى من أهل الشام: «بسم الله الرحمن الرحيم، هذا كتاب لعبد الله عمر أمير المؤمنين من نصارى مدينة كذا وكذا، إنكم لما قدمتم علينا سألناكم الأمان لأنفسنا وذرائنا وأموالنا وأهل ملتنا، وشرطنا لكم على أنفسنا ألا نحدث في مدينتنا ولا فيما حولها ديرًا، ولا كنيسة، ولا قلاية»<sup>(٢)</sup>، ولا صومعة راهب، ولا نجدد ما خرب منها، ولا نحبي منها ما كان خططا<sup>(٣)</sup> للمسلمين، وألا نمنع كنائسنا أن ينزلها أحد من المسلمين في ليل ولا نهار، وأن نوسّع أبوابها للمارة وابن السبيل، وأن ننزل من مرّ بنا من المسلمين ثلاثة أيام نطعمهم، ولا نؤوي في كنائسنا ولا منازلنا جاسوسًا، ولا نكتم

(١) صحيح مسلم، كتاب السلام (٢١٦٧/٣).

(٢) القلية: كالصومعة، هكذا وردت، واسمها عند النصارى: القلاية، وهو تعريب كالأداة؛ وهي: من بيوت عبادتهم.

(٣) الخطيط: جمع خطّة؛ وهي: الأرض يخطها الإنسان لنفسه، بأن يُعلّم عليها علامة ويخطّ عليها خطًّا؛ ليعلم أنه قد احتازها.

غشًا للمسلمين، ولا نعلم أولادنا القرآن، ولا نظهر شركًا، ولا ندعو إليه أحدًا، ولا نمنع أحدًا من ذوي قرابتنا الدخول في الإسلام إن أرادوه، وأن نوقر المسلمين، وأن نقوم لهم من مجالسنا إن أرادوا الجلوس، ولا نتشبه بهم في شيء من ملابسهم في قلنسوة، ولا عمامة، ولا نعلين، ولا فزق شعر، ولا نتكلم بكلامهم، ولا نكتني بكناهم، ولا نركب السروج، ولا نتقلد السيوف، ولا نتخذ شيئًا من السلاح ولا نحمله معنا، ولا ننقش خواتمنا بالعربية، ولا نبيع الخمر، وأن نجزّ مقادير رؤسنا، وأن نلزم زيننا حيثما كنا، وأن نشد الزناير على أوساطنا، وألا نظهر الصليب على كنائسنا، وألا نُظهر ضُلبًا ولا كتبنا في شيء من طرق المسلمين ولا أسواقهم، ولا نضرب نواقيسنا في كنائسنا إلا ضربًا خفيفًا، وألا نرفع أصواتنا بالقراءة في كنائسنا في شيء من حضرة المسلمين، ولا نخرج سعانين<sup>(١)</sup> ولا باعوثا<sup>(٢)</sup>، ولا نرفع أصواتنا مع موتانا، ولا نظهر النيران معهم في شيء من طرق المسلمين ولا أسواقهم، ولا نجاورهم بموتانا، ولا نتخذ من الرقيق ما جرى عليه سهام المسلمين، وأن نرشد المسلمين، ولا نطلع عليهم في منازلهم.

قال: فلما أتيت عمر بالكتاب زاد فيه: ولا نضرب أحدًا من المسلمين، وشرطنا لكم ذلك على أنفسنا وأهل ملتنا، وقبلنا عليه الأمان، فإن نحن خالفنا في شيء مما شرطناه لكم، ووظفنا على أنفسنا فلا ذمة لنا، وقد حلّ لكم منا ما يحل من أهل المعاندة والشقاق<sup>(٣)</sup>.

قال القرطبي: «أمر - سبحانه وتعالى - بمقاتلة جميع الكفار لإصفاقهم على هذا الوصف، وخصّ أهل الكتاب بالذكر؛ إكرامًا لكتابتهم، ولكونهم عالمين بالتوحيد والرسول والشرائع والملل، وخصوصًا ذكر محمد ﷺ وملته وأمته. فلما أنكره

(١) سعانين: عيد للنصارى معروف، قبل عيدهم الكبير بأسبوع.

(٢) الباعوث للنصارى: كالاستسقاء للمسلمين، وهو اسم سرياني.

(٣) مختصر تفسير ابن كثير (١٧٦/٢، ١٧٧).

تأكدت عليهم الحجة وعظمت منهم الجريمة، فنبه على محلهم، ثم جعل للقتال غاية، وهي إعطاء الجزية بدلاً عن القتل. وهو الصحيح.

قال ابن العربي: سمعت أبا الوفاء علي بن عقيب في مجلس النظر يتلوها ويحتج بها، فقال: ﴿فَتِلُوا﴾ وذلك أمر بالعقوبة، ثم قال: ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وذلك بيان للذنب الذي أوجب العقوبة، وقوله: ﴿وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ تأكيد للذنب في جانب الاعتقاد، ثم قال: ﴿وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ زيادة للذنب مع مخالفة الأعمال، ثم قال: ﴿وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ﴾ إشارة إلى تأكيد المعصية بالانحراف والمعادنة والأنفة عن الاستسلام. ثم قال: ﴿مَنْ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ تأكيد للحجة؛ لأنهم كانوا يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل، ثم قال: ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ﴾ فبين الغاية التي تمتد إليها العقوبة، وبين البديل الذي ترتفع به.

■ وقد اختلف العلماء فيمن تؤخذ منه الجزية، فقال الشافعي - رحمه الله -: لا تقبل الجزية إلا من أهل الكتاب خاصة، عرباً كانوا أو عجماء؛ لهذه الآية؛ فإنهم هم الذين خصوا بالذكر فتوجه الحكم إليهم دون من سواهم؛ لقوله عَلَيْكُمْ: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ ولم يقل: حتى يعطوا الجزية، كما قال في أهل الكتاب. وقال: وتقبل من المجوس بالسنة؛ وبه قال أحمد، وأبو ثور، وهو مذهب الثوري، وأبي حنيفة وأصحابه.

وقال الأوزاعي: تؤخذ الجزية من كل عابد وثن أو نار أو جاحد أو مكذب. وكذلك مذهب مالك؛ فإنه رأى أن الجزية تؤخذ من جميع أجناس الشرك والجدد، عربياً أو أعجمياً، تغليظاً أو قرشياً، كائناً من كان إلا المرتد. وأما المجوس فقال ابن المنذر: لا أعلم خلافاً أن الجزية تؤخذ منهم.

وفي «الموطأ»: مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه أن عمر بن الخطاب ذكر أمر المجوس فقال: ما أدري كيف أصنع في أمرهم؟ فقال عبدالرحمن بن عوف: أشهد

لسمعت رسول الله ﷺ يقول: «سُتُوا بهم سُنَّةُ أَهْلِ الْكِتَابِ». قال أبو عمر: يعني في الجزية خاصة.

■ إجماع من العلماء على أن الجزية إنما توضع على جماجم الرجال الأحرار البالغين، وهم الذين يُقاتلون دون النساء والذرية والعبيد والمجانين المغلوبين على عقولهم والشيخ الفاني، واختلف في الرهبان، فروى ابن وهب عن مالك أنها لا تؤخذ منهم.

قال مطرف وابن الماجشون: هذا إذا لم يترهب بعد فرضها، فإن فُرِضَتْ ثم ترهب لم يُسقطها ترهبه.

### ■ وقد اختلف العلماء في مقدار الجزية.

فقال عطاء بن أبي رباح لا توقيت فيها، وإنما هو على ما صولحوا عليه، وكذلك قال يحيى بن آدم وأبو عبيد والطبري؛ إلا أن الطبري قال: أقله دينار لأكثره لا حد له. واحتجوا بما رواه أهل الصحيح عن عمرو بن عوف أن رسول الله ﷺ صالح أهل البحرين على الجزية. وقال الشافعي: دينار على الغني والفقير من الأحرار البالغين، لا يُنقص منه شيء، واحتج بما رواه أبو داود وغيره عن معاذ: أن رسول الله ﷺ بعثه إلى اليمن، وأمره أن يأخذ من كل حالم دينارًا في الجزية. قال الشافعي: وهو المبيّن عن الله - تَعَالَى - مراده، وهو قول أبي ثور. قال الشافعي: وإن صولحوا على أكثر من دينار جاز، وقال مالك: إنها أربعة دنانير على أهل الذهب، وأربعون درهماً على أهل الورق، الغني والفقير سواء.

قوله - تَعَالَى -: ﴿عَنْ يَدٍ﴾؛ قال ابن عباس: يدفعها بنفسه غير مستنيب فيها أحدًا.

وقال سلمان: مذمومين. وقال قتادة: عن قهر، وقال عكرمة: يدفعها وهو قائم والآخذ جالس؛ وقاله سعيد بن جبیر.

عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «اليد العليا خير من اليد السفلى،

واليد العليا هي المنفقة، واليد السفلى هي السائلة<sup>(١)</sup>، فجعل يد المعطي في الصدقة عليا، وجعل يد المعطي في الجزية سفلى. ويد الآخذ عليا؛ ذلك بأنه الرافع الخافض، يرفع من يشاء، ويخفض من يشاء، لا إله غيره<sup>(٢)</sup>.

□ يا ليت قومي يعلمون:

إن المراجعة الموضوعية للتقريرات القرآنية - المكية والمدنية - عن أهل الكتاب، تظهر بجلاء موقف الإسلام إلى عقائد أهل الكتاب التي جاء الإسلام فوجدهم عليها، وانحرفا وبطلانهم وكفرهم بدين الله الصحيح - حتى بما أنزل عليهم منه، وبالنصيب الذي أوتوه من قبل، حتى لا يدع مدع ويفتري كذبات مفترى أن الإسلام يدعو إلى احترام الأديان، ويعني بها الأديان الموجودة الآن؛ أي: المحرفة، أما قبل التحريف فهو دين واحد، وهو الإسلام.

لقد حكم الله بكفرهم وتحريفهم، وهذا معلوم من الدين بالضرورة لا ينكره إلا خارج من ملة الإسلام.

قال - تعالى -: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُوكَ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَيْسِيْنَ وَرَهَبَانَا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝٨٢﴾ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ۝٨٣﴾ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَن يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ۝٨٤﴾ فَأَثْبَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّتِ تَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ۝٨٥﴾ [المائدة: ٨٢ - ٨٥].

وهذه الآيات نزلت في النجاشي ومن معه بعد إسلامه وإسلامهم. فيأتي الدجالون من علماء السوء ويجعلونها في مديح النصارى، وهذا تحريف بين لكلام

(١) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم، وأبو داود، والنسائي عن أبي هريرة.

(٢) تفسير القرطبي (٢٩٤٨/٤ - ٢٩٥٤) مُلَحَّصًا.

الله.

وقال - تعالى :- ﴿وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝١٣﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوا هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝١٤﴾ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ إِلِيمٍ ۝١٥﴾ [الزخرف: ٦٣-٦٥].

وقال - تعالى :- ﴿وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكُتُبَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٌ ۝١٦﴾ [الشورى: ١٤].

وقال - تعالى :- ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَاللَّذَّارِ الْأَخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَنْقُضُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝١٦٩﴾ [الأعراف: ١٦٩].

وتضمن القرآن المدني الكلمة الأخيرة في حقيقة ما عليه أهل الكتاب، كما حكى عنهم أشنع الوسائل وأبشع الطرق في حرب هذا الدين وأهله في قطاعات طويلة من سور: البقرة، وآل عمران، والنساء، والمائدة، وغيرها.

قال - تعالى :- ﴿أَفَنظَمُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝٧٥﴾ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝٧٦﴾ أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۝٧٧﴾ وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ۝٧٨﴾ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِّمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُونَ ۝٧٩﴾ [البقرة: ٧٥-٧٩].

وقال - تعالى :- ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَفَقَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ  
وَوَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا  
تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴿٨٧﴾ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ  
لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ  
مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَّا  
عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾ يَسْمَا أَشْرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ  
أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ  
فَبَاءُوا بِعَصَابِ عَلَى عَصَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِيتٌ ﴿٩٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا  
بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَوْحٌ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا  
لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾﴾

[البقرة: ٨٧ - ٩١].

وقال - تعالى :- ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَفَقَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ  
وَوَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا  
تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴿٨٧﴾ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ  
لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ  
مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَّا  
عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾ يَسْمَا أَشْرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ  
أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ  
فَبَاءُوا بِعَصَابِ عَلَى عَصَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِيتٌ ﴿٩٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا  
بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَوْحٌ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا  
لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾﴾ [آل

عمران: ٩٨، ٩٩].

وقال - تعالى :- ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ

بِالْحَبِيبِ وَالطَّاعُونَ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴿٥١﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ نَجِدَ لَهُم نَصِيرًا ﴿٥٢﴾ [النساء: ٥١، ٥٢].

وقال - تعالى -: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۖ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِيْٓ اِسْرَءِيْلَ اَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّيْ وَرَبَّكُمْ ۖ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِيْنَ مِنۡ اَنْصَارٍ ۖ﴾ (٧١) ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَٰهٍ إِلَّا إِلَٰهٌ وَاحِدٌ وَإِن لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٧٢) ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (٧٤) ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَاكُلَانِ مِنَ الطَّعَامِ ۖ أَنْظِرْ كَيْفَ بُيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظِرْ أَبْصَارَهُمْ أَفَلَا يَتُوبُونَ﴾ (٧٥) [المائدة: ٧٢-٧٥].

إن الله - سبحانه - يقرّر طبيعة موقف أهل الكتاب من المسلمين في عدة مواضع من كتابه الكريم. وهو - سبحانه - تارة يتحدث عنهم وحدهم، وتارة يتحدث عنهم مع الذين كفروا من المشركين؛ باعتبار أن هناك وحدة هدف - تجاه الإسلام والمسلمين - تجمع الذين كفروا من أهل الكتاب والذين كفروا من المشركين. وتارة يتحدث عن مواقف واقعية لهم تكشف عن وحدة الهدف ووحدة التجمع الحركي لمواجهة الإسلام والمسلمين.. والنصوص التي تقرّر هذه الحقائق من الوضوح والجزم بحيث لا تحتاج منا إلى تعليق؛ وهذه نماذج منها:

● قال - تعالى -: ﴿مَا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنَّ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [البقرة: ١٠٥].

■ وقال - تعالى -: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِن بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ﴾

[البقرة: ١٠٩].

■ وقال - تعالى -: ﴿وَلَنْ رَضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصْرَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾

[البقرة: ١٢٠].

■ وقال - تعالى -: ﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضْلِكُوكُمْ﴾ [آل عمران: ٦٩].

■ وقال - تعالى -: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشَرُّونَ الصَّلَاةَ وَيُرِيدُونَ أَن يُضِلُّوا السَّبِيلَ ﴿٤٤﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ﴾ [النساء: ٤٤، ٤٥].

■ وقال - تعالى -: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴿٥١﴾﴾ [النساء: ٥١].

وإذا نحن راجعنا الأهداف النهائية للمشركين تجاه الإسلام والمسلمين كما يقررها الله - سبحانه - في قوله - تعالى -: ﴿وَلَا يَزَالُونَ يُقْتُلُونَكُم حَتَّىٰ يَرُدُّوكُم عَن دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا﴾ [البقرة: ٢١٧].

﴿وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَن أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَّيْلَةً وَاحِدَةً﴾ [النساء: ١٠٢].

﴿إِن يَشْفُقُواكُمْ يُكَفِّرُوا عَنْكُمْ أَعْدَاءُ وَبَشَطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُم بِأَسْوَأَ وَدُّوْا لَوْ تَكْفُرُونَ ﴿٢﴾﴾ [المتحنة: ٢].

﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾ [التوبة: ١٠].

إذا نحن راجعنا هذه التقارير الربانية عن المشركين، وجدنا أن الأهداف النهائية لهم تجاه الإسلام والمسلمين هي بعينها - وتكاد تكون بألفاظها - هي الأهداف النهائية لأهل الكتاب تجاه الإسلام والمسلمين كذلك.. مما يجعل طبيعة موقفهم مع الإسلام والمسلمين هي ذاتها طبيعة موقف المشركين.

هذه التقارير القرآنية الواردة في هؤلاء وهؤلاء ترد في صيغ نهائية تدل

بصياغتها على تقرير طبيعة دائمة.

فإذا نحن ألقينا نظرة سريعة على الواقع التاريخي لهذه العلاقات، متمثلة في مواقف أهل الكتاب - من اليهود والنصارى - من الإسلام وأهله، على مدار التاريخ، تبين لنا تمامًا ماذا تعنيه تلك النصوص والتقارير الإلهية الصادقة، وتقرّر لدينا أنها كانت تقرّر طبيعة مطردة ثابتة.

تاريخ من العداء العنيد، والكيد الناصب، والحرب الدائبة التي لم تفر على مدار التاريخ ضد المسلمين.

#### ❑ كيد اليهود وحربهم للمسلمين:

فأما اليهود فقد تحدثت شتى سور القرآن عن مواقفهم وأفاعيلهم وكيدهم ومكرهم وحربهم؛ وقد وعى التاريخ من ذلك كله ما لم ينقطع لحظة واحدة منذ اليوم الأول الذي واجههم الإسلام في المدينة حتى اللحظة الحاضرة! وسنشير هنا فقط إلى قليل من كثير من تلك الحرب المسعورة التي شنها اليهود على الإسلام وأهله على مدار التاريخ.

لقد استقبل اليهود رسول الله ﷺ ودينه في المدينة شر ما يستقبل أهل دين سماوي رسولاً يعرفون صدقه، ودينًا يعرفون أنه الحق.

استقبلوه بالدسائس والأكاذيب والشبهات والفتن، يلقونها في الصف المسلم في المدينة بكافة الطرق الملتوية الماكرة التي يتقنها اليهود.. شككوا في رسالة رسول الله ﷺ وهم يعرفونه، واحتضنوا المنافقين، وأمدّوهم بالشبهات التي ينشرونها في الجوّ، وبالثّهم والأكاذيب، وما فعلوه في حادث تحويل القبلة، وما فعلوه في حادث الإفك، وما فعلوه في كل مناسبة، ليس إلا نماذج من هذا الكيد اللّيم.. وفي مثل هذه الأفاعيل كان يتنزل القرآن الكريم، وسور: البقرة، وآل عمران، والنساء، والمائدة، والحشر، والأحزاب، والتوبة، وغيرها تضمنت من هذا الكثير؛ قال - تعالى -:

- ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾ يَتَسَاءَلُونَ أَشْرَوْا بِهِ أَنفُسَهُمْ أَن يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ نَبِيًّا أَن يُنَزِّلَ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ عَلَى مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٩٠﴾﴾ [البقرة: ٨٩، ٩٠].
- ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ بَدَّ قَوْمٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَانَتْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٩١﴾﴾ [البقرة: ٩١].
- ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْنَاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِمْ قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٩٢﴾﴾ [البقرة: ٩٢].
- ﴿يَتَاهَلُ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ شَاهِدُونَ ﴿٩٣﴾ يَتَاهَلُ الْكِتَابِ لِمَ تَلْسُونِ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْنُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩٤﴾﴾ [آل عمران: ٧٠، ٧١].
- ﴿وَقَالَتِ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجَّهَ النَّهَارَ وَاكْفُرُوا ءَاخِرُ لَعْلَهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٩٥﴾﴾ [آل عمران: ٧٢].
- ﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوَنَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٩٦﴾﴾ [آل عمران: ٧٨].
- ﴿قُلْ يَتَاهَلُ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾ قُلْ يَتَاهَلُ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن ءَامَنَ تَبَعُونَهَا عَوْجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٨﴾﴾ [آل عمران: ٩٨، ٩٩].
- ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَن تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ

أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهُ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمْ الصَّعِقَةُ يُظْلِمُهُمْ ثُمَّ أَخَذُوا  
الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ ﴿[النساء: ١٥٣].

■ ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنِيرَ نُورُهُ وَلَوْ  
كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٣٢﴾﴾ [التوبة: ٣٢].

كذلك شهد التاريخ نقض اليهود لعهودهم مرة بعد مرة، وتحرشهم بالمسلمين،  
مما أدى إلى وقائع بني قينقاع، وبني النضير، وبني قريظة، وخيبر. كما شهد تأليب  
اليهود للمشركين في الأحزاب، مما هو معروف مشهور.

ثم تابع اليهود كيدهم للإسلام وأهله منذ ذلك التاريخ؛ كانوا عناصر أساسية  
في إثارة الفتنة الكبرى التي قتل فيها الخليفة الراشد عثمان بن عفان رضي الله عنه وانتشر  
بعدها شمل التجمع الإسلامي إلى حد كبير، وكانوا رأس الفتنة فيما وقع بعد ذلك  
بين علي رضي الله عنه ومعاوية، وقادوا حملة الوضع في الحديث والسيرة وروايات التفسير،  
وكانوا من الممهدين لحملة التتار على بغداد وتقويض الخلافة الإسلامية..

فأما في التاريخ الحديث فهم وراء كل كارثة حلت بالمسلمين في كل مكان  
على وجه الأرض؛ وهم وراء كل محاولة لسحق طلائع البعث الإسلامي؛ وهم  
حماة كل وضع من الأوضاع التي تتولى هذه المحاولة في كل أرجاء العالم  
الإسلامي!

ذلك شأن اليهود.

● فأما شأن الفريق الآخر من أهل الكتاب، فهو لا يقل إصراراً على العداوة  
والحرب من شأن اليهود!

لقد كانت بين الرومان والفرس عداوات عمرها قرون.. ولكن ما إن ظهر  
الإسلام في الجزيرة؛ وأحست الكنيسة بخطورة هذا الدين الحق على ما صنعتها هي  
بأيديها وسمته «المسيحية» وهو ركام من الوثنيات القديمة، والأضاليل الكنسية،

متلبسًا ببقايا من كلمات المسيح عليه السلام وتاريخه<sup>(١)</sup>.. حتى رأينا الرومان والفرس ينسون ما بينهم من نزاعات تاريخية قديمة، وعداوات وثارات عميقة؛ ليواجهوا هذا الدين الجديد.

ولقد أخذ الروم يتجمعون في الشمال، هم وعمالهم من الغساسنة؛ لِيَتَقَضُّوا على هذا الدين. وذلك بعد أن قتلوا الحارث بن عمير الأزدي رسولَ رسولِ الله ﷺ إلى عامل بصرى من قبل الروم - وكان المسلمون يؤمنون الرسل، ولكن النصارى غدروا برسول النبي ﷺ وقتلوه - مما جعل رسول الله ﷺ يبعث بجيش الأمراء الشهداء الثلاثة: زيد بن حارثة، وجعفر بن أبي طالب، وعبدالله بن رواحة في غزوة «مؤتة»، فوجدوا تجمعا للروم تقول الروايات عنه: إنه مئة ألف من الروم ومعه من عملائهم في الشام من القبائل العربية النصرانية مئة ألف أخرى؛ وكان جيش المسلمين لا يتجاوز ثلاثة آلاف مقاتل، وكان ذلك في جمادى الأولى من السنة الثامنة للهجرة.

ثم كانت غزوة «تبوك» التي يدور عليها معظم هذه السورة - وسيجيء تفصيل القول فيها في موضعه إن شاء الله - تعالى - ثم كان جيش أسامة بن زيد الذي أعده رسول الله ﷺ قبيل وفاته، ثم أنقذه الخليفة الراشد أبو بكر رضي الله عنه إلى أطراف الشام؛ لمواجهة تلك التجمعات الرومانية التي تستهدف القضاء على هذا الدين! ثم اشتعل مِرْجَلُ الحقد الصليبي منذ موقعة «اليرموك» الظافرة، التي أعقبها انطلاق الإسلام لتحرير المستعمرات الإمبراطورية الرومانية في الشام، ومصر، وشمال إفريقيا، وجزر البحر الأبيض، ثم بناء القاعدة الإسلامية الوطيدة في الأندلس في النهاية.

إن «الحروب الصليبية» - المعروفة بهذا الاسم في التاريخ - لم تكن هي وحدها

(١) راجع: فصل «الفصام النكد» في كتاب «المستقبل لهذا الدين»، «دار الشروق».

التي شنتها الكنيسة على الإسلام.

لقد كانت هذه الحروب مبكرة قبل هذا الموعد بكثير. لقد بدأت في الحقيقة منذ ذلك التاريخ البعيد منذ أن نسي الرومان عداوتهم مع الفرس، وأخذ النصارى يُعيّنون الفرس ضد الإسلام في جنوب الجزيرة، ثم بعد ذلك في «مؤتة»، ثم فيما تلا موقعة «اليرموك» الظافرة.. ثم تجلت ضراوتها ووحشيتها في الأندلس عندما زحفت الصليبية على القاعدة الإسلامية في أوربة، وارتكبت من الوحشية في تعذيب ملايين المسلمين وقتلهم هناك ما لم يُعرف التاريخ له نظيراً من قبل. وكذلك تجلت في الحروب الصليبية في الشرق مثل هذه البشاعة التي لا تتحرج، ولا تتذم؛ ولا تراعي في المسلمين إلا ولا ذمة.

ومما جاء في كتاب «حضارة العرب» لجوستاف لوبون - وهو فرنسي مسيحي :- «كان أول ما بدأ به ريكاردوس الإنجليزي أنه قتل أمام معسكر المسلمين ثلاثة آلاف أسير سلموا أنفسهم إليه، بعد أن قطع على نفسه العهد بحقن دمائهم. ثم أطلق لنفسه العنان باقتراف القتل والسلب، مما أثار صلاح الدين الأيوبي النبيل، الذي رحم نصارى القدس، فلم يمسه بأذى، والذي أمد فيليب وقلب الأسد بالمرطبات والأدوية والأزواد، أثناء مرضهما»<sup>(١)</sup>.

كذلك كتب كاتب مسيحي آخر (اسمه يورجا)<sup>(٢)</sup> يقول: «ابتدأ الصليبيون سيرهم على بيت المقدس بأسوأ طالع، فكان فريق من الحجاج يسفكون الدماء في القصور التي استولوا عليها. وقد أسرفوا في القسوة فكانوا ييقرون البطون، ويبحثون عن الدنانير في الأمعاء!

أما صلاح الدين، فلما استرد بيت المقدس بذل الأمان للصليبيين، ووفى لهم بجميع عهوده، وجاد المسلمون على أعدائهم، ووطئوهم مهاد وأفتهم، حتى إن

(١)، (٢) نقلاً عن كتاب «الشرعية الإسلامية والقانون الدولي العام»، للأستاذ علي علي منصور.

الملك العادل، شقيق السلطان، أطلق ألف رقيق من الأسرى، ومَنَّ على جميع الأرمن، وأذن للبطريك بحمل الصليب وزينة الكنيسة، وأُيِّح للأميرات والملكة زيارة أزواجهن».

ولا يتسع المجال - في الظلال - لاستعراض ذلك الخط الطويل للحروب الصليبية على مدار التاريخ، ولكن يكفي أن نقول: إن هذه الحرب لم تضع أوزارها قط من جانب الصليبية. ويكفي أن نذكر ماذا حدث في زنجبار حديثاً؛ حيث أيد المسلمون فيها عن بكرة أبيهم، فقتل منهم اثنا عشر ألفاً، وألقي الأربعة الآلاف الباقون في البحر منفين من الجزيرة. ويكفي أن نذكر ماذا وقع في قبرص؛ حيث منع الطعام والماء عن الجهات التي يقطنها بقايا المسلمين هناك؛ ليموتوا جوعاً وعطشاً، فوق ما سلط عليهم من التقتيل والتذيع والتشريد. ويكفي أن نذكر ما تزاوله الحبشة في إريتريا وفي قلب الحبشة، وما تزاوله كينيا مع المئة ألف مسلم الذين ينتمون إلى أصل صومالي، ويريدون أن ينضموا إلى قومهم المسلمين في الصومال. ويكفي أن نعلم ماذا تحاوله الصليبية في السودان الجنوبي!

ويكفي لتصوير نظرة الصليبيين إلى الإسلام أن ننقل فقرة من كتاب مؤلف أوربي صدر سنة ١٩٤٤م يقول فيه: «لقد كنا نخوف بشعوب مختلفة، ولكننا - بعد اختبار - لم نجد مبرراً لمثل هذا الخوف.. لقد كنا نخوف من قبل بالخطر اليهودي، والخطر الأصفر، وبالخطر البلشفي، إلا أن هذا التخويف كله لم يتفق كما تخيلناه. إننا وجدنا اليهود أصدقاء لنا، وعلى هذا يكون كل مضطهد لهم عدونا الألد! ثم رأينا أن البلاشفة حلفاء لنا. أما الشعوب الصفراء فهناك دول ديمقراطية كبرى تقاومها. ولكن الخطر الحقيقي كامن في نظام الإسلام، وفي قوته على التوسع والإخضاع، وفي حيويته.. إنه الجدار الوحيد في وجه الاستعمار الأوربي»<sup>(١)</sup>.

(١) من كتاب جورج براون نقلاً عن كتاب «التبشير والاستعمار في البلاد العربية»، للدكتور مصطفى خالدي، والدكتور عمر فروخ.

ولا نستطيع أن نمضي أبعد من ذلك في استعراض تاريخ تلك الحرب العاتية التي أعلنتها الصليبية على الإسلام وما تزال.. وقد تحدثنا من قبل مرارًا في أجزاء الظلال السابقة - بمناسبة النصوص القرآنية الكثيرة - عن طبيعة هذه المعركة، ومسائلها وأشكالها.

فحسبنا هذه الإشارات السريعة هنا بالإحالة على بعض المراجع الأخرى القريبة<sup>(١)</sup>.

وهكذا نرى من هذا الاستعراض السريع - بالإضافة إلى ما قلناه من قبل عن طبيعة الإعلان الإسلامي العام بتحرير الإنسان، وتحفز الجاهلية في الأرض كلها لسحق الحركة الأخيرة الواردة في هذه السورة هي المقتضى الطبيعي لهذه الحقائق كلها مجتمعة؛ وأنها ليست أحكامًا محدودة بزمان، ولا مقيدة بحالة. وإن كان هذا في الوقت ذاته لا ينسخ الأحكام المرحلية السابقة النسخ الشرعي الذي يمنع العمل بها في الظروف والملابسات التي تشابه الظروف والملابسات التي تنزلت فيها. فهناك دائمًا طبيعة المنهج الإسلامي الحركية، التي تواجه الواقع البشري مواجهة واقعية، بوسائل متجددة، في المراحل المتعددة<sup>(٢)</sup>.

٣١- قال - تَعَالَى -: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكََ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقْتُلُونَكُمْ كَافَّةً وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٦﴾﴾ [التوبة: ٣٦].

قال القرطبي في تفسيره (٢٩٧٥/٤): ﴿قَتِلُوا﴾ أمر بالقتال. و﴿كَافَّةً﴾

(١) راجع: كتاب «الاستعمار والتبشير»، للدكتور مصطفى خالدي والدكتور عمر فروخ، وكتاب «الغارة على العالم الإسلامي»، للأستاذين اليافي ومحب الدين الخطيب، وكتاب «الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر»، للدكتور محمد محمد حسين، وكتاب «هل نحن مسلمون»، لمحمد قطب، «دار الشروق».

(٢) الظلال (١٦٢٣/٣، ١٦٣١).

معناه جميعاً، وهو مصدر في موضع الحال؛ أي: محيطين بهم ومجتمعين. لا يثنى ولا يجمع؛ مثل: عاتمة، وخاصة.

معنى هذه الآية الحَضُّ على قتالهم، والتحرُّب عليهم، وجمع الكلمة.

وقال ابن كثير في تفسيره (١٩٨/٧، ١٩٩): ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾؛ أي: جميعهم. ﴿كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً﴾؛ أي: جميعهم. ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾.

وقد اختلف العلماء في تحريم ابتداء القتال في الشهر الحرام هل هو منسوخ أو محكم؟ على قولين:

أحدهما: وهو الأشهر أنه منسوخ؛ لأنه - تعالى - قال هاهنا: ﴿فَلَا تَقْلِبُوا فِيهِ تَقْلِبُكُمْ﴾، وأمر بقتال المشركين، وظاهر السياق مُشعر بأنه أمر بذلك أمراً عاماً، فلو كان محرماً في الشهر الحرام لأوشك أن يقيد بانسلاخها، ولأن رسول الله ﷺ حاصر أهل «الطائف» في شهر حرام وهو ذو القعدة، كما ثبت في الصحيحين أنه خرج إلى «هوازن» في شوال، فلما كسرهم، واستفاء أموالهم، ورجع فلقهم، فلجئوا إلى «الطائف» - عمد إلى «الطائف» فحاصرهم أربعين يوماً، وانصرف ولم يفتحها. فثبت أنه حاصر في الشهر الحرام.

والقول الآخر: أن ابتداء القتال في الشهر الحرام حرام، وأنه لم ينسخ تحريم الشهر الحرام؛ لقوله - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ [المائدة: ٢]، وقال: ﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ فَمَنْ أَعَدَّى عَلَيْكُمْ فَأَعِدَّوْا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعَدَّى عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٤] الآية، وقال: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ٥] الآية.

وأما قوله - تعالى -: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً﴾ فيحتمل أنه منقطع عما قبله، وأنه حكم مستأنف، ويكون من باب التهيج والتحضيض؛ أي: كما يجتمعون لحربكم إذا حاربوكم، فاجتمعوا أنتم أيضاً لهم

إذا حاربتهم، وقتلوهم بنظير ما يفعلون. ويحتمل أنه أذن للمؤمنين بقتال المشركين في الشهر الحرام إذا كانت البداية منهم، كما قال - تعالى -: ﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ﴾ [البقرة: ١٩٤]، وقال - تعالى -: ﴿وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْتُلُوَكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلْتُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ﴾ [البقرة: ١٩١] الآية. وهكذا الجواب عن حصار رسول الله ﷺ أهل الطائف، واستصحابه الحصار إلى أن دخل الشهر الحرام، فإنه من تمة قتال هوازن وأحلافها من ثقيف، فإنهم هم الذين ابتدءوا القتال، وجمعوا الرجال، ودعوا إلى الحرب والنزال، فعندها قصدهم رسول الله ﷺ كما تقدّم. فلما تحصّنوا بالطائف ذهب إليهم؛ لينزلهم من حصونهم، فقالوا من المسلمين وقتلوا جماعة، واستمر الحصار - بالمجانق وغيرها - قريباً من أربعين يوماً، وكان ابتداءه في شهر حلال، ودخل الشهر الحرام فاستمرّ فيه أياماً، ثم قفل عنهم؛ لأنه يغتفر في الدوام ما لا يغتفر في الابتداء. وهذا أمر مقرر وله نظائر كثيرة. والله أعلم.

قال الأستاذ سيد قطب: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً﴾: قاتلوهم جميعاً بلا استثناء أحد منهم ولا جماعة، فهم يقاتلونكم جميعاً لا يستثنون منكم أحداً، ولا يقون منكم على جماعة.

والمعركة في حقيقتها إنما هي معركة بين الشرك والتوحيد، وبين الكفر والإيمان، وبين الهدى والضلال. معركة بين معسكرين متميزين، لا يمكن أن يقوم بينهما سلام دائم، ولا أن يتم بينهما اتفاق كامل؛ لأن الخلاف بينهما ليس عرضياً ولا جزئياً. ليس خلافاً على مصالح يمكن التوفيق بينها، ولا على حدود يمكن أن يعاد تخطيطها.

وإن الأمة المسلمة لتخدع عن حقيقة المعركة بينها وبين المشركين - وثنيين وأهل كتاب - إذا هي فهمت أو أفهمت أنها معركة اقتصادية، أو معركة قومية، أو معركة وطنية، أو معركة استراتيجية.. كلا، إنها قبل كل شيء معركة العقيدة، والمنهج

الذي ينبثق من هذه العقيدة؛ أي: الدين. وهذه لا تجدي فيها أنصاف الحلول، ولا تعالجها الاتفاقات والمناورات، ولا علاج لها إلا الجهاد والكفاح؛ الجهاد الشامل، والكفاح الكامل. سنة الله التي لا تتخلف، وناموسه الذي تقوم عليه السماوات والأرض، وتقوم عليه العقائد والأديان، وتقوم عليه الضمائر والقلوب. في كتاب الله يوم خلق الله السماوات والأرض.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾

فالنصر للمتقين الذين يتقون أن يتتهكوا حرمة الله، وأن يحلوا ما حرم الله، وأن يحرفوا نواميس الله. فلا يقعد المسلمون عن جهاد المشركين كافة، ولا يتخوفوا من الجهاد الشامل؛ فهو جهاد في سبيل الله يقفون فيه عند حدوده وآدابه، ويتوجهون به إلى الله يراقبونه في السر والعلانية. فلهم النصر؛ لأن الله معهم، ومن كان الله معه فهو المنصور بلا جدال<sup>(١)</sup>.

٣٢- قال - تعالى -: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ٤١].

قال الحافظ ابن كثير: «أمر الله - تعالى - بالنفير العام مع الرسول ﷺ عام غزوة تبوك»؛ لقتال أعداء الله من الروم الكفرة من أهل الكتاب، وحتم على المؤمنين في الخروج معه على كل حال، في المنشط والمكره، والعسر واليسر، فقال: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾؛ عن أبي طلحة: كهولاً وشباناً، ما أسمع الله عذراً أحداً، ثم خرج إلى الشام فقاتل حتى قُتل.

وفي رواية: قرأ أبو طلحة سورة براءة، فأتى على هذه الآية: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فقال: أرى ربنا يستنفرنا؛ شيوئاً وشباناً، جهزوني يا بني. فقال بنوه: يرحمك الله، قد غزوت مع رسول

(١) الظلال (١٦٥٢/٣، ١٦٥٣).

اللّهُ ﷻ حتى مات، ومع أبي بكر حتى مات، ومع عمر حتى مات، فنحن نغزو عنك، فأبى، فركب البحر فمات، فلم يجدوا له جزيرة يدفنوه بها إلا بعد تسعة أيام، فلم يتغيّر، فدفنوه بها.

وهكذا روي عن ابن عباس، وعكرمة، وأبي صالح، والحسن البصري، وشمر بن عطية، والشعبي، وزيد بن أسلم أنهم قالوا في تفسير هذه الآية ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾؛ قالوا: كهولاً وشباناً، وكذا قال عكرمة، والضحاك، وغير واحد. وقال مجاهد: شباناً وشيوخاً، وأغنياء ومساكين، وكذا قال أبو صالح وغيره. وقال الحكم بن عتبة: مشاغيل وغير مشاغيل.

وقال العوفي عن ابن عباس في قوله - تعالى - ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ يقول: انفروا نُشَاطًا وغير نُشَاطٍ، وكذا قال قتادة.

عن مجاهد: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾؛ قالوا: فإن فينا الثقيل، وذا الحاجة، والضيعة، والشغل، والمتيسر به أمره، فأنزل الله وأبى أن يعذرهم - دون أن ينفروا -: ﴿خِفَافًا وَثِقَالًا﴾؛ أي: على ما كان منهم.

وقال الحسن بن أبي الحسن البصري - أيضاً -: في العسر واليسر، وهذا كله من مقتضيات العموم [في الآية]، وهذا اختيار ابن جرير.

وقال الإمام أبو عمرو الأوزاعي: إذا كان النفير إلى دروب الروم نفر الناس إليها؛ خفافاً وركباناً، وإذا كان النفير إلى هذه السواحل نفروا إليها خفافاً وثقالاً، وركباناً ومشاةً، وهذا تفصيل في المسألة.

وقال ابن جرير<sup>(١)</sup>: عن أيوب عن محمد قال: شهد أبو أيوب مع رسول الله ﷺ بدرًا، ثم لم يتخلّف عن غزاة للمسلمين إلا عامًا واحدًا، قال: وكان أبو أيوب يقول: قال الله - تعالى -: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ فلا أجدني إلا خفيفًا أو

(١) تفسير الطبري (٢٦٧/١٤) رقم (١٦٧٥٤).

ثقيلاً.

وعن أبي راشد الحبراني قال: وافيت المقداد بن الأسود فارس رسول الله ﷺ جالساً على تابوت من توابيت الصيارفة بحمص، وقد فضل عنها من عظمه - يريد الغزو، فقلت له: قد أعذر الله إليك. فقال: أتت علينا سورة البحوث<sup>(١)</sup> ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾.

وعن حبان بن زيد الشرعبي قال: نفرنا مع صفوان بن عمرو، وكان والياً على حمص، قبل الأفسوس<sup>(٢)</sup> إلى الجراجمة<sup>(٣)</sup> فلقيت شيخاً كبيراً هيمًا<sup>(٤)</sup> قد سقط حاجباه على عينيه، من أهل دمشق على راحلته فيمن أغار، فأقبلت إليه فقلت: يا عم، لقد أعذر الله إليك. قال: فرغ حاجبيه فقال: يا ابن أخي، استنفرنا الله خفافاً وثقالاً، إنه من يحبه الله يبتليه، ثم يعيده الله فيقيقه، وإنما يبتلي الله من عباده من شكر وصبر وذكر ولم يعبد إلا الله ﷻ.

ثم رغب - تعالى - في النفقة في سبيله، وبذل المهج في مرضاته ومرضاة رسوله، فقال: ﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾؛ أي: هذا خير لكم في الدنيا والآخرة؛ لأنكم تعزمون في النفقة قليلاً، فيغنمكم الله أموال عدوكم في الدنيا، مع ما يدخر لكم من الكرامة في الآخرة<sup>(٥)</sup>.

انفروا في كل حال، وجاهدوا بالنفوس والأموال، ولا تتلمسوا الحجج والمعاذير، ولا تخضعوا للعوائق والتعللات ﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ

(١) وفي رواية: سورة البحوث. يعني: سورة التوبة؛ سميت بها لما تضمنت عليه من البحث في أسرار المنافقين، وهو إثارتها والتفتيش عنها. تفسير الطبري (٢٦٨/١٤) رقم (١٦٧٥٦).

(٢) الأفسوس: بلدة بشفور طرسوس بالشام. ويقال: إنها بلدة أصحاب الكهف.

(٣) الجراجمة: قوم من المعجم بالجزيرة أو نبط الشام.

(٤) هيمًا أي: فانيًا.

(٥) تفسير ابن كثير (٢٠٦/٧ - ٢٠٩).

تَعْلَمُونَ»، وأدرك المؤمنون المخلصون هذا الخير، فنفروا والعوائق في طريقهم، والأعداء حاضرة لو أرادوا التمسك بالأعداء، ففتح الله عليهم القلوب والأرضين، وأعزَّ بهم كلمة الله، وأعزَّهم بكلمة الله، وحقق على أيديهم ما يُعدُّ خارقة في تاريخ الفتوح.

وبمثل هذا الجد في أخذ كلمات الله انطلق الإسلام في الأرض، يُخرج الناس من عبادة العباد إلى عبادة رب العباد، وتمت تلك الخارقة في تلك الفتوح الفريدة<sup>(١)</sup>.

قال القرطبي: «اِخْتَلَفَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ؛ فَقِيلَ: إِنَّهَا مَنْسُوخَةٌ بِقَوْلِهِ - تَعَالَى -: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى﴾ [التوبة: ٩١]، وقيل: الناسخ لها قوله: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾ [التوبة: ١٢٢]. والصحيح أنها ليست بمنسوخة.

ولقد قال ابن أم مكتوم رضي الله عنه واسمه عمرو - يوم «أحد»: أنا رجل أعمى، فسلموا لي اللواء؛ فإنه إذا انهزم حامل اللواء انهزم الجيش، وأنا ما أدري من يقصدني بسيفه فما أبرح.

قلنا: إن النسخ لا يصح. وقد تكون حالة يجب فيها نفي الكل، وهي: وذلك إذا تعيَّن الجهاد بغلبة العدو على قطر من الأقطار، أو بحلوله بالعقر، فإذا كان ذلك وجب على جميع أهل تلك الدار أن ينفروا ويخرجوا إليه؛ خفافاً وثقلاً، شباباً وشيوخاً، كل على قدر طاقته، من كان له أب بغير إذن، ومن لا أب له، ولا يتخلَّف أحد يقدر على الخروج، من مقاتل أو مكثر. فإن عجز أهل تلك البلدة عن القيام بعدوهم كان على من قاربهم وجاورهم أن يخرجوا على حسب ما لزم أهل تلك البلدة، حتى يعلموا أن بهم طاقة على القيام بهم ومدافعهم. وكذلك كل من

(١) انظر: الظلال (٣/١٦٥٧).

علم بضعفهم عن عدوهم وعلم أنه يدركهم ويمكنه غيائهم لزم - أيضًا - الخروج إليهم؛ فالمسلمون كلهم يد على من سواهم؛ حتى إذا قام بدفع العدو أهل الناحية التي نزل العدو عليها واحتل بها، سقط الفرض عن الآخرين. ولو قارب العدو دار الإسلام ولم يدخلوها؛ لزم - أيضًا - الخروج إليه، حتى يظهر دين الله، وتحمي البيضة، وتحفظ الحوزة، ويخزي العدو، ولا خلاف في هذا.

وقسم ثان من واجب الجهاد: فرض - أيضًا - على الإمام إغراء طائفة إلى العدو كل سنة مرة، يخرج معهم بنفسه، أو يخرج من يثق به؛ ليدعوهم إلى الإسلام ويرغبهم، ويكف أذاهم، ويظهر دين الله عليهم، حتى يدخلوا في الإسلام، أو يُعطوا الجزية عن يد.

ومن الجهاد - أيضًا - ما هو نافلة، وهو إخراج الإمام طائفة بعد طائفة، وبعث السرايا في أوقات الغرة وعند إمكان الفرصة، والإرصاد لهم بالرباط في موضع الخوف، وإظهار القوة. فإن قيل: كيف يصنع الواحد إذا قصر الجميع؟

قيل له: يعتمد إلى أسير واحد فيفديه؛ فإنه إذا فدى الواحد فقد أدى في الواحد أكثر مما كان يلزمه في الجماعة، فإن الأغنياء لو اقتسموا فداء الأسرى ما أدى كل واحد منهم إلا أقل من درهم، ويغزو بنفسه إن قدر، وإلا جهز غازيًا؛ قال عليه السلام: «من جهز غازيًا فقد غزا، ومن خلفه في أهله بخير فقد غزا»؛ وذلك لأن مكانه لا يغني، وماله لا يكفي.

روي أن بعض الملوك عاهد كفارًا على ألا يحبسوا أسيرًا، فدخل رجل من المسلمين جهة بلادهم فمر على بيت مغلق، فنادته امرأة إني أسيرة فأبلغ صاحبك خبري، فلما اجتمع به واستطعمه عنده تجاذبًا ذيل الحديث، انتهى الخبر إلى هذه المعذبة، فما أكمل حديثه حتى قام الأمير على قدميه وخرج غازيًا من قوره، ومشى إلى الثغر حتى أخرج الأسيرة واستولى على الموضع، عليه السلام. ذكره ابن العربي وقال: «ولقد نزل بنا العدو - قصمه الله - سنة سبع وعشرين وخمسين مئة، فجاس ديارنا،

وأسر خيرتنا، وتوسط بلادنا في عددٍ هالٍ الناس عدده، وكان كثيرًا وإن لم يبلغ ما حدّوه. فقلت للوالي والمولى عليه: هذا عدو الله قد حصل في الشُّرك والشبكة، فلتكن عندكم بركة، ولتظهر منكم إلى نصرة الدين المتعينة عليكم حركة، فليخرج إليه جميع الناس حتى لا يبقى منهم أحد في جميع الأقطار فيحاط به، فإنه هالك لا محالة إن يسرّكم الله له، فغلبت الذنوب ورجفت القلوب بالمعاصي، وصار كل أحد من الناس ثعلبًا يأوي إلى وجاره وإن رأى المكيدة بجاره. فإننا لله وإنا إليه راجعون، وحسبنا الله ونعم الوكيل».

﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ روى أبو داود عن أنس أن رسول الله ﷺ قال: «جاهدوا المشركين بأموالكم وأنفسكم وألستكم» وهذا وصف لأكمل ما يكون من الجهاد وأنفعه عند الله - تعالى -. فحضر على كمال الأوصاف، وقدم الأموال في الذكر إذ هي أول مصرف وقت التجهيز، فرتب الأمر كما هو<sup>(١)</sup>.

٣٣- قال - تعالى -: ﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ جَهْدُ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلَطَ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّ الْمَصِيرُ﴾ [التوبة: ٧٣، التحريم: ٩].

«أمر - تعالى - رسوله ﷺ بجهاد الكفار والمنافقين، والغلظة عليهم، كما أمره أن يخفض جناحه لمن اتبعه من المؤمنين.

وقد تقدم قول علي بن أبي طالب عليه السلام: بُعِثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بأربعة أسياف: ... وسيف للمنافقين: ﴿جَهْدُ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ﴾.

وهذا يقتضي أنهم يُجَاهَدُونَ بالسيف إذا أظهروا النفاق، وهو اختيار ابن جرير.

وقال ابن مسعود عليه السلام في قوله: ﴿جَهْدُ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ﴾؛ قال: بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلمه، فإن لم يستطع فليكفهر في وجهه.

وقال ابن عباس: أمره الله - تعالى - بجهاد الكفار بالسيف، والمنافقين باللسان، وأذهب الرفق عنهم.

وقال الضحاك: جاهد الكفار بالسيف، واغلظ على المنافقين بالكلام وهو مجاهدتهم؛ وعن الربيع مثله.

وقال الحسن وقتادة: مجاهدتهم إقامة الحدود عليهم.

وقد يقال: إنه لا منافاة بين هذه الأقوال؛ لأنه تارة يؤاخذهم بهذا، وتارة بهذا، بحسب الأحوال. والله أعلم<sup>(١)</sup>.

قال القرطبي: «قوله - تعالى -: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ الخطاب للنبي ﷺ وتدخل فيه أمته من بعده.

قيل: المراد جاهد بالمؤمنين الكفار. وقال الحسن: جاهد المنافقين بإقامة الحدود عليهم، وباللسان واختاره قتادة، وكانوا أكثر من يصيب الحدود. ابن العربي: «أما إقامة الحجة باللسان فكانت دائمة، وأما بالحدود؛ لأن أكثر إصابة الحدود، وكانت عندهم، فدعوى لا برهان عليها، وليس العاصي بمنافق، إنما المنافق بما يكون في قلبه من النفاق كامناً، لا بما تتلبس به الجوارح ظاهراً، وأخبار المحدودين يشهد سياقها أنهم لم يكونوا منافقين.

وقوله - تعالى -: ﴿وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ الغلظ: نقيض الرأفة، وهي شدة القلب على إحلال الأمر بصاحبه. وليس ذلك في اللسان.

ومعنى الغلظ خشونة الجانب، فهي ضد قوله - تعالى -:

﴿وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٥].

﴿وَخَفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذِّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ [الإسراء: ٢٤].

(١) تفسير ابن كثير (٢٣٧/٧).

وهذه الآية نسخت كل شيء من العفو والصلح والصفح<sup>(١)</sup>، فرحم الله رجلاً جاهد المنافقين في هذا الزمان (وهم الزنادقة الذين يطعنون في ثوابت الإسلام بعلم منهم بها)، رحم الله من جاهدهم جهاداً عنيفاً غليظاً لا رحمة فيه ولا هوادة، وعزّاهم وأبطل شبههم، وكشف خبيثاتهم للنظار.

٣٤. قال - تعالى -: ﴿يَتَّيَبُّوا الَّذِينَ آمَنُوا قَنِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ١٢٣].

قال الحافظ ابن كثير في تفسيره: (٣١٩/٧ - ٣٢١): «أمر الله - تعالى - المؤمنين أن يقاتلوا الكفار أولاً فأولاً، الأقرب فالأقرب إلى حوزة الإسلام، ولهذا بدأ رسول الله ﷺ بقتال المشركين في جزيرة العرب، فلما فرغ منهم، وفتح الله عليه مكة، والمدينة، والطائف واليمن، واليمامة، وهجر، وخيبر، وحضرموت، وغير ذلك من أقاليم جزيرة العرب، ودخل الناس من سائر أحياء العرب في دين الله أفواجا، شرع في قتال أهل الكتاب، فتجهّز لغزو الروم الذين هم أقرب الناس إلى جزيرة العرب، وأولى الناس بالدعوة إلى الإسلام؛ لكونهم أهل الكتاب، فبلغ «تبوك» ثم رجع؛ لأجل جهد الناس، وجذب البلاد، وضيق الحال، وكان ذلك سنة تسع من هجرته ﷺ.

ثم اشتغل في السنة العاشرة بحجته حجة الوداع، ثم عاجلته المنية، صلوات الله وسلامه عليه، بعد حجته بأحد وثمانين يوماً، فاختره الله لما عنده.

وقام بالأمر بعده وزيره وصديقه وخليفته أبو بكر الصديق رضي الله عنه، وقد مال الدين ميلة كاد أن ينجفل<sup>(٢)</sup> فثبته الله - تعالى - به، فوطد القواعد، وثبت الدعائم، وردّ

(١) تفسير القرطبي (٣٠٤٣/٥، ٣٠٤٤).

(٢) انجفل - جفله؛ بمعنى: جرقه وأبعده.

شارد الدين وهو راغم، وردَّ أهل الردة إلى الإسلام، وأخذ الزكاة ممن منعها من الطعام، وبيّن الجهل لمن جهله، وأدّى عن الرسول ما حمّله، ثم شرع في تجهيز الجيوش الإسلامية إلى الروم عبدة الصلبان، وإلى الفرس عبدة النيران، ففتح الله ببركة سفارته البلاد، وأرغم أنف كسرى وقيصرو ومن أطاعهما من العباد، وأنفق كنوزهما في سبيل الله، كما أخبر بذلك رسول الإله.

وكان تمام الأمر على يدي وصيّة من بعده، ووليّ عهده الفاروق الأواب، شهيد المحراب، أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فأرغم الله به أنوف الكفرة الملحدّين، وقمع الطغاة والمنافقين، واستولى على الممالك، شرقاً وغرباً، وحملت إليه خزائن الأموال من سائر الأقاليم، بُعداً وقرباً، ففرّقها على الوجه الشرعي، والسبيل المرضي.

ثم لما مات شهيداً، وقد عاش حميداً، أجمع الصحابة من المهاجرين والأنصار على خلافة أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه، شهيد الدار، فكسا الإسلام رياسة حلة سابغة، وامتدت في سائر الأقاليم على رقاب العباد حجة الله البالغة، فظهر الإسلام في مشارق الأرض ومغاربها، وعَلَّت كلمة الله، وظهر دينه، وبلغت الأمة الحنيفية من أعداء الله غاية مآربها، فكلما علّوا أمة انتقلوا إلى من بعدهم، ثم الذين يلونهم من العتاة الفجّار؛ امتثالاً لقوله - تعالى -: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا قِيلُوا الَّذِينَ يَكُونُكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾. اهـ.

«قال قتادة: الآية على العموم في قتال الأقرب فالأقرب، والأدنى فالأدنى.

قلت - أي القرطبي -: قول قتادة هو ظاهر الآية.

واختار ابن العربي أن يُبدأ بالزوم قبل الدّيلم؛ على ما قاله ابن عمر؛ لثلاثة أوجه: أحدها: أنهم أهل كتاب، فالحجة عليهم أكثر وأكثر.

والثاني: أنهم إلينا أقرب، وأعني أهل المدينة.

الثالث: أن بلاد الأنبياء في بلادهم أكثر فاستنقاذها منهم أوجب. والله

أعلم»<sup>(١)</sup>.

قوله - تعالى -: ﴿وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾؛ أي: وليجد الكفار منكم غلظة عليهم في قتالكم لهم، فإن المؤمن الكامل هو الذي يكون رفيقاً لأخيه المؤمن، غليظاً على عدوه الكافر، كقوله - تعالى -: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: ٥٤]، وقوله - تعالى -: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩]، وقال - تعالى -: ﴿يَتَأَيَّأُ الْيَتِيُّ جِهْدَ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾.

وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قال: «أنا الضحوك القتال»؛ يعني: أنه ضحوك في وجه وليه، قتال لهامة عدوه». اهـ من تفسير ابن كثير.

قال القرطبي: ﴿وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾؛ أي: شدة وقوة وحمية. «قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾؛ أي: قاتلوا الكفار، وتوكلوا على الله، واعلموا أن الله معكم إن اتقيتموه وأطعتموه.

وهكذا الأمر لما كانت القرون الثلاثة الذين هم خير هذه الأمة، في غاية الاستقامة والقيام بطاعة الله - تعالى - لم يزالوا ظاهرين على عدوهم، ولم تزل الفتوحات كثيرة، ولم تزل الأعداء في سفال وخسار، ثم لما وقعت الفتن والأهواء والاختلافات بين الملوك، طمع الأعداء في أطراف البلاد، وتقدموا إليها، فلم يمانعوا لشغل الملوك بعضهم ببعض، ثم تقدموا إلى حوزة الإسلام فأخذوا من الأطراف بلداناً كثيرة، ثم لم يزالوا حتى استحوذوا على كثير من بلاد الإسلام، ولله - سبحانه - الأمر من قبل ومن بعد!! فكلما قام ملك من ملوك الإسلام، وأطاع أوامر الله وتوكل على الله، فتح الله عليه من البلاد، واسترجع من الأعداء بحسبه وبقدر ما فيه من ولاية الله، والله المستول المأمول أن يمكن المسلمين من نواصي أعدائه

الكافرين، وأن يُعلي كلمتهم في سائر الأقاليم، إنه جواد كريم»<sup>(١)</sup>.

■ وقفة مهمة مع الآية:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾

سارت الفتوح الإسلامية، تواجه من يلون «دار الإسلام» ويجاورونها، مرحلة فمرحلة. فلما أسلمت الجزيرة العربية - أو كادت ولم تبق إلا فلول منعزلة لا تؤلف قوة يُخشى منها على دار الإسلام بعد فتح مكة - كانت غزوة «تبوك» على أطراف بلاد الروم. ثم كان انسياح الجيوش الإسلامية في بلاد الروم وفي بلاد فارس، فلم يتركوا وراءهم جيوباً؛ ووحدت الرقعة الإسلامية، ووصلت حدودها، فإذا هي كتلة ضخمة شاسعة الأرجاء، متماسكة الأطراف؛ ثم لم يأتها الوهن فيما بعد إلا من تمزقها، وإقامة الحدود المصطنعة فيما بينها على أساس البيوت، أو على أساس القوميات! وهي خطة عمل أعداء هذا الدين على التمكين لها جهد طاقتهم، وما يزالون يعملون.

وستظل هذه الشعوب التي جعل منها الإسلام «أمة واحدة» في «دار الإسلام» المتصلة الحدود - وراء فواصل الأجناس واللغات والأنساب والألوان - ستظل ضعيفة مهينة إلا أن تثوب إلى دينها، وإلى رايته الواحدة؛ وإلا أن تتبع خطى رسول الله ﷺ، وتدرك أسرار القيادة الربانية التي كفلت لها النصر والعز والتمكين.

ونقف مرة أخرى أمام قوله - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾



فنجد أمراً بقتال الذين يلون المسلمين من الكفار. لا يذكر فيه أن يكونوا معتدين على المسلمين، ولا على ديارهم. ونذكر أن هذا هو الأمر الأخير، الذي

يجعل «الانطلاق» بهذا الدين هو الأصل الذي ينبثق منه مبدأ الجهاد، وليس هو مجرد «الدفاع» كما كانت الأحكام المرحلية أول العهد بإقامة الدولة المسلمة في المدينة. ويريد بعض الذين يتحدثون اليوم عن العلاقات الدولية في الإسلام، وعن أحكام الجهاد في الإسلام، وبعض الذين يتعرضون لتفسير آيات الجهاد في القرآن - أن يتلمسوا لهذا النص النهائي الأخير قيماً من النصوص المرحلية السابقة؛ فيقيده بوقوع الاعتداء أو خوف الاعتداء! والنص القرآني بذاته مطلق، وهو النص الأخير! وقد عودنا البيان القرآني، عند إيراد الأحكام، أن يكون دقيقاً في كل موضع، وألا يحيل في موضع على موضع؛ بل يتخير اللفظ المحدد؛ ويسجل التحفظات والاستثناءات والقيود والتخصيصات في ذات النص. إن كان هناك تحفظ، أو استثناء، أو تقييد، أو تخصيص.

إن الذين يكتبون اليوم عن العلاقات الدولية في الإسلام، وعن أحكام الجهاد في الإسلام، والذين يتصدون لتفسير الآيات المتضمنة لهذه الأحكام، يتعاضمهم ويهولهم أن تكون هذه هي أحكام الإسلام، وأن يكون الله - سبحانه - قد أمر الذين آمنوا أن يقاتلوا الذين يلونهم من الكفار، وأن يظلوا يقاتلون من يلونهم من الكفار، كلما وجد هناك من يلونهم من الكفار!.. ويتعاضمهم ويهولهم أن يكون الأمر الإلهي هكذا، فيروحون يتلمسون القيود للنصوص المطلقة؛ ويجدون هذه القيود في النصوص المرحلية السابقة!

إننا نعرف لماذا يهولهم هذا الأمر ويتعاضمهم على هذا النحو.

إنهم ينسون أن الجهاد في الإسلام جهادٌ في «سبيل الله»، جهادٌ لتقرير ألوهية الله في الأرض وطرده الطواغيت المغتصبة لسلطان الله، جهادٌ لتحرير «الإنسان» من العبودية لغير الله، ومن فتنه بالقوة عن الدينونة لله وحده، والانطلاق من العبودية للعباد.. ﴿حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾، وأنه ليس جهاداً لتغليب مذهب بشري على مذهب بشري مثله، إنما هو جهاد لتغليب منهج

الله على مناهج العبيد! وليس جهادًا لتغليب سلطان قوم على سلطان قوم، إنما هو جهاد لتغليب سلطان الله على سلطان العبيد! وليس جهادًا لإقامة مملكة لعبد، إنما هو جهاد لإقامة مملكة الله في الأرض. ومن ثم ينبغي له أن ينطلق في «الأرض» كلها، لتحرير «الإنسان» كله، بلا تفرقة بين ما هو داخل في حدود الإسلام وبين ما هو خارج عنها، فكلها «أرض» يسكنها «الإنسان»، وكلها فيها طواغيت تُعبّد العباد للعباد!

وحين ينسون هذه الحقيقة يهولهم - طبقًا - أن ينطلق منهج ليكتسح كل المناهج، وأن تنطلق أمة لتخضع سائر الأمم.. إنها في هذا الوضع لا تستساغ! وهي فعلاً لا تستاغ!.. لولا أن الأمر ليس كذلك.. وليس له شبهة فيما بين أنظمة البشر اليوم من إمكان التعايش! إنها كلها اليوم أنظمة بشرية. فليس لواحد منها أن يقول: إنه هو وحده صاحب الحق في البقاء! وليس الحال كذلك في نظام إلهي يواجه أنظمة بشرية؛ ليبطل هذه الأنظمة كلها ويدمرها كي يطلق البشر جميعًا من ذلة العبودية للعباد؛ ويرفع البشر جميعًا إلى كرامة العبودية لله وحده بلا شريك!

ثم إنه يهولهم الأمر ويتعاضمهم؛ لأنهم يواجهون هجومًا صليبيًا منظمًا لئيمًا مأكراً خبيثًا يقول لهم: إن العقيدة الإسلامية قد انتشرت بالسيف، وأن الجهاد كان لإكراه الآخرين على العقيدة الإسلامية؛ وانتهاك حرمة حرية الاعتقاد!

إن الإسلام يقوم على قاعدة: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ [البقرة: ٢٥٦].. ولكن لماذا ينطلق إذن بالسيف مجاهدًا؟ ولماذا اشترى الله من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴿يُقْلِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيَقْتُلُونَ﴾ [التوبة: ١١١]؟.. إنه لأمر آخر غير الإكراه على العقيدة كان هذا الجهاد.. بل لأمر مناقض تمامًا للإكراه على العقيدة.. إنه لضمان حرية الاعتقاد كان هذا الجهاد! لأن الإسلام كإعلان عام لتحرير «الإنسان» في «الأرض» من العبودية للعباد؛ يواجه دائمًا طواغيت في الأرض يخضعون العباد للعباد. ويواجه

دائمًا أنظمة تقوم على أساس دينونة العبيد للعبيد؛ كما تحول دونهم ودون اعتناق العقيدة إذا ارتضتها نفوسهم، أو تفتنهم عنها بشتى الوسائل. وفي هذا يتمثل انتهاك حرية الاعتقاد بأقبح أشكاله. وانطلق الإسلام بالسيف ليحطم الكفر.. إما الإسلام، وإما الجزية، وإما السيف.

إن لم يرضوا بالإسلام أو الجزية - فالسيف هو الحكم، وبعد السيف إما الإسلام وإما الجزية.

أين الإسلام من الصليبية التي انطلقت على مدار التاريخ تذيب وتبيد شعوبًا بأسرها؛ كشعب الأندلس قديمًا، وشعب زنجبار حديثًا؛ لتكرهمهم على التنصر. وأحيانًا لا تقبل منهم حتى التنصر، فتبيدهم لمجرد أنهم مسلمون.. وأحيانًا لمجرد أنهم يدينون بمذهب نصراني مخالف لمذهب الكنيسة الرسمية.. وقد ذهب مثلاً اثنا عشر ألفًا من نصارى مصر ضحايا بصور بشعة؛ إذ أُحرقوا أحياء على نار المشاعل لمجرد مخالفتهم لجزئية اعتقادية عن كنيسة روما.

وأخيرًا فإن صورة الانطلاق في الأرض لمواجهة من يلون المسلمين من الكفار تهول المهزومين روحيًا في هذا الزمان وتتعاظمهم؛ لأنهم يبصرون بالواقع من حولهم ويتكاليف هذا الانطلاق فيهمولهم الأمر.. وهو يهول فعلاً مسلمي اليوم البعيدين عن ربهم..

هل هؤلاء هم الذين سينطلقون في الأرض يواجهون أمم الأرض جميعًا بالقتال، حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله؟! إنه لأمر لا يتصور عقلاً.. ولا يمكن أن يكون هذا هو أمر الله فعلاً!

ولكن فات هؤلاء جميعًا أن يروا متى كان هذا الأمر؟ وفي أي ظرف؟ لقد كان بعد أن قامت للإسلام دولة تحكم بحكم الله؛ دانت لها الجزيرة العربية ودخلت في هذا الدين، ونظمت على أساسه. وقبل ذلك كله كانت هناك العصبة المسلمة التي باعت أنفسها لله ببيعة صدق، فنصرها الله يومًا بعد يوم، وغزوة بعد

غزوة، ومرحلة بعد مرحلة<sup>(١)</sup>.

﴿وَلِيَجْذُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾؛ أي: بلا هوادة، ولا تمّيع، ولا تراجع؛ حتى لا تكون فتنة، ويكون الدين كله لله.

ولكنه ينبغي أن نعرف وأن يعرف الناس جميعاً أنها الغلظة على الذين من شأنهم أن يحاربوا وحدهم - وفي حدود الآداب العامة لهذا الدين -، وليست هي الغلظة المطلقة من كل قيد وأدب!

إنه قتال يسبقه إعلان، وتخيير بين: قبول الإسلام، أو أداء الجزية، أو القتال.. ويسبقه نبذ العهد إن كان هناك عهد - في حالة الخوف من الخيانة - «والأحكام النهائية تجعل العهد لأهل الذمة الذين يقبلون مسالمة الإسلام وأداء الجزية؛ ولا عهد في غير هذه الحالة إلا أن يكون بالمسلمين ضعف يجعل الحكم المتعين في حالتهم هذه هو الحكم المرحلي الذي كان في حالة تشبه الحالة التي هم فيها».

■ وهذه آداب المعركة كلها، من وصية رسول الله ﷺ:

«عن بريدة رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ إذا أُمّر الأمير على جيش أو سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله - تعالى - ومن معه من المسلمين خيراً، ثم قال: اغزوا باسم الله، وفي سبيل الله. وقاتلوا من كفر بالله. اغزوا ولا تغلوا، ولا تغدروا، ولا تمثلوا، ولا تقتلوا وليداً. فإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خلال، فإن أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم. ادعهم إلى الإسلام. فإن أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم، ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين، وأخبرهم أنهم إن فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين وعليهم ما عليهم، فإن أبوا أن يتحولوا منها فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين يجرى عليهم حكم الله - تعالى - الذي يجرى على المؤمنين، ولا يكون لهم من الغنيمة والفىء شيء، إلا أن يجاهدوا مع

(١) الظلال (١٧٣٦ - ١٧٣٩) باختصار وتقييد.

المسلمين. وإن هم أبوا فسلهم الجزية. فإن هم أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم. فإن أبوا فاستعن بالله - تَعَالَى - عليهم وقتلهم...»<sup>(١)</sup>.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي رسول الله ﷺ فنهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء والصبيان<sup>(٢)</sup>.  
«ونهى النبي ﷺ عن المثلة»<sup>(٣)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ: «ما بال أقوام جاوز بهم القتل اليوم حتى قتلوا الذرية؟ ألا إن خياركم أبناء المشركين، ألا لا تقتلوا ذرية.. ألا لا تقتلوا ذرية، كل نسمة تولد على الفطرة، فما يزل عليها حتى يُعرب<sup>(٤)</sup> عنها لسان، فأبواها يهودانها، أو ينصرانها»<sup>(٥)</sup>.

■ هذه التعليمات النبوية هي التي سار عليها الخلفاء بعده:

روى مالك عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال: «ستجدون قومًا زعموا أنهم حبسوا أنفسهم لله فدعوهما وما حبسوا أنفسهم له، ولا تَقْتُلَنَّ امرأة ولا صبيًّا ولا كبيرًا هرمًا».

وقال زيد بن وهب: أتانا كتاب عمر رضي الله عنه وفيه: «لا تغلوا، ولا تغدروا، ولا تقتلوا وليدًا، واتقوا الله في الفلاحين».

ومن وصاياه: «ولا تقتلوا هرمًا ولا امرأة ولا وليدًا، وتوقوا قتلهم إذا التقى

(١) أخرجه أحمد، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه.

(٢) أخرجه البخاري ومسلم.

(٣) صحيح: أخرجه الحاكم عن عمران، والطبراني في «الكبير» عن ابن عمر وعن المغيرة، وَصَحَّحَهُ الألباني في «الإرواء» (٢٢٣٠)، و«صحيح الجامع» (٦٨٩٩).

(٤) يُعْرَبُ: يوضع.

(٥) صحيح: أخرجه أحمد، والنسائي، وابن حبان، والحاكم في «المستدرک» عن الأسود بن سريع، وَصَحَّحَهُ الألباني في «الصحيحة» رقم (٤٠١)، و«الإرواء» (١٢٢٠)، و«صحيح الجامع» رقم

الزحفان، وعند شن الغارات».

وهكذا تتواتر الأخبار بالخط العام الواضح لمستوى المنهج الإسلامي في قتاله لأعدائه، وفي آدابه الرفيعة، وفي الرعاية لكرامة الإنسان. وفي قصر القتال على القوى المادية التي تحول بين الناس وبين أن يخرجوا من عبادة العباد إلى عبادة الله وحده. وفي اليسر الذي يعامل به حتى أعداءه.

أما الغلظة فهي الخشونة في القتال والشدة؛ وليست هي الوحشية مع الأطفال والنساء والشيوخ والعجزة، غير المحاربين أصلاً؛ وليست تمثيلاً بالجنث والأشلاء على طريقة المتبرزين الذين يسمون أنفسهم متحضرين في هذا الزمان. وقد تضمن الإسلام ما فيه الكفاية من الأوامر لحماية غير المحاربين، واحترام بشرية المحاربين. إنما المقصود هو الخشونة التي لا تميم المعركة؛ وهذا الأمر ضروري لقوم أمروا بالرحمة والرأفة في توكيد وتكرار، فوجب استثناء حالة الحرب، بقدر ما تقتضي حالة الحرب، دون رغبة في التعذيب والتمثيل والتكيل.

□ دعوة إلى الثبات

٣٥- قال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٤٥﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٤٦﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِثَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُخِيطٌ ﴿٤٧﴾﴾ [الأنفال: ٤٥-٤٧].

قال ابن كثير: «هذا تعليم من الله - تعالى - لعباده المؤمنين آداب اللقاء، وطريق الشجاعة عند مواجهة الأعداء، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا﴾».

(١) صحيح البخاري (٢٩٣٣، ٢٩٦٦، ٣٠٢٤، ٤١١٥، ٦٣٩٢، ٧٤٨٩)، وصحيح مسلم (١٧٤٢).

عن عبد الله بن أبي أوفى عن رسول الله ﷺ أنه انتظر في بعض أيامه التي لقي فيها العدو، حتى إذا مالت الشمس، قام فيهم فقال: «يا أيها الناس لا تتمنوا لقاء العدو، واسألوا الله العافية، فإذا لقيتموهم فاصبروا، واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف»، ثم قام النبي ﷺ وقال: «اللهم منزل الكتاب، ومجري السحاب، وهازم الأحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم»<sup>(١)</sup>.

وقال سعيد بن أبي عروبة: عن قتادة في هذه الآية قال: افترض الله ذكره عند أشغل ما يكون؛ عند الضرب بالسيوف.

عن عطاء قال: وجب الإنصات وذكر الله عند الزحف، ثم تلا هذه الآية. قلت: يجهرون بالذكر؟ قال: نعم<sup>(٢)</sup>.

عن كعب الأحمار قال: ما من شيء أحب إلى الله - تعالى - من قراءة القرآن والذكر، ولولا ذلك ما أمر الناس بالصلاة والقتال، ألا ترون أنه أمر الناس بالذكر عند القتال، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾<sup>(٣)</sup>.

فأمر الله - تعالى - بالثبات عند قتال الأعداء، والصبر على مبارزتهم، فلا يفروا ولا ينكلوا، ولا يجبنوا، وأن يذكروا الله في تلك الحال، ولا ينسوه، بل يستعينوا به ويتوكلوا عليه، ويسألوه النصر على أعدائهم، وأن يطيعوا الله ورسوله في حالهم ذلك؛ فما أمرهم الله - تعالى - به ائتمروا، وما نهاهم عنه انزعجوا، ولا يتنازعوا فيما بينهم - أيضًا - فيختلفوا، فيكون سببًا لتخاذلهم وفشلهم.

﴿وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ﴾ أي: قوتكم وحدثكم وما كنتم فيه من الإقبال، ﴿وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾<sup>(٤)</sup>. وقد كان للصحابة - رضي الله عنهم - في باب الشجاعة، والاثمارة بما أمرهم

(١) تفسير ابن أبي حاتم (٩١٣٣/٥).

اللَّهُ ورسوله، وامثال ما أرشدهم إليه، ما لم يكن لأحد من الأمم والقرون قبلهم، ولا يكون لأحد ممن بعدهم؛ فإنهم ببركة الرسول ﷺ وطاعته فيما أمرهم فتحوا القلوب والأقاليم شرقاً وغرباً في المدة اليسيرة، مع قلة عددهم بالنسبة إلى جيوش سائر الأقاليم من الروم، والفرس، والترك، والصقالبة، والبربر، والحبوش، وأصناف السودان، والقبط، وطوائف بني آدم. قهروا الجميع حتى علت كلمة الله وظهر دينه على سائر الأديان، وامتدت الممالك الإسلامية في مشارق الأرض ومغاربها، في أقل من ثلاثين سنة، فرضي الله عنهم وأرضاهم أجمعين، وحشرنا في زمرة من كرم وهاب<sup>(١)</sup>.

قال القرطبي: قوله - تعالى -: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً﴾؛ أي: جماعة. ﴿فَأَثْبِتُوا﴾ أمر بالثبات عند قتال الكفار، كما في الآية قبلها النهي عن الفرار عنهم، فالتقى الأمر والنهي على سواء. وهذا تأكيد على الوقوف للعدو والتجملد له.

قوله - تعالى -: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ للعلماء في هذا الذكر ثلاثة أقوال:

الأول: اذكروا الله عند جزع قلوبكم؛ فإن ذكره يعين على الثبات في الشدائد.  
 الثاني: اثبتوا بقلوبكم، واذكروه بألستكم، فإن القلب لا يسكن عند اللقاء ويضطرب اللسان؛ فأمر بالذكر حتى يثبت القلب على اليقين، ويثبت اللسان على الذكر، ويقول ما قاله أصحاب طالوت: ﴿رَبِّكَ أَفْرَغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَكُنْتُ أَقْدَامُنَا وَأَنْصُرُنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٥٠]. وهذه الحالة لا تكون إلا عن قوة المعرفة، واتقاد البصيرة، وهي الشجاعة المحمودة في الناس.  
 الثالث: اذكروا ما عندكم من وعد الله لكم في ابتياعه أنفسكم ومثامنته لكم.

(١) تفسير ابن كثير (٩٦/٧ - ٩٨).

قلت: والأظهر أنه ذكر اللسان الموافق للجنان. قال محمد بن كعب القرظي: لو رُخِّص لأحد في ترك الذكر لرُخِّص لزكريا؛ يقول الله ﷻ: ﴿أَلَا تَكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا وَآذَكُرَ رَبِّكَ كَثِيرًا﴾ [آل عمران: ٤١]، ولرُخِّص للرجل يكون في الحرب؛ يقول الله ﷻ: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾.

وحكم هذا الذكر أن يكون خفيًا؛ لأن رفع الصوت في مواطن القتال رديء مكروه إذا كان الذاكر واحدًا. فأما إذا كان من الجميع عند الحملة فحسن؛ لأنه يُفْتُ في أعضاء العدو.

وروى أبو داود عن قيس بن عباد قال: كان أصحاب رسول الله ﷺ يكرهون الصوت عند القتال.

وروى أبو بردة عن أبيه عن النبي ﷺ مثل ذلك.

﴿وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ﴾؛ أي: قوتكم ونصركم، كما تقول: الريح لفلان، إذا كان غالبًا في الأمر. قال الشاعر:

إِذَا هَبَّتْ رِيَاخٌ فَاعْتَمَتِهَا      فَإِنَّ لِكُلِّ خَافِقَةٍ سُكُونًا

وقال قتادة وابن زيد: إنه لم يكن نصر قط إلا بريح، فتضرب في وجوه الكفار، ومنه قوله عليه السلام: «نُصِرْتُ بِالصَّبَا، وأهلكت عاد بالدبور».

قوله - تعالى -: ﴿وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾؛ أمر بالصبر، وهو محمود في كل المواطن وخاصة موطن الحرب<sup>(١)</sup>.

□ عوامل النصر وأسبابه

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (٤٥) وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا

(١) تفسير القرطبي (٤/ ٢٨٦٢ - ٢٨٦٤).

إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٤٦﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِثَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٤٧﴾

فهذه هي عوامل النصر الحقيقية: الثبات عند لقاء العدو، والاتصال بالله بالذكر، والطاعة لله والرسول، وتجنب النزاع والشقاق، والصبر على تكاليف المعركة، والحذر من البطر والرتاء والبغي.

فأما الثبات فهو بدء الطريق إلى النصر. فأثبت الفريقين أغلبهما. وما يُدري الذين آمنوا أن عدوهم يعاني أشد مما يعانون، وأنه يألم كما يألمون، ولكنه لا يرجو من الله ما يرجون؛ فلا مدد له من رجاء في الله يثبت أقدامه وقلبه. وأنهم لو ثبتوا لحظة أخرى فسينخذل عدوهم وينهار؛ وما الذي يزلزل أقدام الذين آمنوا وهم واثقون من إحدى الحسينين؛ الشهادة أو النصر؟ بينما عدوهم لا يريد إلا الحياة الدنيا؛ وهو حريص على هذه الحياة التي لا أمل له وراءها، ولا حياة له بعدها، ولا حياة له سواها؟!

وأما ذكر الله كثيرًا عند لقاء الأعداء فهو التوجيه الدائم للمؤمن؛ كما أنه التعليم المطرد الذي استقر في قلوب العصبة المؤمنة، وحكاه عنها القرآن الكريم في تاريخ الأمة المسلمة في موكب الإيمان التاريخي.

ومما حكاه القرآن الكريم من قول سحرة فرعون عندما استسلمت قلوبهم للإيمان فجأة، فواجههم فرعون بالتهديد المروع البشع الطاعي؛ قولهم: ﴿وَمَا نُنْقِمْ مِنْآ إِلَّا أَنْتَ ءَامَنَّا بِآيَاتِكَ رَبَّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ﴾ [الأعراف: ١٢٦].

ومما حكاه كذلك عن الفئة المؤمنة من بني إسرائيل، وهي تواجه جالوت وجنوده: ﴿وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٥٠].

ومما حكاه عن الفئات المؤمنة على مدار التاريخ في مواجهة المعركة: ﴿وَكَايْنِ مِّنْ

نَبِيِّ قَتَلَ مَعَهُ رِبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴿١٤٦﴾ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٤٧﴾ [آل عمران: ١٤٦].

ولقد استقر هذا التعليم في نفوس العصبة المسلمة؛ فكان هذا شأنها حينما واجهت عدوا. وقد حكى الله - فيما بعد - عن العصبة التي أصابها القرح في «أحد»؛ فلما دعيت إلى الخروج ثاني يوم، كان هذا التعليم حاضرا في نفوسها: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾﴾ [آل عمران: ١٧٣].

إن ذكر الله عند لقاء العدو يؤدي وظائف شتى؛ إنه الاتصال بالقوة التي لا تغلب؛ والثقة بالله الذي ينصر أولياءه.. وهو في الوقت ذاته استحضار حقيقة المعركة وبواعثها وأهدافها، فهي معركة لله، لتقرير ألوهيته في الأرض، وطرد الطواغيت المغتصبة لهذه الألوهية؛ وإذن فهي معركة لتكون كلمة الله هي العليا؛ لا للسيطرة، ولا للمغنم، ولا للاستعلاء الشخصي أو القومي.. كما أنه توكيد لهذا الواجب - واجب ذكر الله - في أخرج الساعات وأشد المواقف.. إحياء ذات قيمة في المعركة؛ يحققها هذا التعليم الرباني.

وأما طاعة الله ورسوله، فلكي يدخل المؤمنون المعركة مستسلمين لله ابتداء؛ فبطل أسباب النزاع التي أعقبت الأمر بالطاعة: ﴿وَلَا تَنَزَعُوا فَإِنْ أَفْعَلُوا وَتَذَهَبَ رَيْبُكُمْ﴾.. فما يتنازع الناس إلا حين تعدد جهات القيادة والتوجيه، وإلا حين يكون الهوى المطاع هو الذي يوجه الآراء والأفكار. فإذا استسلم الناس لله ورسوله انتفى السبب الأول الرئيس للنزاع بينهم - مهما اختلفت وجهات النظر في المسألة المعروضة - فليس الذي يثير النزاع هو اختلاف وجهات النظر، إنما هو الهوى الذي يجعل كل صاحب وجهة يصير عليها مهما تبين له وجه الحق فيها! وإنما هو وضع

«الذات» في كفة، والحق في كفة؛ وترجيح الذات على الحق ابتداء!.. ومن هذا التعليم بطاعة الله ورسوله عند المعركة.. إنه من عمليات «الضبط» التي لا بد منها في المعركة.. إنها طاعة القيادة العليا فيها، التي تنبثق منها طاعة الأمير الذي يقودها. وهي طاعة قلبية عميقة لا مجرد الطاعة التنظيمية في الجيوش التي لا تجاهد لله، ولا يقوم ولاؤها للقيادة على ولائها لله أصلاً.. والمسافة كبيرة كبيرة. وأما الصبر فهو الصفة التي لا بد منها لخوض المعركة.. أية معركة.. في ميدان النفس أم في ميدان القتال.

﴿وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾.

وهذه المعية من الله هي الضمان للصابرين بالفوز والغلب والفلاح..  
ويبقى التعليم الأخير:

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ (٤٧).

يبقى هذا التعليم ليحمي العصبة المؤمنة من أن تخرج للقتال متبطرة طاغية، تتعاجب بقوتها، وتستخدم نعمة القوة التي أعطاها الله لها في غير ما أرادها.. والعصبة المؤمنة إنما تخرج للقتال في سبيل الله.

ولقد كانت صورة الخروج بطلاً ورثاء الناس وصداً عن سبيل الله حاضرة أمام العصبة المسلمة؛ يرونها في خروج قريش بالصورة التي خرجت بها؛ كما كانت صورة العاقبة لهذا الخروج حاضرة فيما أصاب قريشاً التي خرجت في ذلك اليوم بفخرها وعزها وكبريائها تحاد الله ورسوله، وعادت في آخر اليوم بالذل والخيبة والانكسار والهزيمة.. وكان الله - سبحانه - يذكر العصبة المسلمة بشيء حاضر له وقعة وله إيحاؤه:

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ (٤٧).

والبطر في اللغة: التقوية بنعم الله وَجَلَّ وَجْهَهُ وما ألبسه من العافية على المعاصي. والبطر والمراءة والصد عن سبيل الله تتجلى في قولة أبي جهل، وقد جاءه رسول أبي سفيان - بعد أن ساحل بالعمير فنجت من رصد المسلمين - يطلب إليه الرجوع بالنفير، إذ لم تعد بهم حاجة لقتال محمد وأصحابه. وكانت قريش قد خرجت بالقيان والدفوف يغنون وينحرون الجزر على مراحل الطريق. فقال أبو جهل: لا والله لا نرجع حتى نرد بدرًا، فنقيم ثلاثًا، ننحر الجزر، ونطعم الطعام، ونشرب الخمر، وتعزف القيان علينا، فلن تزال العرب تهابنا أبدًا.. فلما عاد الرسول إلى أبي سفيان برد أبي جهل قال: «وا قوماه! هذا عمل عمرو بن هشام (يعني أبا جهل) كره أن يرجع؛ لأنه ترأس على الناس فبغى، والبغي منقصة وشؤم، إن أصاب محمد النصر ذلنا».. وصحَّت فراسة أبي سفيان، وأصاب محمد ﷺ النفير؛ وذل المشركون بالبطر والبغي والرياء والصد عن سبيل الله؛ وكانت بدر قاصمة الظهر لهم.

﴿وَاللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ لا يفوته منهم شيء، ولا يعجزه من قوتهم شيء، وهو محيط بهم وبما يعملون»<sup>(١)</sup>.

٣٦- قال - تعالى -: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَيْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُوَلُّوهُمْ الْأَذْبَارَ ۝١٥ وَمَنْ يُؤَلِّمُ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا ۝١٦ إِنْ فِتْنَةٌ فَقَدْ بَكَءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ [الأنفال: ١٥، ١٦].

قال ابن كثير: «يقول - تعالى - متوعدًا على الفرار من الزحف بالنار لمن فعل ذلك: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَيْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا﴾؛ أي: تقاربتم منهم ودنوتهم منهم. ﴿فَلَا تُوَلُّوهُمْ الْأَذْبَارَ﴾؛ أي: تفروا وتركوا أصحابكم. ﴿وَمَنْ

(١) انظر: الظلال (٣/ ١٥٢٨ - ١٥٣٠).

يَوْمَهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ ﴿١﴾ ؛ أي: يفرون بين يدي قرنه مكيدة؛ ليريه أنه قد خاف منه فيتبعه، ثم يكرّ عليه فيقتله، فلا بأس عليه في ذلك، نصّ عليه سعيد بن جبير والسدي.

وقال الضحاك: أن يتقدم عن أصحابه ليرى غيرة من العدو فيصيبها.  
﴿أَوْ مُتَحَرِّفًا إِلَى فِتَّةٍ﴾ ؛ أي: فرّ من هاهنا إلى فتة أخرى من المسلمين يعاونهم ويعاونوه، فيجوز له ذلك حتى لو كان في سرية، ففرّ إلى أميره أو إلى الإمام الأعظم، دخل في هذه الرخصة.

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في أبي عبيدة لما قُتل على الجسر بأرض فارس لكثرة الجيش من ناحية المجوس، فقال عمر: لو انحاز إليّ كنت له فتة.  
وقال مجاهد: قال عمر: أنا فتة كل مسلم.

وقال الضحاك في قوله: ﴿أَوْ مُتَحَرِّفًا إِلَى فِتَّةٍ﴾: المتحيز الفار إلى النبي وأصحابه، وكذلك من فرّ اليوم إلى أميره أو أصحابه.

فأما إن كان الفرار لا عن سبب من هذه الأسباب؛ فإنه حرام وكبيرة من الكبائر، لما رواه البخاري ومسلم في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اجتنبوا السبع الموبقات» قيل: يا رسول الله، وما هن؟ قال: «الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات»<sup>(١)</sup>، ولهذا قال - تعالى - ﴿فَقَدْ بَكَءَ﴾ ؛ أي: رجع. ﴿يَفْضُضُ مِنَ اللَّهِ مَآوَهُ﴾ ؛ أي: مضيره ومنقلبه يوم مياعده. ﴿جَهَنَّمَ وَيَسَّ الْمَصِيرُ﴾.

عن السدوسي - يعني ابن الخصاصية - وهو بشير بن معبد رضي الله عنه قال: «أتيت النبي ﷺ لأبأبعه، فاشترط عليّ شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله،

(١) رواه البخاري في الوصايا (٢٧٦٦)، ومسلم في الإيمان (٨٩).

وأن أقيم الصلاة، وأن أؤدي الزكاة، وأن أحج حجة الإسلام، وأن أصوم شهر رمضان، وأن أجاهد في سبيل الله. فقلت: يا رسول الله، أما اثنتان فوالله لا أطيقهما؛ الجهاد؛ فإنهم زعموا أنه من ولي الدبر، فقد باء بغضب من الله؛ فأخاف إن حضرت ذلك خشعت نفسي وكرهت الموت، والصدقة؛ فوالله مالي إلا غنيمة وعشر دؤود هن رسل أهلي وحمولتهم، فقبض رسول الله ﷺ يده، ثم حرك يده، ثم قال: «فلا جهاد ولا صدقة فبم تدخل الجنة إذًا؟» فقلت: يا رسول الله: أنا أبايك فبايعته عليهن كلهن<sup>(١)</sup>.

وعن بلال بن يسار بن زيد مولى رسول الله ﷺ قال: سمعت أبي يحدث عن جدي، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قال: أستغفر الله الذي لا إله إلا هو وأتوب إليه، غُفِرَ له وإن كان قد فرَّ من الزحف»<sup>(٢)</sup>.

وقد ذهب ذاهبون إلى أن الفرار إنما كان حراماً على الصحابة؛ لأنه (يعني: الجهاد) كان فرض عين عليهم، وقيل: على الأنصار خاصة؛ لأنهم بايعوا على السمع والطاعة في المنشط والمكره، وقيل: المراد بهذه الآية أهل بدر خاصة، يروى هذا عن عمر، وابن عمر، وابن عباس، وأبي هريرة، وأبي سعيد، وأبي نضرة، ونافع مولى ابن عمر، وسعيد بن جبير، والحسن البصري، وعكرمة، وقتادة، والضحاك، وغيرهم.

(١) رجاله موثقون: أخرجه أحمد في «المستند» برقم (٢٢٤/٥) (٢٢٠٤٧)، ورواه الطبراني في «الكبير» (٤٤/٢)، (٤٥) رقم (١٢٣٣، ١٢٣٤)، وفي «الأوسط»، كما في «مجمع البحرين» (٨٤/١) رقم (٤٠)، وأزوده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤٢/١)، وقال: رواه أحمد والطبراني في «الكبير» والأوسط، واللفظ للطبراني، ورجال أحمد موثقون.

(٢) إسناده جيد: رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٨٩/٥) (٤٦٧٠)، وهو في سنن أبي داود (١٥١٧)، والترمذي (٣٥٧٧)، وقال المنذري: إسناده جيد متصل؛ فقد ذكر البخاري في «التاريخ الكبير»: أن بلالاً سمع من أبيه يسار، وأن يسار سمع من أبيه زيد مولى رسول الله ﷺ. ورواه الحاكم من حديث ابن مسعود، وقال: صحيح على شرطهما إلا أنه قالها ثلاثاً. ورواه الطبراني في «الصغير» (٩١/٢) عن البراء بن عازب.

وحجتهم في هذا: أنه لم تكن عصابة لها شوكة يفيتون إليها سوى عصابتهم تلك، كما قال النبي ﷺ: «اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض»<sup>(١)</sup>. ولهذا قال الحسن في قوله: ﴿وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَ ذُبُرُهُ﴾ قال: ذلك يوم بدر، فأما اليوم فإن انحاز إلى فئة أو مصر فلا بأس عليه.

وعن يزيد بن أبي حبيب قال: أوجب الله - تعالى - لمن فرَّ يوم بدر النار، قال: ﴿وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَ ذُبُرُهُ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِقُنَالٍ أَوْ مُتَحَرِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَكَأَ يَعْصِبُ مِنْ اللَّهِ﴾، فلما كان يوم أحد بعد ذلك قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ [آل عمران: ١٥٥]، ثم كان يوم حنين بعد ذلك بسبع سنين، قال: ﴿ثُمَّ وَلِيْتُمُ مَدِيرِينَ﴾ [التوبة: ٢٥] \* ﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ [التوبة: ٢٧].

وعن أبي سعيد أنه قال في هذه الآية ﴿وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَ ذُبُرُهُ﴾ قال: إنما أنزلت في أهل بدر<sup>(٢)</sup>.

وهذا كله لا ينفي أن يكون الفرار من الزحف حراماً على غير أهل بدر، وإن كان سبب نزول الآية فيهم، كما دل عليه حديث أبي هريرة المتقدم، من أن الفرار من الزحف من الموبقات، كما هو مذهب الجماهير. والله أعلم<sup>(٣)</sup>.

قال القرطبي: قوله - تعالى -: ﴿زَحَفًا﴾ الزحف الدنو قليلاً قليلاً. وأصله الاندفاع على الأتية، ثم سُمِّي كل ماش في الحرب إلى آخر زاحفاً. والتزاحف: التداني والتقارب؛ يُقال: زحف إلى العدو زحفاً. وازدحف القوم؛ أي: مشى

(١) رواه مسلم (١٧٦٣)، والترمذي (٣٠٨١)، وأحمد (٢٢١) عن ابن عمر.

(٢) رواه أبو داود (٢٦٤٨)، والنسائي في «السنن الكبرى» (١١٢٠٣)، والحاكم في «المستدرک» (٢/

٣٢٧)، وابن جرير (١٥٨٠٠/١٣).

(٣) تفسير ابن كثير (٣٥/٧ - ٤٠).

بعضهم إلى بعض.

يقول: إذا تدانيتُم وتعاينتُم فلا تفرُّوا عنهم ولا تعطوهم أدباركم. حرَّم الله ذلك على المؤمنين حين فرض عليهم الجهاد وقتال الكفار. قال ابن عطية: والأدبار جمع دُبُر. والعبارة بالدُّبر في هذه الآية متمكنة الفصاحة؛ لأنها بشيعة على الفارِّ، دائمة له.

أمر الله ﷻ في هذه الآية ألا يُؤلِّي المؤمنون أمام الكفار. وهذا الأمر مُقيد بالشرطة المنصوصة في مثلي المؤمنين، فإذا لقيت فئة من المؤمنين فئة هي ضِعف المؤمنين من المشركين فالفرض ألا يفرُّوا أمامهم. فمن فرَّ من اثنين فهو فارٌّ من الزحف. ومن فرَّ من ثلاثة فليس بفارٍّ من الزحف، ولا يتوجَّه عليه الوعيد. والفرار كبيرة موبقة بظاهر القرآن وإجماع الأكثر من الأئمة.

على قول الجمهور لا يحلُّ فرار مئة إلا مما زاد على المئتين؛ فمهما كان في مقابلة مسلم أكثر من اثنين فيجوز الانهزام، والصبر أحسن. وقد وقف جيش مئة وهم ثلاثة آلاف في مقابل مئتي ألف، منهم مئة ألف من الروم، ومئة ألف من المستعربة من الحُم وجُذام.

قلت: ووقع في تاريخ الأندلس، أن طارقاً مَوْلى موسى بن نصير سار في ألف وسبع مئة رجل إلى الأندلس، وذلك في رجب سنة ثلاث وتسعين من الهجرة، فالتقى وملك الأندلس «لذريق» وكان في سبعين ألف عنان؛ فزحف إليه طارق وصبر له فهزم الله الطاغية لذريق، وكان الفتح. قال ابن وهب: سمعت مالكا يسأل عن القوم يلقون العدو ويكونون في مَحْرَس يحرسون فيأتيهم العدو وهم يسير، أيقاتلون أو ينصرفون فيؤذنون أصحابهم؟

قال: إن كانوا يقوون على قتالهم قاتلوهم، وإلا انصرفوا إلى أصحابهم فأذنوهم.

واختلف الناس هل الفرار يوم الزحف مخصوص بيوم بدر أم عام في الزحف كلها إلى يوم القيامة؟ فزوي عن أبي سعيد الخدري أن ذلك مخصوص بيوم بدر، وبه قال نافع، والحسن، وقتادة، ويزيد بن أبي حبيب والضحاك، وبه قال أبو حنيفة.

وأن ذلك خاص بأهل بدر، فلم يكن لهم أن ينحازوا، ولو انحازوا لانحازوا للمشركين، ولم يكن في الأرض يومئذ مسلمون غيرهم، ولا للمسلمين فئة إلا النبي ﷺ.

قال الكيا: وهذا فيه نظر؛ لأنه كان بالمدينة خلق كثير من الأنصار لم يأمرهم النبي ﷺ بالخروج ولم يكونوا يرون أنه قتال، وإنما ظنوا أنها العير، فخرج رسول الله ﷺ فيمن خف معه.

ويروى عن ابن عباس وسائر العلماء أن الآية باقية إلى يوم القيامة. احتج الأولون بما ذكرنا، وبقوله - تعالى -: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ فقالوا: هو إشارة إلى يوم بدر، وأنه نسخ حكم الآية بآية الضعف. وبقي حكم الفرار من الزحف ليس بكبيرة. وقد فرّ الناس يوم «أحد» فعفا عنهم، وقال الله فيهم يوم حنين: ﴿ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ﴾ [التوبة: ٢٥]، ولم يقع على ذلك تغيف.

وقال الجمهور من العلماء: إنما ذلك إشارة إلى يوم الزحف الذي يتضمنه قوله - تعالى -: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ﴾، وحكم الآية باق إلى يوم القيامة بشرط الضعف الذي بيّنه الله - تعالى - في آية أخرى، وليس في الآية نسخ.

والدليل عليه أن الآية نزلت بعد القتال وانقضاء الحرب وذهاب اليوم بما فيه. وإلى هذا ذهب مالك، والشافعي، وأكثر العلماء.

وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «اجتنبوا السبع الموبقات»... وفيه - «التولي يوم الزحف»، وهذا نص في المسألة.

وأما يوم «أحد» فإنما فرّ الناس من أكثر من ضعفهم ومع ذلك عتفوا.

وأما يوم «حنين» فكذلك من فرّ إنما انكشف عن الكثرة.

قال ابن القاسم: لا تجوز شهادة من فرّ من الزحف، ولا يجوز لهم الفرار من أكثر من ضعفهم، وهذا ما لم يبلغ عدد المسلمين اثني عشر ألفاً؛ فإن بلغ اثني عشر ألفاً لم يحلّ لهم الفرار، وإن زاد عدد المشركين على الضّعف؛ لقول رسول الله ﷺ: «ولن يغلب اثنا عشر ألفاً من قلة»، فإن أكثر أهل العلم خصّصوا هذا العدد بهذا الحديث من عموم الآية<sup>(١)</sup>.

«عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «خير الصحابة أربعة، وخير السرايا أربع مئة، وخير الجيوش أربعة آلاف، ولا تُهزم اثنا عشر ألفاً من قلة»<sup>(٢)</sup>.

قال القرطبي: «وروي عن مالك ما يدل على ذلك من مذهبه، وهو قوله للعمرى العابد إذ سأله: هل لك سعة في ترك مجاهدة من غير الأحكام وبدلها؟ فقال: إذا كان معك اثنا عشر ألفاً فلا سعة لك في ذلك.

وقوله - تعالى -: ﴿إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ﴾ التّحَرُّف: الزوال عن جهة الاستواء. فالتحرف من جانب إلى جانب لمكايد الحرب، غير منهزم، وكذلك المتحيز إذا نوى التحيز إلى فئة من المسلمين ليستعين بهم فيرجع إلى القتال غير منهزم أيضاً.

قال محمد بن سيرين: لما قُتل أبو عبيدة جاء الخبر إلى عمر فقال: لو انحاز إليّ لكنّ له فئة، فأنا فئة كل مسلم.

وعلى هذه الأحاديث لا يكون الفرار كبيرة؛ لأنّ الفئة هنا المدنية والإمام

(١) تفسير القرطبي (٤/٢٨١٦ - ٢٨١٨).

(٢) صحيح: رواه أبو داود، والترمذي، والحاكم في «المستدرک»، وكذا رواه أحمد، وعبد بن حميد، والدارمي، وابن خزيمة، وابن حبان، وابن عدي، وصحّحه الألباني في «الصحيح» (٩٨٦)، و«صحيح الجامع» رقم (٣٢٧٨)، و«الإرواء» (١٩٨٢).

وجماعة المسلمين حين كانوا. وعلى القول الآخر كبيرة؛ لأن الفئة هناك الجماعة من الناس الحاضرة للحرب. هذا على قول الجمهور أن الفرار من الزحف كبيرة. قالوا: وإنما كان ذلك القول من النبي ﷺ وعمر على جهة الحيلة على المؤمنين، إذ كانوا في ذلك الزمان يشبّون لأضعافهم مرارًا. والله أعلم.

وفي قوله: «والتولي يوم الزحف» ما يكفي<sup>(١)</sup>.

«يبدو في التعبير القرآني شدة في التحذير، وتغليظ في العقوبة، وتهديد بغضب من الله ومأوى في النار.

إن قلب المؤمن ينبغي أن يكون راسخًا ثابتًا لا تهزمه في الأرض قوة، وهو موصول بقوة الله الغالب على أمره، القاهر فوق عباده.. وإذا جاز أن تنال هذا القلب هزة - وهو يواجه الخطر - فإن هذه الهزة لا يجوز أن تبلغ أن تكون هزيمة وفرارًا، والآجال بيد الله، فما يجوز أن يولي المؤمن خوفًا على الحياة. وليس في هذا تكليف للنفس فوق طاقتها، فالمؤمن إنسان يواجه عدوه إنسانًا. فهما من هذه الناحية يقفان على أرض واحدة، ثم يمتاز المؤمن بأنه موصول بالقوة الكبرى التي لا غالب لها، ثم إنه إلى الله إن كان حيًّا، وإلى الله إن كُتبت له الشهادة، فهو في كل حالة أقوى من خصمه الذي يواجهه وهو يشاق الله ورسوله.

انظر إلى التعبير ذاته، وما فيه من إيماءات عجيبة ﴿فَلَا تُولُوهُمْ الْاَذْبَارَ﴾، ﴿وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ﴾ فهو تعبير عن الهزيمة في صورتها الحسية، مع التقييد والتشنيع، والتعريض بإعطاء الأدبار للأعداء.. ثم ﴿فَقَدْ بَكَءَ يَغْضِبُ مِنْ اَللّٰهِ﴾ فالمهزوم مول ومعه (غضب من الله). يذهب به إلى مأواه ﴿وَمَا وُنَّ جَهَنَّمَ وَبَسَّ الْمَصِيرُ﴾، وهو يشير في الوجدان شعور الاستقباح والاستنكار للتولي يوم الزحف والفرار.

(١) تفسير القرطبي (٤/٢٨١٩، ٢٨٢٠).

قال رسول الله ﷺ: «اجتنبوا الكبائر السبع: الشرك بالله، وقتل النفس، والفرار من الزحف، وأكل مال اليتيم، وأكل الربا، وقذف المحصنة، والتعزُّب<sup>(١)</sup> بعد الهجرة»<sup>(٢)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ: «الكبائر الإشراف بالله، وقذف المحصنة، وقتل النفس المؤمنة، والفرار يوم الزحف، وأكل مال اليتيم، وعقوق الوالدين المسلمين، وإلحاد البيت، قبلتكم أحياء وأمواتاً»<sup>(٣)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ: «خمس ليس لهن كفارة: الشرك بالله، وقتل النفس بغير حق، وبُهت<sup>(٤)</sup> المؤمن، والفرار من الزحف، وعين صابرة يقطع بها مالا بغير حق»<sup>(٥)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ: «الكبائر تسع، أعظمهن إشراف بالله، وقتل النفس بغير حق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، وقذف المحصنة، والفرار يوم الزحف وعقوق الوالدين، واستحلال البيت الحرام، قبلتكم أحياء وأمواتاً»<sup>(٦)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ: «الكبائر سبع: الإشراف بالله، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وقذف المحصنة، والفرار من الزحف، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والرجوع إلى الأعرابية بعد الهجرة»<sup>(٧)</sup>.

(١) أي: العودة للبادية للحياة مع الأعراب.

(٢) حسن: رواه الطبراني في «الكبير» عن سهل بن أبي حثمة، وَحْشَتُهُ الهَيْشِي فِي «مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ» (١) / ١٠٣، والألباني في «صحيح الجامع» (١٤٥).

(٣) حسن: أخرجه البيهقي في «سننه» عن ابن عمر، وَحْشَتُهُ الألباني في «الإرواء» (٦٩٠)، و«صحيح الجامع» (٤٦٠٢).

(٤) المراد: الافتراء والكذب عليه المؤدي لشعوب لونه.

(٥) حسن: أخرجه أحمد، وأبو الشيخ في «التبليغ» عن أبي هريرة، وَحْشَتُهُ الألباني في «الإرواء» (١٢٠٢) و«صحيح الجامع» (٣٢٤٧).

(٦) حسن: أخرجه النسائي، وأبو داود عن عمير، وكذا أخرجه الطحاوي، والحاكم، والبيهقي في «سننه»، وَحْشَتُهُ الألباني في «الإرواء» (٦٩٠) و«صحيح الجامع» رقم (٤٦٠٥).

(٧) حسن: أخرجه الطبراني في «الأوسط» عن أبي سعيد، وَحْشَتُهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٤٦٠٦).

وقال رسول الله ﷺ: «من جاء يعبد الله لا يشرك به شيئاً، ويقيم الصلاة، ويؤتي الزكاة، ويصوم رمضان، ويتقي الكبائر فإن له الجنة» قالوا: ما الكبائر؟ قال: «الإشراك بالله، وقتل النفس المسلمة، وفرار يوم الزحف»<sup>(١)</sup>.

٣٧- قال - تعالى -: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَظْلُمُونَ﴾ [الأنفال: ٦٠].

قال ابن كثير (١٠٩/٧، ١١٠): ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾؛ أي: مهما أمكنكم، ﴿مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾. عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول وهو على المنبر: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ ألا إن القوة الرمي، ألا إن القوة الرمي، ألا إن القوة الرمي<sup>(٢)</sup>.

قال القرطبي (٢٨٧٤/٤، ٢٨٧٥): «قوله - تعالى -: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ﴾ أمر - سبحانه - المؤمنين بإعداد القوة للأعداء بعد أن أكد تقدمه التقوي، فإن الله - سبحانه - لو شاء لهزمهم بالكلام والتفّل في وجوههم وبخفّة من تراب، كما فعل رسول الله ﷺ، ولكنه أراد أن يتلي بعض الناس ببعض بعلمه السابق وقضائه النافذ. وكلما تعدّه لصديقك من خير أو لعدوك من شرّ فهو داخل في عدتك. قال ابن عباس: القوة هاهنا السلاح والقسى.

(١) صحيح: أخرجه أحمد، والنسائي، وابن حبان، والحاكم عن أبي أيوب، وصحّحه الألباني في «الإرواء» (١٢٠٢)، و«صحيح الجامع» رقم (٦١٨٥).

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (١٥٦/٤) رقم (١٧٤٧٩)، ومسلم (١٩١٧)، وأبو داود (٢٥١٤)، وابن ماجه (٩٤٠/٢) حديث (٢٨١٣)، والدارمي (٢٠٤/٢)، وأبو داود الطيالسي في «مسنده» (١١٨٢).

وفضل الرمي عظيم، ومنفعته عظيمة للمسلمين، ونكايته شديدة على الكافرين». اهـ.

قال رسول الله ﷺ «ارموا بني إسماعيل فإن أباكم كان رامياً»<sup>(١)</sup>.

وقال ﷺ «رمياً بني إسماعيل فإن أباكم كان رامياً»<sup>(٢)</sup>.

وقال القرطبي: «وتعلّم الفروسية واستعمال الأسلحة فرض كفاية، وقد يتعين».

قال أبو جعفر ابن جرير: «والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن الله أمر المؤمنين بإعداد الجهاد، وآلة الحرب، وما يتقوّون به على جهاد عدوّه وعدوّهم من المشركين من السلاح، والرمي، وغير ذلك، ورباط الخيل. ولا وجه أن يُقال: عنى بالقوة معنى دون معنى من معاني القوة، وقد عمّ الله الأمر بها. فإن قال قائل: فإن رسول الله ﷺ قد بيّن أن ذلك مراد به الخصوص بقوله: «ألا إن القوة الرمي». قيل له: إن الخبر إن كان قد جاء بذلك فليس في الخبر ما يدل على أنه مراد بها الرمي خاصة دون سائر معاني القوة عليهم، فإن الرمي أحد معاني القوة؛ لأنه إنما قيل في الخبر: ألا إن القوة الرمي ولم يقل دون غيرها. ومن القوة - أيضاً - السيف والرمح والحربة وكل ما كان معونة على قتال المشركين كمعونة الرمي، أو وأبلغ من الرمي فيهم، وفي النكاية منهم»<sup>(٣)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ «سُفّتح عليكم أرضون»<sup>(٤)</sup>، ويكفيكم الله، فلا يعجز أحدكم أن يلهو بسهمه»<sup>(٥)</sup>.

(١) رواه أحمد والبخاري عن سلمة بن الأكوع، والحاكم عن أبي هريرة وعن سلمة، وابن حبان عن أبي هريرة، وأحمد، وابن ماجه، والحاكم عن ابن عباس.

(٢) صحيح: رواه أحمد في «مسنده»، وابن ماجه، والحاكم عن ابن عباس، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٣٥٢٠).

(٣) تفسير الطبري (٢٣/١٠).

(٤) أرضون: جمع أرض.

(٥) رواه أحمد، ومسلم عن عقبة بن عامر.

وقال ﷺ: «ألا إن الله سيفتح لكم الأرض وستكفون المؤنة»<sup>(١)</sup> ؟ فلا يعجز أحدكم أن يلهو بأسهمه»<sup>(٢)</sup>.

وقال ﷺ: «عليكم بالرمي، فإنه من خير لعبكم»<sup>(٣)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ: «عليكم بالرمي، فإنه من خير لهوكم»<sup>(٤)</sup>.

وقال ﷺ: «من أحسن الرمي ثم تركه، فقد ترك نعمة من النعم»<sup>(٥)</sup>.

وقال ﷺ: «من ترك الرمي بعد ما علمه، رغبة عنه، فإنها نعمة كفرها»<sup>(٦)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ: «من علم الرمي ثم تركه فليس منا»<sup>(٧)</sup>.

«وقد ذهب أكثر العلماء إلى أن الرمي أفضل من ركوب الخيل، وذهب الإمام مالك رحمه الله إلى أن الركوب أفضل من الرمي، وقول الجمهور أقوى؛ للحديث. والله أعلم»<sup>(٨)</sup>.

### ﴿وَمَنْ رَبَّاطِ الْخَيْلِ﴾

قال ابن زيد: الرباط من الخيل الخمس فما فوقها، وجماعته رُبط. وهي التي ترتبط، يُقال: ربط يربط رِبْطًا. وارتبط يرتبط ارتباطًا. ومربط الخيل ومرابطها وهي

(١) المؤنة: القوت.

(٢) رواه أحمد، ومسلم، والترمذي واللفظ له عن عقبة بن عامر.

(٣) صحيح: رواه الطبراني في «الأوسط» عن سعد، وصَحَّحَهُ الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٦٢٩)، و«صحيح الجامع» (٤٠٦٥).

(٤) صحيح: رواه البزار عن سعد، وصَحَّحَهُ الألباني في «الصحيح» (٦٢٩)، و«صحيح الجامع» (٤٠٦٦).

(٥) صحيح: أخرجه القزويني في «الرمي» عن يحيى بن سعيد مرسلًا، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٥٩٧٢). انظر: الترغيب (١٧٢/٢).

(٦) صحيح: أخرجه الطبراني في «الكبير»، وأحمد، وأبو داود، والنسائي، والدارمي، وابن خزيمة، والحاكم، والبيهقي في «سننه»، والطيالسي عن عقبة، ورواه البزار والطبراني في «الصغير والأوسط» عن أبي هريرة، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٦١٤٢)، وانظر: الترغيب (١٧٢/٢).

(٧) رواه مسلم عن عقبة بن عامر.

(٨) تفسير ابن كثير (١١١/٧).

ارتباطها بإزاء العدو؛ قال الشاعر:

أَمَرَ إِلَهُ بِرَبِّطِهَا لِعَدُوِّهِ      فِي الْحَزْبِ إِنَّ اللَّهَ خَيْرُ مُوَفِّقٍ

وقال مكحول بن عبدالله:

تَلُومُ عَلَى رَبِّطِ الْجِنَادِ وَحَبْسِهَا      وَقَدْ أَوْصَى بِهَا اللَّهُ النَّبِيُّ مُحَمَّدًا

وربط الخيل فضل عظيم ومنزلة شريفة. وكان لعروة البارقي رضي الله عنه سبعون فرسًا مُعَدَّةً للجهاد.

قال القرطبي: «فإن قيل: إن قوله: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ كان يكفي، فلم خصّ الرمي والخيل بالذكر؟ قيل له: إن الخيل لما كانت أصل الحروب وأوزارها<sup>(١)</sup> التي عُقد الخير في نواصيها، وهي أقوى القوة وأشدّ العُدّة وحصون الفرسان، وبها يُجال في الميدان، خصّها بالذكر؛ تشريقًا، وأقسم بغيرها تكريمًا، فقال: ﴿وَالْعَدِيدِ صَبَحًا﴾ [العاديات: ١] الآية، ولما كانت السهام من أنجح ما يُتعاطى في الحروب والنكاية في العدو وأقربها تناولًا للأرواح خصّها رسول الله ﷺ بالذكر لها والتنبيه عليها. ونظير هذا في التنزيل: ﴿وَجَزَيْلٌ وَمِكَئَلٌ﴾ [البقرة: ٩٨] ونظيره كثير<sup>(٢)</sup>. ولله ما أحلى إضافة الخيل إلى الله فيقال: «يا خيل الله اركبي»

□ والأحاديث الواردة في فضل ارتباط الخيل كثيرة:

عن عروة بن أبي الجعد البارقي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «الخيّل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة: الأجر والمغنم»<sup>(٣)</sup> وفي رواية: بنواصيها. وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «البركة في نواصي الخيل»<sup>(٤)</sup>.

(١) أوزار الحرب: أثقالها من آلة حرب وسلاح وغيره.

(٢) تفسير القرطبي (٢٨٧٦/٤).

(٣) رواه البخاري برقم (٢٨٥٠) وأحمد ومسلم والترمذي والنسائي عن عروة، وأحمد ومسلم والنسائي

عن جرير.

(٤) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم، والنسائي.

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الخيّل ثلاثة: ففرس للرحمن، وفرس للشيطان، وفرس للإنسان، فأما فرس الرحمن، فالذي يُرتبط في سبيل الله، فعلفه وروثه وبوله في ميزانه، وأما فرس الشيطان فالذي يُقامر أو يُراهن عليه، وأما فرس الإنسان فالفرس يرتبطها الإنسان يلتمس بطنها<sup>(١)</sup>، فهي ستر من الفقر»<sup>(٢)</sup>.  
وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الخيّل في نواصي شُقرها الخير»<sup>(٣)</sup>.

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الخير معقود بنواصي الخيل إلى يوم القيامة، والمنفق على الخيل كالباسط كفّه بالنفقة لا يقبضها»<sup>(٤)</sup>.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الخيّل لثلاثة: هي لرجل أجر، ولرجل ستر، وعلى رجل وزر؛ فأما الذي هي له أجر فرجل ربطها في سبيل الله فأطال لها في مزج أو روضة»<sup>(٥)</sup>، فما أصابت في طيلها<sup>(٦)</sup> من المرج والروضة كانت له حسنات، ولو أنها قطعت طيلها فاستت<sup>(٧)</sup> شرقاً أو شرفين<sup>(٨)</sup> كانت آثارها وأرواتها حسنات له، ولو أنها مرّت بنهر فشربت ولم يُرد أن يسقيها كان ذلك له حسنات. ورجل ربطها تغنياً، وسِتراً، وتعففاً، ثم لم ينس حق الله في رقابها وظهورها

(١) أي: يطلب ما في بطنها للنسل.

(٢) صحيح: رواه أحمد في «المسند» (٣٩٥/١)، وصَحَّحُه الألباني في «الإرواء» برقم (١٥٠٨)، و«صحيح الجامع» رقم (٣٣٥٠).

(٣) حسن: رواه الخطيب في «تاريخ بغداد»، وحَسَّنَه الألباني في «صحيح الجامع» برقم (٣٣٥١). انظر: الترغيب والترهيب (١٦٢/٢، ١٦٣).

(٤) صحيح: رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» عن أبي هريرة، وصَحَّحَه الألباني في «صحيح الجامع» برقم (٣٣٤٩)، انظر: الترغيب (١٦٠/٢).

(٥) المِرج: هو الأرض الواسعة ذات النبات. والروضة: البستان.

(٦) هو: الخيل تُربط به.

(٧) أي: عَدَّت نشيطة من غير راكب عليها.

(٨) شوطاً أو شوطين.

فهي له ستر، ورجل ربطها فخراً ورياءً ونواءً<sup>(١)</sup> لأهل الإسلام فهي له وزر<sup>(٢)</sup>.

وقال ﷺ: «الخنيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة»<sup>(٣)</sup>.

وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الخنيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة، وأهلها معانون عليها، فامسحوا بنواصيها، وادعوا لها بالبركة، وقلدوها، وتقلدوها الأوتار»<sup>(٤)</sup> (٥).

وقال ﷺ: «الخنيل معقود في نواصيها الخير واليمن»<sup>(٦)</sup> إلى يوم القيامة، وأهلها معانون عليها، قلّدوها، ولا تقلدوها الأوتار»<sup>(٧)</sup>.

وقال ﷺ: «من ارتبط فرساً في سبيل الله، ثم عالج<sup>(٨)</sup> علفه بيده كان له بكل حبة حسنة»<sup>(٩)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ: «ما من امرئ مسلم يُنقي لفرسه شعيراً، ثم يُعلّقه عليه إلا

(١) عدااء.

(٢) رواه مالك في «الموطأ» (٤١٤/٢) ومن طريقه البخاري (٢٣٧١)، ورواه مسلم (٩٨٧)، وأحمد، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه.

(٣) رواه مالك وأحمد والبخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه عن ابن عمر، وأحمد والبخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه عن عروة بن الجعد، ورواه البخاري عن أنس، ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة، ورواه أحمد عن أبي ذر وعن أبي سعيد، ورواه الطبراني في «الكبير» عن سودة ابن الربيع، وعن النعمان بن بشير، وعن أبي كبشة.

(٤) قلّدوها؛ أي: ألزموها الخير والدفاع عن المسلمين.

الأوتار: الدم وطلب الثأر.

(٥) حسن: أخرجه أحمد في «مسنده»، وَحَسَنَةُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٣٣٥٥).

(٦) البركة.

(٧) حسن: رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» عن جابر، وَحَسَنَةُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٣٣٥٦).

(٨) عالج؛ أي: زاول إطعامه بيده.

(٩) صحيح: رواه ابن ماجه، وابن حبان عن تميم الداري، وكذا رواه الطبراني في «الأوسط»، والدولابي، وَصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٦٠٠٨).

كتب الله له بكل حبة حسنة»<sup>(١)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ: «من احتبس فرساً في سبيل الله، إيماناً بالله، وتصديقاً بوعده، كان شعبه، ورثته، حسنات في ميزانه يوم القيامة»<sup>(٢)</sup>.

وقال ﷺ: «إن المنفق على الخيل في سبيل الله كالباسط يديه بالصدقة لا يقبضها»<sup>(٣)</sup>.

وقال ﷺ: «المنفق على الخيل في سبيل الله كباسط يديه بالصدقة لا يقبضها»<sup>(٤)</sup>.  
وقال رسول الله ﷺ: «عليك بالخيّل، فإن الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة»<sup>(٥)</sup>.

ونختم بهذا الحديث العجيب الجميل، الجميل الرقيق.

عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إنه ليس من فرس عربي إلا يؤذن له مع كل فجر يدعو بدعوتين، يقول: «اللهم إنك خولتني»<sup>(٦)</sup> من خولتني من بني آدم، فاجعلني من أحب أهله وماله إليه»<sup>(٧)</sup>.

(١) صحيح: رواه أحمد، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن تميم، وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (٢٢٦٩)، و«صحيح الجامع» رقم (٥٦٨٨).

(٢) رواه أحمد، والبخاري، والنسائي عن أبي هريرة.

(٣) حسن: رواه الطبراني في «المعجم الكبير» عن سهل بن الحنظلية، ورواه أبو داود، والحاكم، وحسنه الألباني في «صحيح الجامع» رقم (١٩٦٤)، وانظر: الترغيب (١٦١/٢).

(٤) صحيح: رواه أحمد، وأبو داود، والحاكم في «المستدرک» عن ابن الحنظلية، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٦٧٣٣).

(٥) صحيح: رواه الطبراني في «الكبير»، والضياء في «المختارة» عن الصحابي سودة بن الربيع، وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (١٩٣٦)، و«صحيح الجامع» رقم (٤٠٤٠).

(٦) أعطيتني إياه متفضلاً.

(٧) صحيح: رواه أحمد (١٦٢/٥) (٢١٥٢٣) (١٧٠/٥) (٢١٥٧٨)، والنسائي (٢٢٣/٦)، والحاكم، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٢٤١٤)، وانظر: الترغيب (١٦١/٢).

ولله ما أحلى قول القائل:

جَوَادُ دِينِكَ فِي الْمَيْدَانِ مُنْطَلِقُ  
صَهِيلُهُ نَغَمٌ يُضْفِي الزَّمَانُ لَهُ  
تَشْدُو حَوَافِرُهُ لَحْنًا يُهَشُّ لَهُ  
يُسَابِقُ الرِّيحَ فِي دَرْبِ الْإِبَاءِ وَكَمْ  
جَوَادُ دِينِكَ يَجْرِي الثُّورُ فِي دَمِهِ  
تَكْفُ عَنْ وَجْهِهِ الصَّحْرَاءُ مَا حَمَلَتْ  
يَقْضُ مَضْجَعُ كُلِّ الصَّافِيَاتِ إِذَا  
مُجَاهِدٌ وَالْأَمَانِيُّ الْبَيْضُ لَاهِئَةً  
إِذَا تَلَفَّتْ غَنَى فَجَرُ غُرَّتِهِ  
وَسَافِرُ اللَّيْلِ مَبْهُورًا وَأَعْقَبُهُ

وَبَيْنَ عَيْنَيْهِ مِنْ إِضْرَارِهِ أَلْقُ  
وَنَقَعُهُ لِحِجَابِ الشَّمْسِ يَخْتَرِقُ  
قَلْبَ التُّرَابِ وَتَسْتَرْجِي لَهُ الطَّرْقُ  
خَيْلٌ سِوَاهُ إِلَى الْأَهْوَاءِ تَسْتَبِقُ  
وَتَشْرِبُ إِلَى غَارَاتِهِ الْعُنُقُ  
مِنْ سَفِيهَا وَيُنَاعِي رَكْضَهُ الشَّفَقُ  
ثَارَ الْغُبَارِ وَطَارَتْ نَحْوَهُ الْحَدَقُ  
وَرَاءَهُ وَبَحَارُ الشُّوقِ تَضْطَفِقُ  
لَحْنُ الضِّيَاءِ وَأَرْخَى طَرْفَهُ الْغَسَقُ  
فَجَرٌ تَحْفَرُ لِاسْتِقْبَالِهِ الْأَفْقُ

■ ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾.

قال القرطبي: «وقد استدل بعض علمائنا بهذه الآية على جواز وقف الخيل والسلاح، واتخاذ الخزائن والخزان لها عُدَّةً للأعداء.

وقد اختلف العلماء في جواز وقف الحيوان كالخيل والإبل على قولين: المنع، وبه قال أبو حنيفة. والصحة، وبه قال الشافعي رحمته الله، وهو أصح؛ لهذه الآية، ولحديث ابن عمر في الفرس الذي حمل عليه في سبيل الله، وقوله عليه السلام في حق خالد: «وأما خالد فإنكم تظلمون خالدًا فإنه قد احتبس أذراعه وأعتاده» <sup>(١)</sup> في سبيل الله الحديث» <sup>(٢)</sup>.

﴿تَرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ قال ابن عباس: تخزون به عدو الله

(١) أعتاده: آلات الحرب من السلاح والدواب وغيرها.

(٢) تفسير القرطبي (٤/٢٨٧٦، ٢٨٧٧).

وعدوكم»<sup>(١)</sup>.

وقال ابن كثير (١١٢/٧): أي: تخوفون به.

﴿عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ من الكفار.

﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَا نَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾ قال مجاهد: يعني قريظة،

وقال السدي: فارس، وقال سفيان الثوري: قال ابن يمان: «هم الشياطين التي في الدور». وقيل: الجن، وهو اختيار الطبري.

وقيل: المراد بذلك كل من لا تعرف عداوته.

قال القرطبي (٢٨٧٧/٤): «ولا ينبغي أن يقال فيهم شيء، لأن الله - سبحانه -

قال: ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَا نَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾؛ فكيف يدعي أحد علماً بهم، إلا أن يصح حديث جاء في ذلك عن رسول الله ﷺ وهو قوله في هذه الآية: «هم الجن».

﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾.

قال الطبري (٢٣/١٠): «وما أنفقتم أيها المؤمنون من نفقة في شراء آلة حرب من سلاح أو حرب أو كراع أو غير ذلك من النفقات في جهاد أعداء الله من المشركين يخلفه الله عليكم في الدنيا ويدخر لكم أجوركم على ذلك عنده حتى يوفيكموها يوم القيامة.

﴿وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ لا يضيع أجوركم عليه.

قال ابن إسحاق: لا يضيع لكم عند الله أجره في الآخرة، وعاجل خلفه في الدنيا».

وقال ابن كثير: «مهما أنفقتم في الجهاد، فإنه يوفي إليكم على التمام والكمال،

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي

كُلِّ سُبُلُهُ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يَضْعُفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٦١﴾ [البقرة: ٢٦١].

وقال ﷺ للذي وقف ناقة مخطومة في سبيل الله ﷻ: «لك بها سبع مئة ناقة في الجنة»<sup>(١)</sup>، وقال ﷺ: «لك بها يوم القيامة سبع مئة ناقة مخطومة»<sup>(٢)</sup>.  
وقال رسول الله ﷺ: «من أظل رأس غازٍ أظله الله يوم القيامة، ومن جهز غازيًا في سبيل الله، فله مثل أجره حتى يموت أو يرجع، ومن بنى لله مسجدًا يذكر فيه اسم الله بنى الله له بيتًا في الجنة»<sup>(٣)</sup>.

﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾.

«إنه لا بد للإسلام من قوة ينطلق بها في «الأرض» لتحرير «الإنسان».. وأول ما تصنعه هذه القوة في حقل الدعوة أن تؤمِّن الذين يختارون هذه العقيدة على حريتهم في اختيارها؛ فلا يُضدُّوا عنها، ولا يفتنوا كذلك بعد اعتناقها.. والأمر الثاني: أن ترهب أعداء هذا الدين، فلا يفكروا في الاعتداء على «دار الإسلام» التي تحميها تلك القوة.. والأمر الثالث: أن يبلغ الرعب بهؤلاء الأعداء أن لا يفكروا في الوقوف في وجه المد الإسلامي، وهو ينطلق لتحرير «الإنسان» كله في «الأرض» كلها.. والأمر الرابع: أن تحطم هذه القوة كل قوة في الأرض تتخذ لنفسها صفة الألوهية، فتحكم الناس بشرائعها هي وسلطانها؛ ولا تعترف بأن الألوهية لله وحده؛ ومن ثم فالحاكمة له وحده - سبحانه - ..

(١) صحيح: رواه أبو نعيم في «الحلية» عن ابن مسعود، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» (٥٠٣٠)، و«السلسلة الصحيحة» رقم (٦٣٤).

(٢) رواه أحمد ومسلم والنسائي عن ابن مسعود، ويحتمل أن يكون الحديث على ظاهره، ويكون له بها في الجنة سبع مئة ناقة كلها مخطومة يركبهن حيث شاء للتنزه. قال الثوري: وهذا الاحتمال أظهر.

(٣) صحيح: رواه ابن أبي شيبة (٣١٠/١)، وابن ماجه (٢٧٥٨)، وابن حبان (٤٦٢٨)، والبيهقي (٩/١٧٢)، والحاكم (٨٩/٢)، وأحمد (٢٠/١): وقال شعيب الأرنؤوط في «الإحسان»: رجاله ثقات، رجال الصحيح.

إن الإسلام ليس نظامًا لاهوتيًا يتحقق بمجرد استقراره عقيدة في القلوب، وتنظيمًا للشعائر، ثم تنتهي مهمته.

إن الإسلام منهج عملي واقعي للحياة؛ يواجه مناهج أخرى تقوم عليها سلطات وتقف وراءها قوى مادية. فلا مفر للإسلام - لإقرار منهجه الرباني - من تحطيم تلك القوى المادية، وتدمير السلطات التي تنفذ تلك المناهج الأخرى، وتقاوم المنهج الرباني.

وينبغي للمسلم ألا يتمتم ولا يجمعجم وهو يعلن هذه الحقيقة الكبيرة... ينبغي ألا يستشعر الخجل من طبيعة منهجه الرباني.

ينبغي أن يذكر أن الإسلام حين ينطلق في الأرض إنما ينطلق لإعلان تحرير الإنسان بتقرير ألوهية الله وحده وتحطيم ألوهية العبيد! إنه لا ينطلق بمنهج من صنع البشر؛ ولا لتقرير سلطان زعيم، أو دولة، أو طبقة، أو جنس! إنه لا ينطلق لاسترقاق العبيد ليفلحوا مزارع الأشراف كالرومان؛ ولا لاستغلال الأسواق والخصومات كالأسمالية الغربية؛ ولا لفرض مذهب بشري من صنع بشر جاهل قاصر كالشيوعية وما إليها من المذاهب البشرية.

إنما ينطلق بمنهج من صنع الله العليم الحكيم الخبير البصير؛ ولتقرير ألوهية الله وحده وسلطانه؛ لتحرير «الإنسان» في «الأرض» من العبودية للعبيد.

هذه هي الحقيقة الكبيرة التي يجب أن يدركها المهزومون الذين يقفون بالدين موقف الدفاع؛ وهم يتمتمون ويجمعجمون للاعتذار عن المد الإسلامي! والجهاد الإسلامي<sup>(١)</sup>.

ويحسن أن نعرف حدود التكليف بإعداد القوة. فالنص يقول: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾.

فهي حدود الطاقة إلى أقصاها. بحيث لا تقعد العصبية المسلمة عن سبب من أسباب القوة يدخل في طاقتها.

كذلك يشير النص إلى الغرض الأول من إعداد القوة: ﴿تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا يَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾.

فهو إلقاء الرعب والرغبة في قلوب أعداء الله الذين هم أعداء العصبية المسلمة في الأرض. الظاهرين منهم الذين يعلمهم المسلمون؛ ومن وراءهم ممن لا يعرفونهم، أو لم يجهروا لهم بالعداوة، والله يعلم سرائرهم وحقائقهم. وهؤلاء ترهبهم قوة الإسلام ولو لم تمتد بالفعل إليهم. والمسلمون مكلفون أن يكونوا أقوياء، وأن يحشدوا ما يستطيعون من أسباب القوة؛ ليكونوا مرهوبين في الأرض؛ ولتكون كلمة الله هي العليا، وليكون الدين كله لله.

ولما كان إعداد العدة يقتضي أموالاً، وكان النظام الإسلامي كله يقوم على أساس التكافل، فقد اقترنت الدعوة إلى الجهاد بالدعوة إلى إنفاق المال في سبيل الله؛ ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾. وهكذا يجرد الإسلام الجهاد والنفقة في سبيله، من كل غاية أرضية، ومن كل دافع شخصي؛ ومن كل شعور قومي أو طبقي؛ ليتمحض خالصاً لله ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ لتحقيق كلمة الله، وابتغاء رضوان الله.

ومن ثم ينفي الإسلام من حسابه - منذ الوهلة الأولى - كل حرب تقوم على أمجاد الأشخاص والدول، وكل حرب تقوم للاستغلال وفتح الأسواق، وكل حرب تقوم للقهر والإذلال، وكل حرب تقوم لتسويد وطن على وطن، أو قوم على قوم، أو جنس على جنس، أو طبقة على طبقة.. ويستبقي نوعاً واحداً من الحركة.. حركة الجهاد في سبيل الله.

والله .. سبحانه .. لا يريد تسويد جنس، ولا وطن، ولا قوم، ولا طبقة، ولا فرد، ولا شعب. إنما يريد أن تسود ألوهيته وسلطانه وحاكميته. وهو غني عن

العالمين، ولكن سيادة ألوهيته هي وحدها التي تكفل الخير والبركة والحرية والكرامة للعالمين.

﴿تَرْهَبُونَ إِلَهُ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾: تخزون به عدو الله وعدوكم؛ إما الإسلام، وإما الجزية، وإما السيف.

يا لها من هزيمة روحية وعقلية.. وأي هزيمة.. الهزيمة الروحية والعقلية يعانها الكثيرون ممن يكتبون عن «الجهاد في الإسلام»؛ فيثقل ضغط الواقع الحاضر على أرواحهم وعقولهم؛ ويستكثرون على دينهم - الذي لا يدركون حقيقته - أن يكون منهجه الثابت هو مواجهة البشرية كلها بوحدة من ثلاث: الإسلام، أو الجزية، أو القتال، وهم يرون القوى الجاهلية كلها تحارب الإسلام وتناهضه؛ وأهله - الذين ينتسبون إليه وهم لا يدركون حقيقته ولا يشعرون بها شعورًا جدًّا - ضعاف أمام جحافل أتباع الديانات والمذاهب الأخرى؛ كما يرون طلائع العصبة المسلمة الحقبة قلة بل ندرة؛ ولا حول لهم في الأرض ولا قوة.. وعندئذ يغمد أولئك الكتاب إلى لَيِّ أعناق النصوص؛ ليؤوّلوها تأويلًا يتمشى مع ضغط الواقع وثقله؛ ويستكثرون على دينهم أن يكون هذا منهجه وخطته!

إنهم يعمدون إلى النصوص المرحلية، فيجعلون منها نصوصًا نهائية؛ وإلى النصوص المقيدة بحالات خاصة، فيجعلون منها نصوصًا مطلقة الدلالة؛ حتى إذا وصلوا إلى النصوص النهائية المطلقة أوّلوها وفق النصوص المقيدة المرحلية؛ وذلك كله كي يصلوا إلى أن الجهاد في الإسلام هو مجرد عملية دفاع عن أشخاص المسلمين، وعن دار الإسلام عندما تهاجم؛ وأن الإسلام يتهالك على أي عرض للمسالمة. والمسالمة معناها مجرد الكف عن مهاجمة دار الإسلام!

إن الإسلام - في حسهم - يتفوق، أو يجب أن يتفوق داخل حدوده - في كل وقت -، وليس له الحق أن يطالب الآخرين باعتناقه، ولا بالخضوع لمنهج الله، اللهم إلا بكلمة أو نشرة أو بيان، أما القوة المادية - الممثلة في سلطان الجاهلية على الناس -

فليس للإسلام أن يهاجمها إلا أن تهاجمه، فيتحرك حينئذ للدفاع! ولو أراد هؤلاء المهزومون روحياً وعقلياً أمام ضغط الواقع الحاضر، أن يلتمسوا في أحكام دينهم ما يواجه هذا الواقع - دون ليٍّ لأعناق النصوص - لوجدوا فيه هذه الواقعية الحركية في أحكامه وتصرفاته المرحلية التي كان يواجه بها ضغط الواقع المشابه لما نواجهه نحن اليوم؛ ولا استطاعوا أن يقولوا: إنه في مثل هذه الحال كان الإسلام يتصرف على هذا النحو، ولكن هذه ليست هي القواعد الدائمة؛ إنما هي الأحكام والتصرفات التي تواجه الضرورة.

ليست خيولهم بالعاديات صبحاً، ولا هي الموريات قدحاً، ولا المغيرات صبحاً؛ الخيل التي أقسم الله بها وبما تثيره من الغبار ليست هي خيولنا، إنما هي خيل أبي سليمان خالد.. هي فرس أبي قتادة فارس رسول الله ﷺ.. إنما خيلنا خيل المعلم متقال.. خيول رقص.. عودوها على الرقص والمزمار، بل - والله - وأطعموها القات والسيجار، وجعلوها تنفس هذا التبغ والدخان.

أين فرس خالد، وطارق؟! أين فرس أبي قتادة؟!..

سَعَيْتُ إِلَيْكَ كَطَيْفٍ جَرِيحٍ	كَسِيرِ الْفُؤَادِ حَزِينًا عَلِيلاً
سَعَيْتُ يَمْرُقَ خَطْوِي الضِّيَاغُ	وَمَا غَيْرُ شَوْقِي إِلَيْكَ الدَّلِيلُ
لَكَيْمًا أَعَانَقَ فِيكَ الْإِبَاءَ	وَأَتَلَوْ سِفْرَ غَلَاكِ الْجَلِيلُ
وَأَسْتَشِيقَ السَّعْبَقَ الْيَغْرُبِيَّ	وَعَزْمًا عَنِيدًا وَمَجْدًا أَثِيلاً
فَيَنْدَاحَ يَأْسِي وَيَذْوِي أَسَايَ	وَلَكَيْتِي لَمْ أَجِدْكَ الْخَيْلُ
وَلَكِنْ بَقَايَا نَعَاجٍ عَجَافٍ	مُفَكِّكَةِ الْعَزْمِ تَحْكِي الطُّلُولُ
وَفِي مُقْلَتَيْنِكَ ذُبَابٌ مُقِيمٌ	لِيَمْتَصَّ مِنْكَ الْبَرِيقَ الْأَصِيلُ
وَمِضْمَارُكَ الْفَدُّ أَضْحَى خَلَالًا	لَمْ يَنْتَغِيهِ وَقَدْ كَانَ غِيلاً
أَشَاهِدُ كَلْبًا عَقُورًا بِهِ	وَذَنْبًا حَقِيرًا وَضَنْبًا هَزِيلًا
فَنَامِي وَنَامِي فَلَا الْفَجْرُ لَاحَ	وَلَيْلُكَ يَبْدُو طَوِيلًا طَوِيلًا

وَلَا «خَالِدٌ» جَاءَ يَحْمِي الْقَبِيلَا  
لِيَجْعَلَ جَيْشَ الْأَعَادِي قُلُولا  
وَلَا السَّيْفُ عَادَ حُسَامًا صَقِيلَا  
وَلَنْ تَسْمَعِي لِسِيُوفٍ صَلِيلَا  
بِأَعْمَادٍ ذُلٌّ أَبَى أَنْ يَزُولَا  
وَإِنِّي أَرَاكَ كَثِيبًا مَهِيلَا؟  
وَسَعْيُكَ مَا عَادَ يُخْدِي فَتِيلَا  
إِبَاءً وَضَرْبًا يُرَوِّي الْغَلِيلَا

\* \* \*

وَمَا عُدَّتْ تَمْتَلِكِينَ الْبَدِيلَا  
يَزُودُ السَّنَا وَالذَّرَا وَالشُّهُولَا  
وَشَمْسُ الْأَصِيلِ تُنَاجِي الْحَمِيلَا  
وَرِيحًا رَحِيًّا وَظِلًّا ظَلِيلَا  
خَرِيرُ مِيَاهِ جَرَتْ سَلْسِيلَا  
وَتَغْرِيدُ حُشُونِهَا وَالنَّهْدِيلَا

■ \* \*

سَيَحْرُمُكَ الْعُشْبَ عَرَضًا وَطُولَا  
إِذَا مَا صَبَحْتَ دَمًا أَوْ عَوِيلَا  
وَأَجْدَى مَرَامًا وَأَقْوَمَ قِيلَا  
فَإِنَّ الْإِبَاءَ غَدَا مُسْتَحِيلَا  
كَثِيفًا كَثِيفًا ثَقِيلًا ثَقِيلَا  
وَنَالَ مِنَ الْكَرْبِ حَظًّا وَبِيلَا  
فَقَدْ خَدَعَ الْقَوْمَ عَنْكَ الدَّلِيلَا  
فَإِنِّي أَيْضًا ضَلَلْتُ السَّبِيلَا

وَفِي سَاحَةِ الْهَوْلِ لَا التَّقُعُ ثَارَ  
وَلَا «سَعْدٌ» قَامَ يَشُقُّ الصُّفُوفَ  
وَلَا الرُّمَحُ سُدَّدَ نَحْوِ النُّحُورِ  
فَلَنْ تَسْمَعِي قَعَقَعَاتِ الرِّمَاحِ  
وَلَا تَعْجَبِي فَهُمْ كَفَّنُوهَا  
وَأَنَّى لَكَ الْيَوْمَ أَنْ تَنْهَضِي  
وَلَوْ قَدْ نَهَضْتَ فَمَا مِنْ غَنَاءِ  
وَمَا قِيَمَةُ السَّعْيِ إِنْ لَمْ يُحَقِّقْ

فَنَامِي فَلَيْسَ سِوَى أَنْ تَنَامِي  
وَلَا تَحْلُمِي بِانْطِلَاقِ جَلِيلِ  
تَعِيشِينَ فِيهِ ابْتِسَامُ الصُّبْحِ  
وَعُشْبًا نَدِيًّا لَذِيذِ الْمَذَاقِ  
وَلَحْنًا يَجُودُ بِهِ فِي الرَّبِيعِ  
يُجَاوِبُ فِيهِ حَفِيفُ الْغُضُونِ

وَإِيَّاكَ أَنْ تَضْهَلِي فَالضَّهِيلُ  
وَلَا تَضْجَحِي فَالضُّبَاحُ سَيَغْدُو  
هُوَ الصَّمْتُ أَصْبَحَ أَعْلَى مَقَامًا  
وَإِيَّاكَ أَنْ تَحْلُمِي بِالْإِبَاءِ  
فَنَامِي وَشُدِّي عَلَيْكَ الْغَطَاءِ  
فَمَنْ لَمْ يَنْمِ تَاهَ مِنْهُ الطَّرِيقُ  
وَلَا تَسْأَلِينِي أَيْنَ الدَّلِيلُ؟  
وَلَا تَسْأَلِينِي أَيْنَ السَّبِيلُ؟

بِهِ حَرَّمُوا الْحُرَّ حَتَّى الرَّجُلَا  
وَأَنْكَرَ كُلَّ خَلِيلٍ خَلِيلًا  
وَيَخْشَى الْمَمَاتَ وَيَخْشَى الْمَقِيلَا  
فَتُزْدِيهِ غَدْرًا بِخَنْقٍ قَتِيلَا  
وَلَوْ كَانَ نَسْجُ الْغِطَاءِ الْوُحُولَا  
وَشَاهَدْتُ «عَنْتَر» عَبْدًا ذَلِيلَا  
عَلَى جَلْدِهِ الشُّوْطُ يَهْوِي مَهُولَا  
وَيَدْفَعُ فِيهِ الْبَحِيسُ الْقَلِيلَا؟  
يُعَذَّبُ فِي السَّجْنِ حَتَّى تَمِيلَا  
وَحَقَّقَ فِيهَا انْتِصَارًا جَلِيلَا  
وَيَتْرَكَ «لَذَرِيقَ» كَيْمَا يَصُولَا<sup>(١)</sup>

فَهَذَا زَمَانُ الدَّعْيِ الَّذِي  
وَفِيهِ اخْتَفَتْ مَكْرُمَاتُ الرِّجَالِ  
وَعَاشَ بِهِ الْحُرُّ يَخْشَى الْحَيَاةَ  
وَيَخْشَى أُنَامِلَهُ إِنْ سَهَا  
حَنَائِيكَ نَامِي وَشُدِّي الْغِطَاءِ  
فَلِئَلِي رَأَيْتُ الْخَزَايَا تَسْوَدُ  
وَقَدْ مَاتَ فِي شَفْتَيْهِ الْقَصِيدُ  
يُنَادِي عَلَيْهِ «أَمَنْ يَشْتَرِيهِ»  
و«طَارِقَ» شَدَّ عَلَيْهِ الْوَثَاقُ  
وَيُنْكَرُ مَا صَاغَهُ مِنْ فُتُوحٍ  
وَيُخْبِي قَامَتَهُ لِلدَّعْيِ

\* \* \*

٣٨. قال - تعالى -: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرَضٌ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبِيرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝١٥﴾ أَلَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝١٦﴾ [الأنفال: ٦٥، ٦٦].

قال القرطبي: «قوله - تعالى -: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرَضٌ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾؛ أي: حُثُّهُمْ وَحُضُّهُمْ. يقال: حارَضَ على الأمر وواظب وواصب وأكث بمعنى واحد»<sup>(٢)</sup>.

(١) زيارة فوق العادة للخيول العربية، للدكتور جابر قميحة، «مجلة القدس» العدد ١٣٥ «رمضان - شوال

١٤٢٠ هـ - يناير ٢٠٠٠ م ص (٨٠، ٨١).

(٢) القرطبي (٢١٨٣/٤).

قال ابن جرير (٢٧/١٠، ٢٨): ﴿يَتَأْتِيهَا النَّيُّ حَرِصُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾  
 حُتَّ متبعيك ومصديقك على ما جتتهم به من الحق على قتال من أدبر وتولى عن الحق  
 من المشركين. إن يكن منكم عشرون رجلاً صابرون عند لقاء العدو، يحتسبون  
 أنفسهم، ويثبتوا لعدوهم، يغلبوا مئتين من عدوهم ويقهروهم، وإن يكن منكم مئة عند  
 ذلك يغلبوا ألفاً. ﴿يَأْتَهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ من أجل أن المشركين قوم يقاتلون على  
 غير رجاء وثواب، ولا لطلب أجر ولا احتساب؛ لأنهم لم يفقهوا أن الله موجب لمن  
 قاتل احتساباً وطلب موعود الله في المعاد ما وعد المجاهدين في سبيله، فهم لا يثبتون إذا  
 صدقوا في اللقاء؛ خشية أن يقتلوا فتذهب دنياهم.

ثم خفف - تعالى ذكره - عن المؤمنين، إذ علم ضعفهم، فقال لهم: ﴿أَتَنْحَفِ  
 حَقْفَ اللَّهِ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا﴾؛ يعني: أن في الواحد منهم عن لقاء  
 العشرة من عدوهم ضعفاً، ﴿فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ﴾ عند لقائهم للثبات  
 لهم ﴿يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾ منهم، ﴿وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ﴾ منهم  
 ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾؛ يعني: بتخليفة الله إياهم؛ لغلبتهم ومعونته إياهم. ﴿وَاللَّهُ مَعَ  
 الصَّابِرِينَ﴾ لعدوهم وعدو الله؛ احتساباً في صبره، وطلباً لجزيل الثواب من ربه  
 بالعون منه له والنصر عليه.

قال عطاء: كان الواحد لعشرة، ثم جعل الواحد باثنين لا ينبغي له أن يفر  
 منهما.

وقال ابن عباس: أمر الله الرجل من المؤمنين أن يقاتل عشرة من الكفار، فشق  
 ذلك على المؤمنين، ورحمهم الله فقال: ﴿فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا  
 مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ فأمر الله  
 الرجل من المؤمنين أن يقاتل رجلين من الكفار. وقال: «كان جعل على رجل من  
 المسلمين عشرة من العدو يؤشبههم (يعني: يغريهم) بذلك؛ ليوطنوا أنفسهم على  
 الغزو وأن الله ناصرهم على العدو».

قال ابن جرير: «وهذه الآية: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ﴾ وإن كان مخرجها مخرج الخبر فإن معناها الأمر، يدل على ذلك قوله: ﴿أَلَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ﴾ فلم يكن التخفيف إلا بعد الثقل، ولو كان ثبوت العشرة منهم للمنة من عدوهم كان غير فرض عليهم قبل التخفيف وكان ندباً لم يكن للتخفيف وجه؛ لأن التخفيف إنما هو ترخيص في ترك الواحد من المسلمين الثبوت للعشرة من العدو.

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: لما نزلت هذه الآية ثقلت على المسلمين، وأعظموا أن يقاتل عشرون مئتين، ومئة ألفاً، فخفف الله عنهم، فنسخها بالآية الأخرى فقال: ﴿أَلَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ﴾، فكانوا إذا كانوا على الشطر من عدو لهم لم يَتَّبِعْ لهم أن يفروا من عدوهم، وإذا كانوا دون ذلك لم يجب عليهم قتالهم.

عن ابن عباس - رضي الله عنهما -: «كان فرض على المؤمنين أن يقاتل الرجل منهم عشرة من المشركين، فشق ذلك عليهم» فأُنزل الله التخفيف. وبمثل قوله قال قتادة، وابن أبي نجيح، ومجاهد، والضحاك.

■ ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾

قال ابن إسحاق: أي: لا يقاتلون على نية، ولا حق فيه، ولا معرفة لخير ولا شر.

﴿وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا﴾ قراءة بعض المدنيين وبعض البصريين بضم الضاد، ﴿وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا﴾ بفتح الضاد قراءة عامة قراء الكوفة، وهما قراءتان معروفتان، ولغتان مشهورتان بمعنى واحد، فأبتهما قرأ القارئ فهو مصيب.

■ ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرَضٌ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾.

«حرضهم. وهم لعدوهم وعدو الله كفاء، وإن قل عددهم وكثر أعداؤهم وأعداء الله حولهم:

﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَادِقُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾. فأما تعليل هذا التفاوت فهو تعليل مفاجئ عجيب، ولكنه صادق عميق؛ ﴿يَأْتَهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾..

فما صلة الفقه بالغلب في ظاهر الأمر؟ ولكنها صلة حقيقية، وصلة قوية.. إن الفئة المؤمنة إنما تمتاز بأنها تعرف طريقها، وتفقه منهجها، وتدرك حقيقة وجودها وحقيقة غايتها.. إنها تفقه حقيقة الألوهية وحقيقة العبودية؛ فتفقه أن الألوهية لا بد أن تنفرد وتستعلي، وأن العبودية يجب أن تكون لله وحده بلا شريك. وتفقه أنها هي - الأمة المسلمة - المهتدية بهدى الله، المنطلقة في الأرض بإذن الله؛ لإخراج الناس من عبادة العباد إلى عبادة الله وحده؛ وأنها هي المستخلقة عن الله في الأرض؛ الممكنة فيها لا لتستعلي هي وتستمتع، ولكن لتعلي كلمة الله وتجاهد في سبيل الله، ولتعمر الأرض بالحق، وتحكم بين الناس بالقسط، وتقيم في الأرض مملكة الله التي تقوم على العدل بين الناس.. وكل ذلك فقه يسكب في قلوب العصبة المسلمة النور والثقة والقوة واليقين؛ ويدفع بها إلى الجهاد في سبيل الله في قوة وفي طمأنينة للعاقبة تضاعف القوة. بينما أعداؤها ﴿قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾.. قلوبهم مغلقة. وبصائرهم مطموسة؛ وقوتهم كليلة عاجزة مهما تكن متفوقة ظاهرة. إنها قوة منقطعة معزولة عن الأصل الكبير!

وهذه النسبة .. (واحد لعشرة).. هي الأصل في ميزان القوى بين المؤمنين الذين يفقهون والكافرين الذين لا يفقهون.. وحتى في أضعف حالات المسلمين الصابرين فإن هذه النسبة هي: واحد لاثنتين. اهـ. من الظلال.

٣٩- قال - تَعَالَى -: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ قَلِيلَةٌ أَيْكُمْ كَثِيرَةٌ أَوْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ وَكَانَ اللَّهُ غَافِلًا عَنْ كَثِيرٍ مِنْكُمْ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا سَائِرَ النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ [الحج: ٧٨].

قال الطبري: «قال بعضهم معناه: واجاهدوا المشركين في سبيل الله حق جهاده».

قال ابن عباس: واجاهدوا في الله حق جهاده كما جاهدتم أول مرة.  
وقال ابن عباس: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾: لا تخافوا في الله لومة لائم.

قال ابن جرير: والصواب من القول في ذلك قول من قال: عني به الجهاد في سبيل الله؛ لأن المعروف من الجهاد ذلك، وهو الأغلب على قول القائل: جاهدت في الله. وحق الجهاد: هو است فراغ الطاقة فيه<sup>(١)</sup>.

قال ابن كثير في تفسيره (٩٩/١٠): «أي: بأموالكم وألستكم وأنفسكم، كما قال - تَعَالَى -: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢].

وقال القرطبي (٤٤٩١/٧): «قيل: عني به جهاد الكفار. وقيل: هو إشارة إلى امتثال جميع ما أمر الله به، والانتفاء عن كل ما نهى الله عنه؛ أي: جاهدوا أنفسكم في طاعة الله وردوها عن الهوى، واجاهدوا الشيطان في رد وسوسته، والظلمة في رد ظلمهم، والكافرين في رد كفرهم».

قال ابن عطية: وقال مقاتل: وهذه الآية منسوخة بقوله - تَعَالَى -: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦]، وكذا قال هبة الله: إن قوله: ﴿حَقَّ جِهَادِهِ﴾،

(١) تفسير الطبري (١٤٢/١٧).

وقوله في الآية: ﴿حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ منسوخ بالتخفيف إلى الاستطاعة في هذه الأوامر. ولا حاجة إلى تقدير النسخ، فإن هذا هو المراد من أول الحكم؛ لأن ﴿حَقَّ جِهَادِهِ﴾ ما ارتفع عنه الحرج. وقال أبو جعفر النّحاس: وهذا مما لا يجوز أن يقع فيه نسخ؛ لأنه واجب على الإنسان.

قال رسول الله ﷺ: «أفضل الجهاد أن يجاهد الرجل نفسه وهواه»<sup>(١)</sup>. وقال رسول الله ﷺ: «المجاهد من جاهد نفسه في الله»<sup>(٢)</sup>. ﴿هُوَ أَحْتَبَنَكُمُ﴾: قال الطبري: «هو اختاركم لدينه، واصطفاكم لحرب أعدائه والجهاد في سبيله».

قال ابن زيد: ﴿هُوَ أَحْتَبَنَكُمُ﴾: هو هداكم. وقال القرطبي (٤٤٩٢/٧): «أي: اختاركم للذب عن دينه والتزام أمره، وهذا تأكيد للأمر بالمجاهدة؛ أي: وجب عليكم أن تجاهدوا؛ لأن الله اختاركم له». «يجمع الله في هذه الآية والآية السابقة لها المنهاج الذي رسمه الله لهذه الأمة، ويلخص تكاليفها التي ناطها بها، ويقرر مكانها الذي قدره لها، ويثبت جذورها في الماضي والحاضر والمستقبل متى استقامت على النهج الذي أراده لها الله؛ يبدأ بالركوع والسجود، وهما ركنا الصلاة، ويشي بالأمر العام وهو العبادة، ويختم بفعل الخير عامة، فإذا استعدت الأمة المسلمة بهذه العدة من الصلة بالله واستقامة الحياة، فاستقام ضميرها، واستقامت حياتها نهضت بالتبعة الشاقة.

﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ وهو تعبير شامل جامع دقيق، يصور

(١) صحيح: رواه ابن النجار عن أبي ذر، ورواه أبو نعيم، والديلمي، وصَحَّحَهُ الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١٤٩٦)، و«صحيح الجامع» رقم (١٠٩٩).

(٢) صحيح: رواه الترمذي، وابن حبان، وأحمد عن فضالة بن عبيد، وصَحَّحَهُ الألباني في «الصحيح» رقم (٥٤٩)، و«صحيح الجامع» رقم (٦٦٧٩)، انظر: الترغيب (١٥٠/٢).

تكليفاً ضخماً يحتاج إلى تلك التعبئة وهذه الذخيرة وذلك الإعداد.

﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ .. فقد انتدبكم لهذه الأمانة الضخمة، واختاركم لها من بين عباده، ﴿هُوَ أَحَبُّكُمْ﴾ .. وإن هذا الاختيار يضمن التبعة، ولا يجعل هنالك مجالاً للتخلي عنها أو الفرار! وإنه لإكرام من الله لهذه الأمة ينبغي أن يقابل منها بالشكر وحسن الأداء<sup>(١)</sup>.

□ الترهيب من النكوص عن الجهاد وتركه وندم من يتشاغل عنه

٤٠. قال - تعالى -: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ رَضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٢٤].

قال ابن جرير الطبري في تفسيره (٦٩/١٠): «يقول - تبارك وتعالى - لنبيه محمد ﷺ: قل يا محمد للمتخلفين عن الهجرة إلى دار الإسلام، المقيمين بدار الشرك: إن كان المقام مع آبائكم وأبنائكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم، وكانت أموال ﴿اقْتَرَفْتُمُوهَا﴾ يقول: اكتسبتموها، ﴿وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا﴾ بفراقكم بلدكم، ﴿وَمَسَاكِينُ رَضَوْنَهَا﴾ فسكتتموها ﴿أَحَبَّ إِلَيْكُمْ﴾ من الهجرة إلى الله ورسوله من دار الشرك، ومن ﴿جِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ﴾؛ يعني: في نصره دين الله الذي ارتضاه، ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ فانتظروا ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ﴾ بفتح مكة. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ والله لا يوفق للخير الخارجين عن طاعته وفي معصيته».

قال الحافظ ابن كثير (١٦٤/٧، ١٦٥): «أمر - تعالى - رسوله أن يتوعد من أثر أهله وقرباته وعشيرته على الله ورسوله وجهاد في سبيله، فقال: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا﴾؛ أي: اكتسبتموها

وحصلتموها. ﴿وَتَجَرَّةٌ تَحْشُونَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنٌ تَرْضَوْنَهَا﴾ ؛ أي تحبونها؛ لطيبها وحسنها؛ أي: إن كانت هذه الأشياء ﴿أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا﴾ ؛ أي: فانتظروا ما يحل بكم من عقابه ونكاله بكم، ولهذا قال: ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ .

قال القرطبي (٢٩٣٤/٤، ٣٩٣٥): ﴿وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا﴾ يقول: اكتسبتموها بمكة. وأصل الاقتراف اقتطاع الشيء من مكانه إلى غيره.

﴿وَتَجَرَّةٌ تَحْشُونَ كَسَادَهَا﴾ قال ابن المبارك: هي البنات والأخوات إذا كسدت في البيت لا يجدن لهن خاطبًا. قال الشاعر:

كَسَدَنَ مِنَ الْفَقْرِ فِي قَوْمِهِنَّ وَقَدْ زَادَهُنَّ مَقَامِي كُشُودًا  
﴿وَمَسْكِنٌ تَرْضَوْنَهَا﴾ ؛ أي: تعجبكم الإقامة فيها.

﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ صيغة أمر، ومعناه التهديد؛ يقول: انتظروا.

﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ ؛ قال الحسن: بعقوبة آجلة أو عاجلة.

﴿وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ﴾ دليل على فضل الجهاد، وإثاره على راحة النفس وعلاقتها بالأهل والمال.

قال ابن عطية: «في ضمن قوله: ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ وعيد بين.

﴿وَتَجَرَّةٌ تَحْشُونَ كَسَادَهَا﴾ بين في أنواع المال.

وقال ابن المبارك: الإشارة إلى البنات اللواتي لا يتزوجن لا يوجد لهن خاطب»<sup>(١)</sup>.

وقال ابن الجوزي: «فأما العشيرة، فهم الأقارب الأدنون. وروى أبو بكر عن عاصم: ﴿وَعَشِيرَاتُكُم﴾ على الجمع. قال أبو علي: وجهه أن كل واحد من المخاطبين له عشيرة، فإذا اجمعت قلت: عشيراتكم. وحجة من أفرد أن العشيرة

(١) المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، لابن عطية (١٥٢/٨، ١٥٣) مكتبة ابن تيمية.

واقعة على الجمع، فاستغني بذلك عن جمعها.

وقال الأخفش: لا تكاد العرب تجمع عشيرة: عشيرات، إنما يجمعونها عشائر.

■ وفي قوله: ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهَ بِأَمْرٍ﴾ قولان:

أحدها: أنه فتح مكة، قاله مجاهد والأكثر، ومعنى الآية: إن كان المقام في أهاليكم، وكانت الأموال التي اكتسبتموها، ﴿وَتَجَرَّةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا﴾ لفراقكم بلدكم، ﴿وَمَسَكُنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ﴾ من الهجرة، فأقيموا غير مثنين حتى تفتح مكة، فيسقط فرض الهجرة.

والثاني: أنه العقاب؛ قاله الحسن<sup>(١)</sup>.

هنا في هذه الآية «استعرض ألوان الوشائج والمطامع واللذائذ؛ ليضعها كلها في كفة، ويضع العقيدة ومقتضياتها في الكفة الأخرى: الآباء، والأبناء، والإخوان، والأزواج، والعشيرة (وشيجة الدم والنسب والقرابة والزواج)، والأموال، والتجارة (مطعم الفطرة ورغبتها)، والمساكن المريحة (متاع الحياة ولذتها).. وفي الكفة الأخرى: حب الله ورسوله، وحب الجهاد في سبيله.. الجهاد بكل مقتضياته وبكل مشقاته.. الجهاد وما يتبعه من تعب ونصب، وما يتبعه من تضيق وحرمان، وما يتبعه من ألم وتضحية، وما يتبعه من جراح واستشهاد، وهو - بعد هذا كله - «الجهاد في سبيل الله» مجردًا من الصيت والذكر والظهور.. مجردًا من المباهاة، والفخر والخيلاء، مجردًا من إحساس أهل الأرض به وإشارتهم إليه وإشاداتهم بصاحبه، وإلا فلا أجر عليه ولا ثواب.

وهذا التجرد لا يُطالب به الفرد وحده، إنما تُطالب به الجماعة المسلمة والدولة المسلمة، فما يجوز أن يكون هناك اعتبار - لعلاقة أو مصلحة - يرتفع على مقتضيات العقيدة في الله ومقتضيات الجهاد في سبيل الله.

(١) زاد المسير في علم التفسير، لابن الجوزي (٤١٢/٣، ٤١٣)، المكتب الإسلامي.

وما يكلف الله الفئة المؤمنة هذا التكليف إلا وهو يعلم أن فطرتها تطيقه . فالله لا يكلف نفساً إلا وسعها . وإنه لمن رحمة الله بعباده أن أودع فطرتهم هذه الطاقة العالية من التجرد والاحتمال؛ وأودع فيها الشعور بلذة علوية لذلك التجرد، لا تعدلها لذائد الأرض كلها.. لذة الشعور بالاتصال بالله، ولذة الرجاء في رضوان الله، ولذة الاستعلاء على الضعف والهبوط، والخلاص من ثقله اللحم والدم، والارتفاع إلى الأفق المشرق الوضيء، فإذا غلبتها ثقله الأرض ففي التطلع إلى الأفق، مما يجدد الرغبة الطامعة في الخلاص والفكاك»<sup>(١)</sup>.

قال ابن القيم في هذه الآية: «وأما تقديمهم الأموال في تينك الآيتين فلحكمة باهرة، وهي أن «براءة» متضمنة لوعيد من كانت تلك الأشياء المذكورة فيها أحب إليه من الجهاد في سبيل الله، ومعلوم أن تصور المجاهد فراق أهله وآبائه وإخوانه وعشيرته تمنعه من الخروج عنهم أكثر مما يمنعه مفارقتهم ماله، فإن تصور مع هذا أن يقتل فيفارقه فراق الدهر نفرت نفسه عن هذه أكثر وأكثر، ولا يكاد - عند هذا التصور - يخطر له مفارقة ماله، بل يغيب بمفارقة الأحباب عن مفارقة المال، فكان تقديم هذا الجنس أولى من تقديم المال.

وتأمل هذا الترتيب البديع في تقديم ما قدّم، وتأخير ما أخر يطالعك على عظمة هذا الكلام وجلالته، فبدأ أولاً بذكر أصول العبد، وهم: آباؤهم المتقدمون طبعاً وشرفاً ورتبة، وكان فخر القوم بآبائهم ومحاماتهم عنهم أكثر من محاماتهم عن أنفسهم وأموالهم وحتى عن أبنائهم، ولهذا حملتهم محاماتهم عن آبائهم ومناضلتهم عنهم إلى أن احتملوا القتل وسبي الذرية - ولا يشهدون على آبائهم بالكفر والنقيصة ويرغبون عن دينهم؛ لما في ذلك من ازرائهم بهم. ثم ذكر الفروع، وهم: الأبناء؛ لأنهم يتلونهم في الرتبة، وهم أقرب أقاربهم إليهم، وأعلق بقلوبهم، وألصق بأكبادهم من الإخوان والعشيرة. ثم ذكر الإخوان، وهم:

(١) الظلال (٣/١٦١٥، ١٦١٦).

الكلالة، وحواشي النسب، فذكر الأصول أولاً، ثم الفروع ثانياً، ثم الفطرة ثالثاً، ثم الأزواج رابعاً؛ لأن الزوجة أجنبية عنده، ويمكن أن يتعوض عنها بغيرها، وهي إنما تراد للشهوة، وأما الأقارب من الآباء والأبناء والإخوان فلا عوض عنهم، ويرادون للنصرة والدفاع، وذلك مقدم على مجرد الشهوة. ثم ذكر القرابة البعيدة «خامساً»، وهي العشيرة وبنو العم، فإن عشائرهم كانوا بني عمتهم غالباً، وإن كانوا أجنباً فأولى بالتأخير. ثم انتقل إلى ذكر الأموال بعد الأقارب «سادساً»، ووصفها بكونها مقترفة؛ أي: مكتسبة؛ لأن القلوب إلى ما اكتسبته من المال أميل، وله أحب، وبقدره أعرف؛ لما حصل له فيه من التعب والمشقة، بخلاف مال جاء عفواً بلا كسب، من ميراث، أو هبة، أو وصية، فإن حفظه للأول ومراعاته له وحرصه على بقائه أعظم من الثاني، والحس شاهد بهذا، وحسبك به. ثم ذكر التجارة «سابعاً»؛ لأن محبة العبد للمال أعظم من محبته للتجارة التي يحصله بها، فالتجارة عنده وسيلة إلى المال المقترف، فقدّم المال على التجارة تقديم الغايات على وسائلها، ثم وصف التجارة بكونها مما يخشى كسادها، وهذا يدل على شرفها وخطرها، وأنه قد بلغ قدرها إلا أنها مخوفة الكساد. ثم ذكر الأوطان «ثامناً» آخر المراتب؛ لأن تعلق القلب بها دون تعلقه بسائر ما تقدم، فإن الأوطان تتشابه، وقد يقوم الوطن الثاني مقام الأول من كل وجه، ويكون خيراً منه، فمنها عوض، وأما الآباء والأبناء والأقارب والعشائر فلا يتعوض منها بغيرها، فالقلب وإن كان يحنّ إلى وطنه الأول فحنينه إلى آبائه وأبنائه وزوجاته أعظم، فمحبة الوطن آخر المراتب، وهذا هو الواقع إلا لعارض يترجح عنده إثارة البعيد على القريب فذلك جزئي لا كلي، فلا تناقض به، وأما عند عدم العوارض فهذا هو الترتيب المناسب والواقع»<sup>(١)</sup>.

قال القشيري في هذه الآية: «ليس هذا تخييراً لهم، ولا إذناً في إثارة الحظوظ

(١) بدائع الفوائد، لابن القيم (٧٥/١، ٧٦).

على الحقوق، ولكنه غاية التحذير والزجر عن إثارة شيء من الحظوظ على الدين، ومرور الأيام حكم عدل يكشف في العاقبة عن أسرار التقدير، قال قائلهم:

سَوْفَ تَرَى إِذَا انْجَلَى الْغُبَارُ أَفْرَسَ تَحْتَكْ أَمْ حِمَارٌ؟

ويقال: علامة الصدق في التوحيد قطع العلاقات، ومفارقة العادات، وهجران المعهودات، والاكتفاء بالله في دوام الحالات.

ويقال: مَنْ كَسَدَتْ سَوْقُ دِينِهِ كَسَتْ أَسْوَاقَ حَظْوْظِهِ، وما لم تَخُلْ مِنْكَ مَنَازِلُ الْحَظْوْظِ لَا تَعْمُرُ بِكَ مَشَاهِدُ الْحَقُوقِ<sup>(١)</sup>.

٤١- وقال - تَعَالَى :- ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْتَرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٥﴾ يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُوهُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَرَزْتُمْ لَأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْزِبُونَ ﴿٣٦﴾﴾ [التوبة: ٣٤، ٣٥].

مصائر الكانزين للذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله، والسياق يمهّد لغزوة العسرة حينذاك.

تنتهي الآية بإجمال وإبهام في العذاب، ثم يأخذ في التفصيل بعد الإجمال: ﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾، ثم هاهي ذي حميت واحمرت، وها هي ذي مُعَدَّة مهياة، ويبدأ العذاب الأليم، هاهي ذي الجباه تُكوى.. لقد انتهت عملية الكي في الجباه، فليداروا على الجنوب.. هاهي ذي الجنوب تُكوى.. لقد انتهت هذه، فليداروا على الظهر.. هاهي ذي الظهر تُكوى.. لقد انتهى هذا اللون من العذاب، فليتبعة الترديل والتأنيب: ﴿هَذَا مَا كَرَزْتُمْ لَأَنفُسِكُمْ﴾ هذا هو بذاته

(١) لطائف الإشارات، للقسيري (١٨/٢)، الهيئة المصرية العامة للكتاب.

الذي كنزتموه للذة، فانقلب أداة لهذا اللون الأليم من العذاب ﴿فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْزِبُونَ﴾ !

ذوقوه بذاته، فهو هو الذي تذوقون منه مسه للجنوب والظهور والجباه! ألا إنه مشهد مفرع مروع، يعرض في تفصيل وتطويل وأناة.

قال القرطبي (٢٩٦٧/٥): «ظاهر الآية تعليق الوعيد على من كنز ولا ينفق في سبيل الله، ويتعرض للواجب وغيره؛ غير أن صفة الكنز لا ينبغي أن تكون معتبرة؛ فإن من لم يكنز ومنع الإنفاق في سبيل الله فلا بد وأن يكون كذلك، إلا أن الذي يخبأ تحت الأرض هو الذي يُمنع إنفاقه في الواجبات عُزْفًا، فلذلك خُصَّ الوعيد به. والله أعلم» اهـ.

٤٢- قال - تعالى -: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتَاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَوةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٢٨﴾ إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾﴾ [التوبة: ٣٨، ٣٩].

﴿أنفِرُوا﴾؛ أي: اخرجوا من منازلكم إلى مغزاكم. وأصل النفر: مفارقة مكان إلى مكان آخر لأمرٍ هاجه على ذلك، ومنه: نفور الدابة. غير أنه يُقال: من النفر إلى الغزو. ونفر فلان إلى ثغر كذا ينفر نفرًا ونفيرًا.

قال ابن جرير (٩٤/١٠): «فمعنى الكلام: ما لكم أيها المؤمنون إذا قيل لكم اخرجوا غزاة في جهاد أعداء الله ثناقلتم إلى لزوم أرضكم ومساكنكم والجلوس فيها، ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَوةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾؟ أرضيتم بحظ الدنيا والدعة فيها عوضًا من نعيم الآخرة وما عند الله للمتقين في جناته. ﴿فَمَا مَتَّعُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾: فما الذي يتمتع به المتمتعون في الدنيا من عيشها ولذاتها في نعيم الآخرة والكرامة التي عند الله لأوليائه وأهل طاعته إلا قليل

يسير؛ يقول لهم: فاطلبوا أيها المؤمنون نعيم الآخرة وترف الكرامة التي عند الله لأوليائه بطاعته والمصارعة إلى الإجابة إلى أمره بالنفير لمجاهدة عدوه.

قال مجاهد: أمروا بغزوة «تبوك» بعد الفتح، وبعد الطائف، وبعد حنين أمروا بالنفير في الصيف حين خرفت النخل وطابت الثمار واشتهوا الظلال، وشق عليهم المخرج فقالوا: منا الثقل وذو الحاجة والضيعة والشغل والمنتشر به أمره في ذلك كله، فأنزل الله: ﴿أَنفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾. اهـ.

قال القرطبي: ﴿مَّا لَكُمْ﴾: «ما» حرف استفهام معناه التقرير والتوبيخ، التقدير: أي شيء يمنعكم عن كذا؟ ولا خلاف أن هذه الآية نزلت عتاباً على تخلف من تخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة «تبوك».

قوله - تعالى -: ﴿أَتَاَقَاتُم إِلَى الْأَرْضِ﴾ معناه: اتاقلتم إلى نعيم الأرض، وهو توبيخ على ترك الجهاد وعتاب على التقاعد عن المبادرة إلى الخروج، وهو نجو من أخلد إلى الأرض. وأصله: تئاقلتم، أدغمت التاء في الشاء؛ لقربها منها، واحتاجت إلى ألف الوصل؛ لتصل إلى النطق بالساكن، ومثله: ﴿أَدَارَكُوا﴾ [الأعراف: ٣٨]، و﴿أَدَارَأْتُمْ﴾ [البقرة: ٧٢]، و﴿أَطْرَيْنَا﴾ [النمل: ٤٧]، و﴿وَأَزَيْتَ﴾ [يونس: ٢٤].

﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾؛ أي: بدلاً؛ لتقدير: أرضيتم بنعيم الدنيا بدلاً من نعيم الآخرة. ف«من» تتضمن معنى البدل؛ كقوله - تعالى -: ﴿وَلَوْ شَاءَ جَعَلْنَا مِنكُمْ مَّالِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ﴾ [الزخرف: ٦٠]؛ أي: بدلاً منكم.

عابهم الله على إيثار الراحة في الدنيا على الراحة في الآخرة؛ إذ لا تنال راحة الآخرة إلا بنصب الدنيا. قال ﷺ لعائشة وقد طافت راكبة: «أجرك على قدر نصيبك» [خرجه البخاري].

قال ابن كثير في تفسيره (٢٠٣/٧، ٢٠٤): «هذا شروع في عتاب من تخلف

عن رسول الله ﷺ في غزوة «تبوك»، حين طابت الثمار والظلال في شدة الحر حمّارة القيظ (١)؛ فقال - تعالى -: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: إذا دُعيتُم إلى الجهاد في سبيل الله. ﴿أَتَأْقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ﴾ أي: تكاسلتم، وملتم إلى المقام في الدعة والخفض وطيب الثمار. ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ أي: ما لكم فعلتم هكذا؟ أرضى منكم بالدنيا بدلاً من الآخرة؟

ثم زهد - تبارك وتعالى - في الدنيا ورغب في الآخرة، فقال: ﴿فَمَا مَتَعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾.

عن المستورد أخي بني فهر قال: قال رسول الله ﷺ «ما الدنيا في الآخرة إلا كما يجعل أحدكم أصبعه هذه في اليم، فلينظر بم ترجع؟» وأشار بالسبابة (٢).  
فالدنيا ما مضى منها، وما بقي منها عند الله قليل.

عن الأعمش في الآية: ﴿فَمَا مَتَعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ قال: كزاد الراكب. لما حضرت عبدالعزيز بن مروان الوفاة قال: ائتوني بكفني الذي أكفن فيه أنظر إليه، فلما وضع بين يديه نظر إليه فقال: أما لي من كبير ما أخلف من الدنيا إلا هذا؟ ثم ولى ظهره فبكى وهو يقول: أف لك من دار، إن كان كثير لكليل، وإن كان قليلك لقصير، وإن كنا منك لفي غرور.

ثم تواعد على ترك الجهاد، فقال: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾؛ قال ابن عباس: استنفر رسول الله ﷺ حيًا من العرب فتناقلوا عنه، فأمسك الله عنهم القطر فكان عذابهم.

﴿وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾؛ أي: لنصرة نبيه وإقامة دينه، كما قال - تعالى -:

(١) حمّارة القيظ: شدة الحر.

(٢) أخرجه أحمد في «المسند» (٢٢٨/٤)، ومسلم (٢٨٥٨).

﴿وَأَنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِّلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾ [محمد: ٣٠].  
 ﴿وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا﴾ ؛ أي: ولا تضربوا الله شيئًا بتوليكم عن الجهاد،  
 ونكولكم وثناقلكم عنه.  
 ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ؛ أي: قادر على الانتصار من الأعداء  
 بدونكم.

وقد قيل: إن هذه الآية، وقوله: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾، وقوله: ﴿مَا  
 كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ﴾: إنهن  
 منسوخات بقوله - تعالى -: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِیَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ  
 كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾ ؛ روي هذا عن ابن عباس، وعكرمة، والحسن، وزيد بن  
 أسلم، ورده ابن جرير وقال: إنما هذا فيمن دعاهم رسول الله ﷺ إلى الجهاد، فتعين  
 عليهم ذلك، فلو تركوه لعوقبوا عليه، وهذا له اتجاه، والله - سبحانه وتعالى - أعلم  
 بالصواب. اهـ.

قال القرطبي: ﴿إِلَّا أَنْفِرُوا﴾: هذا تهديد شديد، ووعد مؤكد في ترك  
 النفير.

والثاقل عن الجهاد مع إظهار الكراهة حرام على كل أحد. فأما من غير كراهة  
 فمن عينه النبي ﷺ حُرْمٌ عليه الثاقل، وإن أمن منهما فالفرض فرض كفاية؛ ذكره  
 القشيري.

وقد قيل: إن المراد بهذه الآية وجوب النفير عند الحاجة وظهور الكفرة واشتداد  
 شوكتهم.

وظاهر الآية يدل على أن ذلك على وجه الاستدعاء، فعلى هذا لا يتجبه الحمل  
 على وقت ظهور المشركين؛ فإن وجوب ذلك لا يختص بالاستدعاء؛ لأنه متعين.  
 وإذا ثبت ذلك فالاستدعاء والاستنفار يبعد أن يكون موجبًا شيئًا لم يجب من قبل،  
 إلا أن الإمام إذا عين قَوْمًا وندبهم إلى الجهاد لم يكن لهم أن يتثاقلوا عند التعيين،

ويعصير بتعيينه فرضاً على من عيّنه، لا لمكان الجهاد، ولكن لطاعة الإمام. والله أعلم<sup>(١)</sup>.

ثم قال الله - تعالى -: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ الآية.

قال القرطبي: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ﴾ يقول: تُعينوه بالنفر معه في غزوة «تبوك»، عاتبهم الله بعد انصراف نبيه ﷺ من «تبوك»، والمعنى: إن تركتم نصره فالله يتكفل به، إذ قد نصره الله في موطن القلة، وأظهره على عدوه بالغلبة والعزة. «أرضيتم نزر الدنيا على خطر الآخرة وحظها الأسعد؟» ﴿إِلَّا تَنْصُرُوا يُعَذِّبْكُمْ﴾ شرط وجواب. وقوله: ﴿يُعَذِّبْكُمْ﴾ لفظ عام يدخل تحته أنواع عذاب الدنيا والآخرة، والتهديد بعمومه أشد تخويفاً<sup>(٢)</sup>.

قال القشيري في هاتين الآيتين: «عاتبهم على ترك البدار عند توجيه الأمر، وانتهاز فرصة الرخصة. وأمرهم بالجد في العزم، والقصد في الفعل، فالجنوح إلى التكاسل، والاسترواح إلى التثاقل أمارات ضعف الإيمان، إذ الإيمان غريم مُلَازِم لا يرضى من العبد بغير ممارسة الأشق، وملابسة الأحق.

قوله: ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وهل يجمل بالعابد أن يختار دنياه على عُقباه؟

وهل يحسن بالعارف أن يؤثر هواه على رضا مولاه؟

أَيَجْمَلُ بِالْأَخْبَابِ مَا قَدْ فَعَلُوا مَضَوْا وَانْصَرَفُوا يَا لَيْتَهُمْ قَفَلُوا  
إن غيبة الزاهد عن الباب تعدل شهوراً، وغيبة لحظة للعارف عن البساط تعدل  
دهوراً.

﴿إِلَّا تَنْصُرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

العذاب الأليم: إذا أعرض العبد عن الطاعة ألا يبعث وراءه من جنود التوفيق ما

(١) تفسير القرطبي (٢٩٨٠/٥، ٢٩٨١).

(٢) المحرر الوجيز (١٨٤/٨).

يُرَدُّه إلى الباب.

العذاب الأليم: أن يسلبه حلاوة النجوى إذا آب.

العذاب الأليم: الصدود يوم الورود.

العذاب الأليم: الوعيد بالفراق، فأما نفس الفراق فهو تمام التلف.

وَزَعَمْتَ أَنَّ الْبَيْنَ مِثْلَكَ غَدًا هَذَا بِذَلِكَ مَنْ يَعِيشُ غَدًا  
﴿وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ يصرف ما كان من إقبال عليه إلى غيره من  
أشكاله، وليس كل من حفر بئراً يشرب من معينها.

تَسْقِي رِيَّاحِينَ الْحِفَاطِ مَدَامِعِي وَسَوَايَ فِي رَوْضِ التَّوَاضُّلِ يَزْتَعُ<sup>(١)</sup>  
عن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال: «من لم يَغْزُ، أو يجهر غازياً، أو يَخْلُفَ غازياً  
في أهله بخير أصابه الله بقارعة قبل يوم القيامة»<sup>(٢)</sup>.

وهل يعدل عاقل عن الجهاد وقد روى أبو فاطمة رضي الله عنه قال: يا رسول الله!  
أخبرني بعمل أستقيم عليه وأعمله. قال: «عليك بالجهاد في سبيل الله فإنه لا مثل  
له»<sup>(٣)</sup>.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْخُذْتُمْ  
إِلَى الْأَرْضِ﴾.

إنها ثقله الأرض، ومطامع الأرض، وتصورات الأرض.. ثقله الخوف على  
الحياة، والخوف على المال، والخوف على اللذائذ والمصالح والمتاع.. ثقله الدعة

(١) لطائف الإشارات (٢/٢٥، ٢٦).

(٢) إسناده حسن: أخرجه ابن أبي عاصم في «الجهاد» واللفظ له (٣١٢/١) (٩٩)، وشمس الدين  
المقدسي في «فضل الجهاد والمجاهدين»، والطبراني في «مسند الشاميين» وفي «المعجم الكبير» (٨/  
٢١١) (٧٧٤٧)، وأخرجه أبو داود (٢٥٠٣)، وابن ماجه (٢٧٦٢)، والدارمي في «مسنده»  
(٢٤٢٣)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٤٨/٩).

(٣) إسناده حسن لغيره: أخرجه ابن أبي عاصم في «الجهاد» (١٩٩/١) حديث (٤١)، والطبراني في  
«مسند الشاميين» (ق/٦٧٠)، وفي «المعجم الكبير» (٣٢١/٢٢) (٨٠٩).

والراحة والاستقرار. ثقله الذات الفانية والأجل المحدود والهدف القريب... ثقله اللحم والدم والتراب.. والتعبير يلقي كل هذه الظلال بجرس ألفاظه: ﴿أَنَا قَلْتُمْ﴾ وهي بجرسها تمثل الجسم المسترخي الثقيل، يرفعه الرافعون في جهد فيسقط منهم في ثقل. ويلقيها بمعنى ألفاظه: ﴿أَنَا قَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ﴾.. وما لها من جاذبية تشد إلى أسفل وتقاوم رفرة الأرواح وانطلاق الأشواق.

إن النفرة للجهد في سبيل الله انطلاق من قيد الأرض، وارتفاع على ثقله اللحم والدم، وتحقيق للمعنى العلوي في الإنسان، وتغليب لعنصر الشوق المجنح في كيانه على عنصر القيد والضرورة؛ وتطلع إلى الخلود الممتد، وخلاص من الفناء المحدود.

﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾.

وما يحجم ذو عقيدة في الله عن النفرة للجهد في سبيله، إلا وفي هذه العقيدة دخن، وفي إيمان صاحبها بها وهن. لذلك يقول الرسول ﷺ: «من مات ولم يغفر ولم يحدث نفسه بغزو مات على شعبة من شعب النفاق». فالنفاق - وهو دخل في العقيدة يعوقها عن الصحة والكمال - هو الذي يقعد - بمن يزعم أنه على عقيدة - عن الجهاد في سبيل الله؛ خشية الموت أو الفقر، والآجال بيد الله، والرزق من عند الله. وما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل.

ومن ثم يتوجه الخطاب إليهم بالتهديد: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

والخطاب لقوم معينين في موقف معين. ولكنه عام في مدلوله لكل ذوي عقيدة في الله. والعذاب الذي يتهددهم ليس عذاب الآخرة وحده، فهو كذلك عذاب الدنيا. عذاب الذلة التي تصيب القاعدين عن الجهاد والكفاح، والغلبة عليهم

للأعداء، والحرمان من الخيرات واستغلالها للمعادين؛ وهم مع ذلك كله يخسرون من النفوس والأموال أضعاف ما يخسرون في الكفاح والجهاد؛ ويقدمون على مذبح الذل أضعاف ما تتطلبه منهم الكرامة لو قدموا لها الفداء.

وما من أمة تركت الجهاد إلا ضرب الله عليها الذل، فدفعت - مرغمة صاغرة لأعدائها - أضعاف ما كان يتطلبه منها كفاح الأعداء.

﴿وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾.

يقومون على العقيدة، ويؤدون ثمن العزة، ويستعلون على أعداء الله. ﴿وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا﴾.

ولا يقام لكم وزن، ولا تقدمون أو تؤخرون في الحساب.

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

لا يعجزه أن يذهب بكم، ويستبدل قوماً غيركم، ويغفلكم من التقدير والحساب!

إن الاستعلاء على ثقله الأرض وعلى ضعف النفس، إثبات للوجود الإنساني الكريم، فهو حياة بالمعنى العلوي للحياة.

وإن التناقل إلى الأرض والاستسلام للخوف إعدام للوجود الإنساني الكريم، فهو فناء في ميزان الله وفي حساب الروح المميزة للإنسان.

ويضرب الله لهم المثل من الواقع التاريخي الذي يعلمونه، على نصرة الله لرسوله بلا عون منهم ولا ولاء، والنصر من الله يؤتاه من يشاء:

﴿إِلَّا تَصْزُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَالِثَ أَثْنَيْنِ إِذْ

هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا اللَّهُ مَعْنَا فَاَنْزَلَ اللَّهُ

سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ

كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةَ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢٤﴾

ذلك مثل على نصرة الله لرسوله ولكلمته؛ والله قادر على أن يعيده على أيدي قوم آخرين غير الذين يتناقلون ويتباطئون. وهو مثل من الواقع إن كانوا في حاجة بعد قول الله إلى دليل<sup>(١)</sup>.

٤٣- قال - تعالى -: ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢١﴾﴾ [التوبة: ٤٢].

قال ابن كثير في تفسيره (٢١٠/٧): «يقول - تعالى - موبخاً للذين تخلفوا عن النبي ﷺ في غزوة «تبوك»، وقعدوا عن النبي ﷺ بعدما استأذنوه في ذلك، مظهرين أنهم ذوو أعذار، ولم يكونوا كذلك، فقال ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا﴾؛ قال ابن عباس: غنيمة قريبة. ﴿وَسَفَرًا قَاصِدًا﴾؛ أي: قريباً أيضاً. ﴿لَاتَّبَعُوكَ﴾؛ أي: لكانوا جاءوا معك لذلك. ﴿وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ﴾؛ أي: المسافة إلى الشام. ﴿وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾؛ أي: لكم إذا رجعت إليهم. ﴿لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ﴾؛ أي: لو لم تكن لنا أعذار لخرجنا معكم. ﴿يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾.

قال القرطبي: (الشُّقَّةُ): حكى أبو عبيدة وغيره أن الشُّقَّة: السفر إلى أرض بعيدة. يقال: منه شُقَّة شاقَّة، والمراد بذلك كله غزوة «تبوك»، وحكى الكسائي أنه يُقال شُقَّة وشِقَّة. وقال الجوهري: الشُّقَّة بالضم: من الثياب، والشُّقَّة أيضاً السفر البعيد، وربما قالوه بالكسر.

﴿وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا﴾؛ أي: لو كان لنا سعة في الظهر والمال<sup>(٢)</sup>. قال الطبري (٩٩/١٠): «قال قتادة: إنهم يستطيعون الخروج، ولكن كان تبطئة من عند أنفسهم والشیطان، وزهادة في الخير». اهـ.

(١) الظلال (٣/١٦٥٥، ١٦٥٦، ١٦٥٧).

(٢) تفسير القرطبي (٥/٢٩٩٣).

إذا رأيت الرجل يتبع الرخص ويجنح إلى الكسل، ويتعلل بالتأويلات، فاعلم أنه منصرف عن الطريق، متخلف عن السلوك، وأنشدوا:

وَكَذَا الْمَلُولُ إِذَا أَرَادَ قَطِيعَةً      مَلَّ الْوِصَالِ وَقَالَ كَانَ وَكَانَا

ومن جدّ في الطلب لم يُعْرَجْ في أوطان الفشل، ويواصل السير والسرى، ولا يحتشم من مقاساة الكد والعناء.

﴿وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾:

يوجبون لأنفسهم الهلاك والعطب بحلفهم بالله كاذبين، ويورثونها سخط الله، ويكسبونها أليم عقابه.

يمين المتعلل والمتأول يمين فاجرة تشهد بكذبها عيون الفراسة، وتنفر منها القلوب، فلا تجد من القلوب محلاً.

قالوا هذا وعندهم الأموال مما يحتاجه الغازي في غزوه، وصحة الأبدان وقوى الأجسام، ولكنها الدعة والراحة.

«لو كان الأمر أمر عرض قريب من أعراض هذه الأرض، أو سفر قصير الأمد مأمون العاقبة لاتبعوك، ولكنها الشقة البعيدة، التي تتقاصر دونها الهمم الساقطة والعزائم الضعيفة. ولكنه الجهد الخطر الذي تجزع منه الأرواح الهزيلة والقلوب المنخوبة، ولكنه الأفق العالي الذي تتخاذل دونه النفوس الصغيرة والبنية المهزولة. وإنه لنموذج مكروه في البشرية ذلك الذي ترسمه تلك الكلمات الخالدة: ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ﴾، فكثيرون هم أولئك الذي يتهاوون في الطريق الصاعد إلى الآفاق الكريمة.. كثيرون أولئك الذين يجهدون لطول الطريق، فيتخلفون عن الركب، ويميلون إلى عرض تافه أو مطلب رخيص. كثيرون تعرفهم البشرية في كل زمان ومكان، فما هي قلة عارضة، إنما هي النموذج المكرور، وإنهم ليعيشون على حاشية الحياة، وإن خيّل إليهم أنهم بلغوا منافع ونالوا مطالب، واجتنبوا الثمن الغالي، فالثمن القليل لا يشتري سوى التافه

الرخص.

﴿وَسَيَحْلِفُونَ بِاللّهِ لَوْ أَسْطَظَعْنَا لَحْرَجْنَا مَعَكُمْ﴾ فهو الكذب المصاحب للضعف أبداً.

وما يكذب إلا الضعفاء - أجل ما يكذب إلا ضعيف، ولو بدا في صورة الأقوياء الجبارين في بعض الأحيان. فالقوي يواجه والضعيف يحاور - وما تتخلف هذه القاعدة في موقف من المواقف ولا في يوم من الأيام.

﴿يَهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ : بهذا الحلف وبهذا الكذب، الذي يخيل إليهم أنه سبيل النجاة عند الناس، واللّه يعلم الحق، ويكشفه للناس، فيهلك الكاذب في الدنيا بكذبه، ويهلك في الآخرة يوم لا يُجدي النكران.

\*\*\*

٤٤ - قال - تعالى :- ﴿لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ (٤٤) إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآزَايَاتُ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَرْتَدِدُونَ ﴿٤٥﴾ [التوبة: ٤٤، ٤٥].

قال ابن جرير الطبري: «هذا إعلام من الله نبيه ﷺ سيما المنافقين؛ أن من علاماتهم التي يُعرفون بها تخلفهم عن الجهاد في سبيل الله باستئذانهم رسول الله ﷺ في تركهم الخروج معه إذا استنفروا بالمعاذير الكاذبة، فأما الذي يصدق بالله ويقرّ بوحدايته وبالبعث والدار الآخرة والثواب والعقاب فإنه لا يستأذنك في ترك الغزو وجهاد أعداء الله بماله ونفسه». اهـ.

«هذه هي القاعدة التي لا تُخطئ. فالذين يؤمنون بالله، ويعتقدون بيوم الجزاء، لا ينتظرون أن يؤذن لهم في أداء فريضة الجهاد، ولا يتلكئون في تلبية داعي النفرة في سبيل الله بالأموال والأرواح، بل يسارعون إليها خفاً وثقلاً كما أمرهم الله؛

طاعةً لأمره، وقيمتاً بقلائه، وثقةً بجزائه، وابتغاءً لرضاه، وإنهم ليتطوعون تطوعاً فلا يحتاجون إلى من يستحثهم، فضلاً عن الإذن لهم، إنما يستأذن أولئك الذين خلت قلوبهم من اليقين فهم يتلكئون ويتلمسون المعاذير، لعل عائقاً من العوائق يحول بينهم وبين النهوض بتكاليف العقيدة التي يتظاهرون بها، وهم يرتابون فيها ويترددون.

إن الطريق إلى الله واضحة مستقيمة، فما يتردد ويتلأأ إلا الذي لا يعرف الطريق، أو الذي يعرفها ويتكبرها؛ اتقاءً لمتاعب الطريق.

هؤلاء الذين يُقال لهم: ﴿أَقْعُدُوا مَعَ الْفَاعِلِينَ﴾، وتخلّفوا مع العجائز والنساء والأطفال الذين لا يستطيعون الغزو ولا ينبعثون للجهاد، فهذا مكانكم اللائق بالهمم الساقطة والقلوب المرتابة والنفوس الخاوية من اليقين.

قلوب حائرة تبث الخور والضعف في الصفوف لو خرجت للقتال. ولله در القائل: «المخلص في عقده غير مؤثر شيئاً على أمره، ولا يدخر مستطاعاً في است فراغ وشيعه، وبذل جهده، ومقاساة كدّه، واستعمال جدّه».

أما «من رام عن عهدة الإلزام خروجاً انتهازاً للتأخير والتخلف فرصة لعدم إيمانه وتصديقه، ولا استمكان الريّة من قلبه وسره. أولئك الذين يتقلّبون في ربيهم، ويترددون في شكهم.

لو صدقوا في الطاعة لاستجابوا ببذل الوسع والطاقة، ولكن سقمت إرادتهم، فحصلت دون الخروج بلادتهم، وكذلك قيل: لو صنع منك الهوى أُرشدت للحيل.

﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾

٤٥- قال - تَعَالَى -: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ أُنْذِنَ لِي وَلَا تَفْتِنِّي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: ٤٩].

قال ابن كثير (٢١٣/٧، ٢١٤): «يقول الله - تَعَالَى -: ومن المنافقين من يقول لك يا محمد: ﴿أُنْذِنَ لِي﴾ في القعود، ﴿وَلَا تَفْتِنِّي﴾ بالخروج معك بسبب الجواري من نساء الروم. قال الله - تَعَالَى -: ﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾؛ أي: قد سقطوا في الفتنة بقولهم هذا، كما قال محمد بن إسحاق، والزهري، ويزيد بن رومان<sup>(١)</sup> قالوا: قال رسول الله ﷺ ذات يوم، وهو في جهازه للجد بن قيس أخي بني سلمة: «هل لك يا جد العام في جلاد بني الأصفر؟» فقال: يا رسول الله، أو تأذن لي ولا تفتني، فوالله لقد عرف قومي ما رجل أشد عجبًا بالنساء مني، وإني أخشى إن رأيت نساء بني الأصفر أن لا أصبر عنهن، فأعرض عنه رسول الله ﷺ وقال: «قد أذنت لك».

ففي الجد بن قيس نزلت هذه: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ أُنْذِنَ لِي وَلَا تَفْتِنِّي﴾. قال ابن عباس، مجاهد، وغير واحد: وإنه إن كان إنما يخشى من نساء بني الأصفر وليس ذلك به، فما سقط فيه من الفتنة بتخلفه عن رسول الله ﷺ والرغبة بنفسه عن نفسه أعظم، بين الله أن الذي هربوا منه - بزعمهم - سقطوا فيه بفعلهم، وكذلك المتجلد بما يهواه متطوِّح في وادي بلواه، وسيلقى في الآخرة من الهوان ما يغني عن الحاجة والبرهان.

وعلى الطرف الآخر التقى قول المؤمنين الموقنين الصادقين: ﴿قُلْ هَلْ تَرْضَوْنَ بَنًا إِلَّا أَحَدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ [التوبة: ٥٢].

(١) تفسير الطبري (٢٨٧/١٤).

٤٦- قال - تعالى :- ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (٥١) قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَتَحْنُ نَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ﴾ (٥٢) [التوبة: ٥١، ٥٢].

قال ابن جرير (١٠٥/١٠): «قل يا محمد لهؤلاء المنافقين الذين تخلفوا عنك:

﴿لَنْ يُصِيبَنَا﴾ أيها المرتابون في ربهم ﴿إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ في اللوح المحفوظ، وقضاه علينا. ﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾ هو ناصرنا على أعدائه. ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ فإنهم إن يتوكلوا عليه، ولم يرجوا النصر من عند غيره، ولم يخالفوا شيئاً غيره - يكفهم أمورهم، وينصرهم على من بغاهم وكادهم».

هذه مقالة الذين امتلأت قلوبهم بالتسليم لله، والرضا بقدره. والمسلم الصادق يبذل جهده، ويُقدِّم لا يخشى؛ اعتقاداً بأن ما يصيبه من خير أو شر معقود بإرادة الله، وأن الله ناصر له ومعين.

والمؤمن لا تلحقه شماته عدوه؛ لأنه ليس يرى إلا مراد وليه، فهو يتحقق أن ما يناله مراد مولاه، فيسقط عن قلبه ما يهواه، ويستقبله بروح رضاه، فيغضب عنده ما كان يصعب من بلواه.

إِنْ كَانَ سُرُّكُمْ مَا قَالَ حَاسِدُنَا فَمَا لَجُحْ إِذَا أَرْضَاكُمْ أَلَمْ وشهود جريان التقدير يُخَفِّفُ عَلَى الْعَبْدِ كُلِّ عَسِيرٍ. واللّه مولاهم، وله - سبحانه - أن يفعل ما يريد؛ لأنه تصرف مالك الأعيان في ملكه، فهو يُبْذِرُ وَيُجْرِي ما يريد بحق حكمه. وعباده يتوكلون عليه، وأول التوكل الثقة بوعده، ثم الرضا باختياره، ثم نسيان أمورك بما يغلب على قلبك من أذكاره.

﴿قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ :

«قل: هل تنتظرون بنا إلا إحدى الخلتين اللتين هما أحسن من غيرهما؛ إما ظفراً بالعدو وفتحاً لنا بغلبتنا لهم، ففيها الأجر والغنيمة والسلامة، وإما قتلاً من عدونا لنا،

ففيه الشهادة والفوز بالجنة والنجاة من النار، وكلتاها مما يُحِبُّ ولا يُكْرَهُ<sup>(١)</sup>.  
 إن كان من شأن المؤمنين وقوع الدائرة عليهم في القتال، أو أن القتل ينالهم،  
 فأَيُّ واحد من الأمرين ينالهم فهو لهم من الله نعمة؛ لأنهم إن ظفروا بعدوهم  
 فنصر وغنيمة، وعزٌّ للدين ورفعة، وإن قُتِلُوا فشهادة ورحمة، ورضوان من الله  
 وزلفى. وإن كان الذي يصيبهم في الدنيا هزيمة ونكبة، فذلك موجب للأجر  
 والثوبة، فإذا لن يستقبلهم إلا ما هو أحسنى ونعمة».

في كلا الحالتين يصاحبهم رضا الله عنهم ورضاهم عنهم. رضاهم بالله حظاً  
 ونصيئاً، رباً وإلهاً ومعبودهم. إن لحظة اتصال بالله لحظة شهود لجلاله، لحظة  
 انطلاق من حبسة هذه الأمشاج ومن ثقله هذه الأرض وهمومها القريبة، لحظة  
 تنشق فيها في أعماق القلب البشري شعاعة من ذلك النور الذي لا تدركه الأبصار،  
 لحظة إشراق تنير فيها حنايا الروح بقبس من روح الله.

إن لحظة واحدة من هذه اللحظات التي تتفق للندرة القليلة من البشر في ومضة  
 صفاء، ليتضاءل إلى جوارها كل متاع، وكل رجاء. فكيف برضوان من الله يغمر  
 هذه الأرواح، وتستشعره بدون انقطاع.

□ **فَرَحُ الْمُخْلِفينَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلافَ رَسُولِ اللَّهِ، وَفَرَحُ الْمُؤْمِنِينَ بِالْجِهَادِ  
 وَالشَّهَادَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ:**

أَفَمِنْ رَغْبٍ إِلَى اللَّهِ كَمِنْ رَغْبٍ عَنِ اللَّهِ؟ أَفَمِنْ بَقِيٍّ مَعَ اللَّهِ كَمِنْ بَقِيٍّ عَنِ اللَّهِ؟  
 لا يستويان، ولا يلتقيان.

٤٧- قَالَ - تَعَالَى -: ﴿فَرَحَ الْمُخْلَفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ  
 يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ  
 أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨١﴾﴾ [التوبة: ٨١].

(١) تفسير الطبري (١٠/١٠٥).

قال ابن جرير (١٣٩/١٠): «فرح الذين خلفهم الله عن الغزو - مع رسوله والمؤمنين به وجهاد أعدائه - بمقعدهم على الخلاف لرسول الله ﷺ، وكره هؤلاء المخلفون أن يغزو الكفار بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله؛ لينصروه؛ ميلاً إلى الدعة والخفض، وإثارة للراحة على التعب والمشقة، وشحاً بالمال أن ينفقوه في طاعة الله. وقال المنافقون بعضهم لبعض: لا تنفروا في الحرّ. قل: نار جهنم - التي أعدها الله - أشد حرّاً من هذا الحرّ الذي تتواصون بينكم أن لا تنفروا فيه، لو كانوا يفقهون عن الله وعظه، ويتدبرون آي كتابه».

﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً وَلْيَبْكُوا كَثِيراً جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (٨٢).

«فليضحكوا فرحين قليلاً في هذه الدنيا الفانية بمقعدهم خلاف رسول الله ﷺ ولهوهم عن طاعة ربهم، فإنهم سيكون طويلاً في جهنم مكان ضحكهم القليل؛ جزاءً على معصيتهم، وبما كانوا يجترحون من الذنوب». إذا صاروا إلى الآخرة بكوا بكاء لا ينقطع.

فليضحكوا قليلاً في الدنيا، وليبكوا كثيراً في الآخرة؛ قاله الربيع بن خيثم، والحسن، وقتادة.

﴿بِمَقْعَدِهِمْ﴾؛ أي: بعودهم. قَعَدَ قُعُودًا وَمَقْعَدًا؛ أي: جلس. والمخلف: المتروك. أي: خلفهم الله ونبطهم، أو خلفهم رسول الله ﷺ والمؤمنون لما علموا تناقلهم عن الجهاد.

﴿خَلَفَ﴾: مصدر من قول القائل: خَالَفَ فُلَانٌ فُلَانًا فهو يخالفه خِلَافًا، وليس مصدرًا من خَلَقَهُ؛ لأن مصدر خَلَقَهُ خَلَفَ لا خِلَاف.

«استحوذ عليهم سرورهم بتخلفهم، ولم يعلموا أن ثبورهم في تأخرهم، فترع الله الراحة بما عاقبهم، وسيصلون سعيًا في الآخرة بما قدّموه من نفاقهم، وسوف يتحسرون، وَلَاتَ حِينَ تَحْشُرُ.

بدّل الله مسرتهم بحسرة، وفرحتهم بتزعة، وراحتهم بعبرة، حتى يكثر

بكاؤهم في العتبي كما كثر ضحكهم في الدنيا.  
هؤلاء الذين أدركتهم ثقله الأرض.. ثقله الحرص على الراحة، والشح بالنفقة،  
وقعد بهم ضعف الهمة وهزال النخوة، وخواء القلب من الإيمان.  
هؤلاء المخلفون. والتعبير يلقي ظل الإهمال، كما لو كانوا متاعاً يُخْلَفُ أو هَمَلاً  
يُتْرَك. فرحوا بالسلامة والراحة خلاف رسول الله، وتركوا المجاهدين يلاقون الحرَّ  
والجهد، وحسبوا أن السلامة غاية يحرص عليها الرجال!  
﴿وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ﴾: وهي قولة المسترخي الناعم، الذي لا يصلح لشيء  
مما يصلح الرجال.

إن هؤلاء لهم نموذج لضعف الهمة، وطراوة الإرادة، وكثيرون هم الذين  
يشفقون من المتاعب وينفرون من الجهد، ويؤثرون الراحة الرخيصة على الكدح  
الكريم، ويفضلون السلامة الذليلة على الخطر العزيز، وهم يتساقطون إعياء خلف  
الصفوف الجادة الزاحفة العارفة بتكاليف الجهاد، ولكن هذه الصفوف تظل في  
طريقها المملوء بالعقبات والأشواك؛ لأنها تدرك بفطرتها أن كفاح العقبات  
والأشواك فطرة في الإنسان، وأنه ألدُّ وأجمل من القعود والتخلف والراحة البليدة  
التي لا تليق بالرجال.

والنص يرد عليهم بالتهكم المنطوي على الحقيقة: ﴿قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ  
حَرًّا﴾: إن كانوا يشفقون من حرِّ الأرض، ويؤثرون الراحة المسترخية في الظلال،  
فكيف بهم في حر جهنم وهي أشد حرًّا وأطول أمدًا؟  
إما جهاد في سبيل الله فترة محدودة في حرِّ الأرض، وإما انصراف في جهنم لا  
يعلم مداه إلا الله.

هؤلاء الذين آثروا الراحة على الجهد، وتخلَّفوا عن الركب أول مرة. هؤلاء لا  
يصلحون لكفاح، ولا يُزججون لجهاد.. بل ولا يصلحون لشرفه.  
إن الجهاد يحتاج إلى طبائع صلبة مستقيمة ثابتة مصممة، تصمد في الطريق

الشاق الطويل.. إن الجهاد عبء لا ينهض به إلا من هم له أهل، لا هؤلاء الذين تعللوا إلى الشعة، وركنوا إلى اختيار الدعة، واحتالوا في موجبات التخلف، الذين خصهم الله بخذلانه، وصرف قلوبهم عن ابتغاء رضوانه.

بعدوا عن بساط العبادة فاستطابوا الدعة، ورضوا بالتعريج في منازل الفرقة، ولو أنهم رجعوا إلى الله بصدق التوبة والندم لقابلهم بالفضل والكرم.

٤٨- قال - تعالى -: ﴿وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَائِدِينَ ۖ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۖ﴾ [التوبة: ٨٦، ٨٧].

﴿أُولُوا الطَّوْلِ﴾ : أهل الغنى.

﴿الْخَوَالِفِ﴾ : من يقعد في منزله مع النساء، وضعفاء الناس، ومرضاهاهم، والصبيان، وأصحاب الأعداء.

والخوالف جمع خالفة، وقد يقال للرجل: خالفة وخالف - أيضاً - إذا كان غير نجيب. يقال: فلان خالفة أهله، إذا كان دونهم.

قال النحاس: وأصله من: خلف اللبن يخلف إذا حمض من طول مكثه. وخلف فم الصائم إذا تغير ريحه.

«إذا قيل لهم: آمنوا بالله، وجاهدوا مع رسوله استأذنتك أهل الغنى منهم في التخلف عن الغزو والخروج معك، ورضوا أن يكونوا في منازلهم؛ كالنساء اللواتي ليس عليهن فرض الجهاد، فهن قعود في منازلهن وبيوتهن».

﴿وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَائِدِينَ ۖ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۖ﴾ [التوبة: ٨٦، ٨٧].

﴿لَكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [التوبة: ٨٦ - ٨٩].

إنهما طبيعتان.. طبيعة النفاق والضعف والاستخدام، وطبيعة الإيمان والقوة والبلاء. وإنهما خطتان.. خطة الالتواء والتخلف والرضى بالدون، وخطة الاستقامة والبذل والكرامة.

فإذا أنزلت سورة تأمر بالجهاد جاء أولوا الطول، الذين يملكون وسائل الجهاد والبذل، جاءوا لا ليتقدموا الصفوف كما تقتضيهم المقدرة التي وهبها الله لهم، وشكر النعمة التي أعطاها الله إياهم، ولكن ليتخاذلوا ويعتذروا ويطلبوا أن يقعدوا مع النساء، لا يذودون عن حرمة، ولا يدفعون عن سكن. دون أن يستشعروا ما في هذه القعدة الذليلة من صغار وهوان، ما دام فيها السلامة، وطلاب السلامة لا يحسون العار، فالسلامة هدف الراضين بالدون.

﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾.

﴿وَطُيْعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾.

ولو كانوا يفقهون لأدركوا ما في الجهاد من قوة وكرامة وبقاء كريم، وما في التخلف من ضعف ومهانة وفناء ذميم.

«إن للذل ضريبة، كما أن للكرامة ضريبة. وإن ضريبة الذل لأفدح في كثير من الأحيان. وإن بعض النفوس الضعيفة ليخيل إليها أن للكرامة ضريبة باهظة لا تطاق، فتختار الذل والمهانة؛ هرباً من هذه التكاليف الثقالة، فتعيش عيشة تافهة رخيصة، مفرعة قلق، تخاف من ظلها، وتفرق من صداها، يحسبون كل صيحة عليهم، ولتجدنهم أحرص الناس على حياة.. هؤلاء الأذلاء يؤدون ضريبة أفدح من تكاليف الكرامة. إنهم يؤدون ضريبة الذل كاملة. يؤدون منها نفوسهم، ويؤدون منها من أقدارهم، ويؤدون منها سمعتهم، ويؤدون منها اطمئنانهم، وكثيراً ما يؤدون منها من دمائهم وأموالهم، وهم لا يشعرون».

ومن هؤلاء.. أولئك الذين ﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُيْعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ

فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٨٧﴾﴾.

﴿لَكِنَّ الرِّسُولَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ﴾ .. وهم طراز آخر غير ذلك الطراز..  
 ﴿جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ .. فنهضوا بتكاليف العقيدة، وأدوا واجب  
 الإيمان؛ وعملوا للعزة التي لا تنال بالقعود ﴿وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ﴾ .. خيرات  
 الدنيا والآخرة؛ في الدنيا لهم العزة، ولهم الكرامة، ولهم المغنم، ولهم الكلمة  
 العالية، وفي الآخرة لهم الجزاء الأوفى، ولهم رضوان الله الكريم، ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ  
 الْمُفْلِحُونَ﴾ ..

الفلاح في الدنيا بالعيش الكريم القويم، والفلاح في الآخرة بالأجر العظيم:  
 ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ .. ﴿ذَلِكَ الْفَوْزُ  
 الْعَظِيمُ﴾ ..

□ لا يستويان ولا يلتقيان:

ليس من أقبل كمن أعرض وضد، ولا من قبل أمره كمن رُد، ولا من وُحِد  
 كمن جحد، ولا من عبد كمن عتد، ولا من أتى كمن أبى، فلا جرم ربحت  
 تجارتهم وجلت ربتهم. راحتهم موعودة، وإن كانت مشقاتهم في الحال موجودة  
 مشهودة، وصادق يقينهم بالشواب يهون عليهم مقاساة ما يلقونه من الأتعاب،  
 صدقوا في الولاء وما احتشموا من مقاساة العناء.

وغيرهم في الولاء مماذق، وللصدق مفارق، يتعلل بما لا أصل له؛ لأنه حرم  
 الخلوص فيما هو أهل له.

استوطنوا مركب الكسل واكتسوا لباس الفشل، وركنوا إلى مخاريق الحيل،  
 حرموا استحقاق القربة، أراد الله هوانهم، وأذاقهم خذلانه.

□ بكاء الرجال.. حزناً على جرمانهم من الجهاد:

٤٩- قال - تعالى -: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّاتِمْ لِحِمْلِهِمْ قُلْتُ لَا أَجِدُ مَا أُحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾ (٩٦) [التوبة: ٩٦].

قال مجاهد: نزلت في بني مقرن من مزينة.

قال محمد بن كعب: كانوا سبعة نفر؛ من بني عمرو بن عوف: سالم بن عوف، ومن بني واقف: هرمي بن عمرو؛ ومن بني مازن بن النجار: عبدالرحمن بن كعب، ويكنى أبا ليلي؛ ومن بني المعلي: سلمان بن صخر، ومن بني حارثة: عبدالرحمن بن يزيد، أبو عيلة، وهو الذي تصدَّق بعرضه فقبله الله منه، ومن بني سلمة: عمرو بن عَنَمَة وعبدالله بن عمرو المزني.

وقال محمد بن إسحاق في سياق غزوة «تبوك»: ثم إن رجالاً من المسلمين أتوا رسول الله ﷺ وهم البكَّاءون، وهم سبعة نفر من الأنصار وغيرهم، من بني عمرو بن عوف: سالم بن عمير، وعَلْبَة بن زيد أخو بني حارثة، وأبو ليلي عبدالرحمن بن كعب أخو بني مازن بن النجار، وعمرو بن الحمام بن الجموح أخو بني سلمة، وعبدالله بن المغفل المزني، وبعض الناس يقول: بل هو عبدالله بن عمرو المزني، وهرمي بن عبدالله أخو بني واقف، وعرباض بن سارية الفزاري، فاستحملوا رسول الله ﷺ، وكانوا أهل حاجة، فقال: ﴿لَا أَجِدُ مَا أُحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

قَالَ لِي مَنْ أَحَبُّ وَالْبَيْنُ قَدْ حَلَّ وَدَمْعِي مُرَافِقٌ لِشَهِيْقِي  
مَا تُرَى فِي الطَّرِيقِ تَضَنُّعٌ بَعْدِي؟ قُلْتُ أَبْكِي عَلَيْكَ طُولَ الطَّرِيقِ  
هذا والله بكاء الرجال.. بكأؤهم على موطن تنذر فيه الرعوس.

(١) تفسير ابن كثير (٧/٢٦٥، ٢٦٦)، والسيرة النبوية، لابن هشام (٢/٥١٨).

□ فرحهم بالجهاد:

قال حاتم الأصم: كنا مع شقيق البلخي، ونحن مصافو الترك، في يوم لا أرى فيه إلا رعوسًا تندر<sup>(١)</sup>، وسيوفًا تقطع. فقال لي شقيق، ونحن بين الصفين: يا حاتم، كيف ترى نفسك في هذا اليوم؟ تراها مثلها في الليلة التي رُفَّت إليك امرأتك؟ فقلت: لا والله.

فقال: لكني - والله - أرى نفسي في هذا اليوم مثلها في الليلة التي رُفَّت فيها امرأتي.

قال: ثم نام بين الصفين وذرقته<sup>(٢)</sup> تحت رأسه، حتى سمعت غطيته<sup>(٣)</sup> <sup>(٤)</sup>.

□ قصة أخرى من فرحهم بالجهاد والشهادة:

قال أبو قدامة الشامي: كنت أميرًا على الجيش في بعض الغزوات، فدخلت بعض البلدان، فدعوت الناس إلى الجهاد، ورغبتهم في الثواب، وذكرت فضل الشهادة، ثم تفرق الناس، وسرت إلى منزلي فإذا بامرأة من أحسن الناس تنادي: يا أبا قدامة، فقلت: هذه مكيدة من الشيطان، فلم أجبها، فعادت فنادتني، فلم أجبها، فقالت: هكذا يفعل أرباب الصلاح بأهل الإرادة؟! فوقفت لها، فجاءت ودفعت إليّ رقعة وحزمة مشدودة، ثم انصرفت وهي تبكي، قال: فنظرت إلى الورقة، وإذا مكتوب فيها: دعوت الناس إلى الجهاد، وحرّضتهم على الثواب، وأنا امرأة ولا قدرة لي على الجهاد، وقد قطعت أحسن ما فيّ وهما صغيرتاي، وقد أتيت بهما، لتجعلهما قيدًا لفرسك، لعل الله يرى ذلك فيغفر لي.

فلما كانت ليلة القتال أخرجتُ الصغيرتين فقيدتُ بهما فرسي، فلما طلع

(١) تندر: تزول.

(٢) الذرقه: الترس من جلد ليس فيها خشب ولا عقب.

(٣) الغطيته: الشخير.

(٤) صفة الصفوة، لابن الجوزي (١٦٠/٤).

الفجر ووقع القتال، فإذا أنا بـغلام حسن الوجه صبور على الشدائد فتقدمت إليه، يا بني أنت راجل، ولا آمن أن تجول الخيل فتطؤك بأرجلها، فارجع إلى موضعك، قال: فالتفت إلي وقال: كيف أرجع وقد قال - تعالى -: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْآذِنَارَ ۝﴾ [الأنفال: ١٥]؟ قال: فأعطيته قوسًا كان معي، فقال: يا أبا قدامة أقرضني ثلاثة أسهم، فقلت: ما هذا وقت قرض، فقال: بالله عليك أقرضني. قال: فأعطيته سهمًا، فوضعه في قوسه فقتل، فقلت: أنا شريكك في الثواب؟ فقال: نعم، فأعطيته سهمًا آخر فقتل به روميًا آخر، ثم ناولته الثالث فرمى به وقال: السلام عليك، سلام مودع، فجاءه سهم بين عينيه، فخر صريعًا، فوقفت عليه وقلت: يا ولدي لا تنسني، فإنك عاهدتني، فقال: نعم. ثم قال: يا أبا قدامة لي إليك حاجة إذا دخلت المدينة فأت والدتي وسلم عليها عني، وناولها هذا الخرج، فقلت: ومن والدتك؟ قال: التي قطعت شعرها وقالت: اجعله قيدًا لفرسك، قال: فاشتغلت بالبكاء، فقضى نحبه رحمه الله، فدفنته، فلما انقضى القتال وعدت إلى قبره، رأيته على وجه الأرض قد قذفته الأرض، فحفرت له حفرة أخرى فدفنته، فقذفته ثانيًا، فقال أصحابنا: دعه فهو غلام، ولعله خرج من غير إذن والدته، قال: فوقعت في حيرة، فأذن مؤذن العشاء فقامت فصليت، وجعلت أتضرع إلى الله وأبكي وأقول: يا رب ما أدري ما أصنع به، قال: فسمعت صوتًا: يا أبا قدامة دع ولي الله واذهب، قال: فتركته فنزلت طيور فأكلته، وأتت السباع فابتلعت العظام.

فلما أتيت المدينة ذهبت إلى بيت والدته فطرقت الباب، فخرجت طفلة صغيرة، فلما رأت الخرج رجعت ونادت: يا أماه، جاء أبو قدامة بخرج أخي، وما أرى أخي معه، واحسرتاه! في العام الأول أصبنا بأبي، وفي الثاني بأخي، وفي هذا بأخي الآخر، قال: فكدت أتلغ من البكاء.

فخرجت تلك المرأة وهي تقول: أمهيتا جئت أم معزيًا؟ إن كان ولدي قد مات



ما بهم من الجراح والإثخان؛ طاعة لله ولرسوله ﷺ (١).

وقذف الله في قلب أبي سفيان الرعب، وقال له معبد الخزاعي: محمد قد خرج في أصحابه يطلبكم في جمع لم أر مثله قط، يتحرقون عليكم تحرقاً، فيهم من الحقن عليكم شيء لم أر مثله قط، والله لقد حملني ما رأيت على أن قلت فيهم أحياناً من شعر.

كَادَتْ تُهْدِي مِنَ الْأَصْوَاتِ رَاحِلَتِي      إِذْ سَالَتْ الْأَرْضُ بِالْجُرْدِ الْأَبَابِيلِ  
تَزْدِي بِأَسْدٍ كِرَامٍ لَا تَنَابِلَةَ      عِنْدَ اللَّقَاءِ وَلَا مِيلَ مَعَارِيلِ  
فَظَلْتُ عَدُوًّا أَظُنُّ الْأَرْضَ مَائِلَةً      لَمَّا سَمَوْا بِرئيسٍ غَيْرِ مَخْذُولِ  
فَقُلْتُ وَيْلَ ابْنِ حَرْبٍ مِنْ لِقَائِكُمْ      إِذَا تَغَطَّمَتِ الْبَطْحَاءُ بِالْجِيلِ  
إِنِّي لَنَذِيرٍ لِأَهْلِ الْبَسَلِ ضَاحِيَةٍ      لِكُلِّ ذِي إِزْنَةٍ مِنْهُمْ وَمَعْقُولِ  
مِنْ جَيْشِ أَحْمَدَ لَا وَخْشَ تَنَابِلَةَ      وَلَيْسَ يُوصَفُ مَا أُنْذَرْتُ بِالْقِيلِ

﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (١٧٢) الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَى دِيَارِهِمْ فَأَتَى الْفُرَاتَ يَكْتُمُونَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ قَضَىٰ آلَ أَبِي سَفْيَانَ الْفَيْتَنَ الَّتِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ آلِ الْكَوْثَرِ وَاللَّهُ كَمَا نَسْتَغِيثُ لَهُ عَلِيمٌ فَذِي قُوَّةٍ يُعَذِّبُ الْمُذِلَّةَ وَاللَّهُ قَدْ قَضَىٰ آلَ أَبِي سَفْيَانَ الْفَيْتَنَ الَّتِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ آلِ الْكَوْثَرِ وَاللَّهُ كَمَا نَسْتَغِيثُ لَهُ عَلِيمٌ فَذِي قُوَّةٍ يُعَذِّبُ الْمُذِلَّةَ وَاللَّهُ قَدْ قَضَىٰ آلَ أَبِي سَفْيَانَ الْفَيْتَنَ الَّتِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ آلِ الْكَوْثَرِ وَاللَّهُ كَمَا نَسْتَغِيثُ لَهُ عَلِيمٌ فَذِي قُوَّةٍ يُعَذِّبُ الْمُذِلَّةَ

«إنهم أولئك الذين دعاهم الرسول ﷺ إلى الخروج معه كره أخرى غداة المعركة المريعة، وهم مشخونون بالجراح، وهم ناجون بشق الأنفس من الموت أمس في المعركة، وهم لم ينسوا بُعد هول الدعة، ومرارة الهزيمة، وشدة الكرب. وقد فقدوا من أعزائهم من فقدوا، قتل عددهم، فوق ما هم مشخونون بالجراح! ولكن رسول الله ﷺ دعاهم، ودعاهم وحدهم، ولم يأذن لأحد تخلف عن الغزوة أن يخرج معهم - ليقويهم ويكثر عددهم كما كان يمكن أن يقال! -

(١) تفسير ابن كثير (٣/٢٦٥).

فاستجابوا .. استجابوا لدعوة الرسول ﷺ، وهي دعوة الله - كما يقرر السياق، وكما هي في حقيقتها وفي مفهومهم كذلك - فاستجابوا بهذا لله والرسول ﴿مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ﴾، ونزل بهم الضر، وأثخنهم الجراح. ولقد دعاهم رسول الله ﷺ ودعاهم وحدهم. وكانت هذه الدعوة وما تلاها من استجابة تحمل إحياءات شتى، وتومئ إلى حقائق كبرى، تشير إلى شيء منها: فعمل رسول الله ﷺ شاء ألا يكون آخر ما تنضم عليه جوائح المسلمين ومشاعرهم، هو شعور الهزيمة، وآلام البرح والقرح؛ فاستنهضهم لمتابعة قريش، وتعبها، كي يقر في أخلادهم أنها تجربة وابتلاء، وليست نهاية المطاف .. وأنهم بعد ذلك أقوياء، وأن خصومهم المنتصرين ضعفاء، إنما هي واحدة وتمضي، ولهم الكرة عليهم، متى نفضوا عنهم الضعف والفشل، واستجابوا لدعوة الله والرسول. ولعل رسول الله ﷺ شاء في الجانب الآخر ألا تمضي قريش، وفي جوائحها ومشاعرها أخيلة النصر ومذاقاته. فمضى خلف قريش بالبقية ممن حضروا المعركة أمس؛ يشعر قريشاً أنها لم تنل من المسلمين منالاً، وأنه بقي لها منهم من يتعقبها ويكر عليها.

وقد تحققت هذه وتلك، كما ذكرت روايات السيرة.

ولعل رسول الله ﷺ شاء أن يشعر المسلمين، وأن يشعر الدنيا كلها من ورائهم، بقيام هذه الحقيقة الجديدة التي وجدت في هذه الأرض .. حقيقة أن هناك عقيدة هي كل شيء في نفوس أصحابها. ليس لهم من أرب في الدنيا غيرها، وليس لهم من غاية في حياتهم سواها. عقيدة يعيشون لها وحدها، فلا يبقى لهم في أنفسهم شيء بعدها، ولا يستبقون هم لأنفسهم بقية في أنفسهم لا يذلونها لها، ولا يقدمونها فداها.

لقد كان هذا أمراً جديداً في هذه الأرض في ذلك الحين. ولم يكن بد أن تشعر الأرض كلها - بعد أن يشعر المؤمنون - بقيام هذا الأمر الجديد، وبوجود هذه الحقيقة

الكبيرة.

ولم يكن أقوى في التعبير عن ميلاد هذه الحقيقة من خروج هؤلاء الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح، ومن خروجهم بهذه الصورة الناصعة الرائعة الهائلة؛ صورة التوكل على الله وحده، وعدم المبالاة بمقالة الناس وتخويفهم لهم من جمع قريش لهم - كما أبلغهم رسل أبي سفيان - وكما هؤل المنافقون في أمر قريش، وهو ما لا بد أن يفعلوا: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ (١٧٣)...

هذه الصورة الرائعة الهائلة كانت إعلاناً قوياً عن ميلاد هذه الحقيقة الكبيرة، وكان هذا بعض ما تشير إليه الخطة النبوية الحكيمة.

وتحدثنا بعض روايات السيرة عن صور من ذلك القرح ومن تلك الاستجابة: قال محمد بن إسحاق: حدثني عبدالله بن خارجة بن زيد بن ثابت عن أبي السائب مولى عائشة بنت عثمان أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ من بني عبد الأشهل كان قد شهد أحدًا قال: شهدنا أحدًا مع رسول الله ﷺ أنا وأخي، فرجعنا جريحين. فلما أذن مؤذن رسول الله ﷺ بالخروج في طلب العدو، قلت لأخي - أو قال لي -: أتفوتنا غزوة مع رسول الله ﷺ؟ والله ما لنا من دابة نركبها، وما منا إلا جريح ثقيل. فخرجنا مع رسول الله ﷺ وكنت أيسر جراحاً منه، فكان إذا غلب حملته عقبة.. حتى انتهى إلى ما انتهى إليه المسلمون.

وقال محمد بن إسحاق: كان يوم «أحد» يوم السبت النصف من شوال، فلما كان الغد من يوم الأحد لست عشرة ليلة مضت من شوال، أذن مؤذن رسول الله ﷺ في الناس بطلب العدو، وأذن مؤذنه أن لا يخرج من معنا أحد إلا من حضر يومنا بالأمس. فكلّمه جابر بن عبدالله بن عمرو بن حرام. فقال: يا رسول الله إن أبي كان خلفني على أخوات لي سبع. وقال: يا بني إنه لا ينبغي لي ولا لك أن نترك

هؤلاء النسوة ولا رجل فيهن. ولست بالذي أوترك بالجهاد مع رسول الله ﷺ على نفسي، فتخلف على إخوانك، فتخلفت عليهن.. فأذن له رسول الله ﷺ، فخرج معه.

وهكذا تتضافر مثل هذه الصور الرفيعة على إعلان ميلاد تلك الحقيقة الكبيرة في تلك النفوس الكبيرة. النفوس التي لا تعرف إلا الله وكيلاً، وترضى به وحده وتكتفي، وترداد إيماناً به في ساعة الشدة، وتقول في مواجهة تخويف الناس لهم بالناس: ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾..

ثم تكون العاقبة كما هو المنتظر من وعد الله للمتوكلين عليه، المكتفين به، المتجردين له: ﴿فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمَسَّهِمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ﴾.

فأصابوا النجاة - لم يمسسهم سوء - ونالوا رضوان الله، وعادوا بالنجاة والرضى.

﴿بِنِعْمَةِ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ﴾..

فهنا يردهم إلى السبب الأول في العطاء: نعمة الله وفضله على من يشاء. ومع التنويه بموقفهم الرائع، فإنه يرد الأمر إلى نعمة الله وفضله؛ لأن هذا هو الأصل الكبير، الذي يرجع إليه كل فضل، وما موقفهم ذاك إلا طرف من هذا الفضل الجزيل!

﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾..

بهذا يسجل الله لهم في كتابه الخالد، وفي كلامه الذي تتجاوب له جوانب الكون كله، وصورتهم هذه وموقفهم هذا، وهي صورة رفيعة، وهو موقف كريم<sup>(١)</sup>.

### □ صورة أخرى وضيئة للموقنين الصادقين:

في يوم الأحزاب، الذي قال الله فيه: ﴿إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا ۝﴾ هَذَا أَتَى الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا ﴿١١﴾ [الأحزاب: ١٠، ١١].

قال محمد بن مسلمة: كان ليلنا بالحنديق نهارًا، وكان المشركون يتناوبون بينهم، فيغدو أبو سفيان بن حرب في أصحابه يومًا، ويغدو خالد بن الوليد يومًا، ويغدو عمرو بن العاص يومًا، ويغدو هبيرة بن أبي وهب يومًا، ويغدو عكرمة بن أبي جهل يومًا، ويغدو ضرار بن الخطاب يومًا، حتى عظم البلاء وخاف الناس خوفًا شديدًا..

إنها صورة الهول الذي روع المدينة، والكرب الذي شملها، والذي لم ينج منه أحد من أهلها، وقد أطبق عليها المشركون من قريش وغطفان واليهود من بني قريظة من كل جانب؛ من أعلاها ومن أسفلها؛ فلم يختلف الشعور بالكرب والهول في قلب عن قلب، وإنما الذي اختلف هو استجابة تلك القلوب، وظنها بالله، وسلوكها في الشدة، وتصوراتها للقيم والأسباب والنتائج، ومن ثم كان الابتلاء كاملاً، والامتحان دقيقًا، والتمييز بين المؤمنين والمنافقين حاسمًا لا تردد فيه.

٥١ - قال - تعالى -: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ۝﴾ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ۝﴾ [الأحزاب: ٢٢، ٢٣].

«صورة الإيمان الواثق المطمئن؛ وصورة المؤمنين المشرقة الوضيئة، في مواجهة الهول، وفي لقاء الخطر.. الخطر الذي يزلزل القلوب المؤمنة، فتتخذ من هذا الزلزال مادة للطمأنينة والثقة والاستبشار واليقين: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا

مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿٢٢﴾ .  
 لقد كان الهول الذي واجهه المسلمون في هذا الحادث من الضخامة؛ وكان  
 الكرب الذي واجهوه من الشدة؛ وكان الفرع الذي لقوه من العنف، بحيث  
 زلزلهم زلزالاً شديداً، كما قال عنهم أصدق القائلين: ﴿هَذَا كَأَنْتَبِلَى الْمُؤْمِنُونَ  
 وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾ ﴿١١﴾ .

لقد كانوا ناساً من البشر. وللبشر طاقة. لا يكلفهم الله ما فوقها. وعلى الرغم  
 من ثقتههم بنصر الله في النهاية؛ وبشارة الرسول ﷺ لهم، تلك البشارة التي تتجاوز  
 الموقف كله إلى فتوح اليمن والشام والمغرب والمشرق. على الرغم من هذا كله،  
 فإن الهول الذي كان حاضراً يواجههم كان يزلزلهم ويزعجهم ويكرب أنفاسهم.  
 ومما يصور هذه الحالة أبلغ تصوير خبر حذيفة. والرسول ﷺ يحسن حالة  
 أصحابه، ويرى نفوسهم من داخلها، فيقول: «مَنْ رَجُلٌ يَقُومُ فَيَنْظُرُ لَنَا مَا فَعَلَ الْقَوْمُ  
 ثُمَّ يَرْجِعُ؟» يشرط له رسول الله ﷺ الرجعة؛ «أَسْأَلُ اللَّهَ - تَعَالَى - أَنْ يَكُونَ رَفِيقِي  
 فِي الْجَنَّةِ»... ومع هذا الشرط بالرجعة، ومع الدعاء المضمون بالرفقة مع رسول الله  
 في الجنة، فإن أحداً لا يليق النداء. فإذا عين بالاسم حذيفة؛ قال: فلم يكن لي بد  
 من القيام حين دعاني!.. ألا إن هذا لا يقع إلا في أقصى درجات الزلزلة.

ولكن كان إلى جانب الزلزلة، وزوغان الأبصار، وكرب الأنفاس.. كان إلى  
 جانب هذا كله الصلة التي لا تنقطع بالله؛ وإدراك الذي لا يضل عن سنن الله؛  
 والثقة التي لا تتزعزع بثبات هذه السنن؛ وتحقق أواخرها متى تحققت أوائلها.

ومن ثم اتخذ المؤمنون من شعورهم بالزلزلة سبباً في انتظار النصر. ذلك أنهم  
 صدقوا قول الله - سبحانه - من قبل: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ  
 مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ  
 ءَامَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ ﴿١٨﴾ . وها هم أولاء يزلزلوا.  
 فنصر الله إذن منهم قريب! ومن ثم قالوا: ﴿هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ

وَرَسُولُهُ ۞ .. ﴿وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾.

﴿هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ .. هذا الهول، وهذا الكرب، وهذه الزلزلة، وهذا

الضيق، وَعَدْنَا عَلَيْهِ النصر.. فلا بد أن يجيء النصر.

﴿وَصَدَّقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ .. صدق الله ورسوله في الأمانة وصدق الله ورسوله

في دلائلها.. ومن ثم اطمأنت قلوبهم لنصر الله ووعد الله: ﴿وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾.

لقد كانوا ناسًا من البشر، لا يملكون أن يتخلصوا من مشاعر البشر، وضعف البشر. وليس مطلوبًا منهم أن يتجاوزوا حدود جنسهم البشري، ولا أن يخرجوا من إطار هذا الجنس ويفقدوا خصائصه ومميزاته. فلهذا خلقهم الله؛ خلقهم ليقوا بشرًا، ولا يتحولوا جنسًا آخر. لا ملائكة، ولا شياطين، ولا بهيمة، ولا حجرًا.. كانوا ناسًا من البشر يفزعون، ويضيقون بالشدة، ويزلزلون للخطر الذي يتجاوز الطاقة. ولكنهم كانوا - مع هذا - مرتبطين بالعروة الوثقى التي تشدهم إلى الله، وتمنعهم من السقوط، وتجدد فيهم الأمل، وتحرسهم من القنوط.. وكانوا بهذا وذاك نموذجًا فريدًا في تاريخ البشرية لم يعرف له نظير.

وعلينا أن ندرك هذا، لندرك ذلك النموذج الفريد في تاريخ العصور. علينا أن ندرك أنهم كانوا بشرًا، لم يتخلوا عن طبيعة البشر، بما فيها من قوة وضعف، وأن منشأ امتيازهم أنهم بلغوا في بشريتهم هذه أعلى قيمة مهياة لبني الإنسان في الاحتفاظ بخصائص البشر في الأرض مع الاستمسك بعروة السماء.

وحين نرانا ضعفنا مرة، أو زلزلنا مرة، أو فزعنا مرة، أو ضقنا مرة بالهول والخطر والشدة والضيق.. فعلينا ألا نياس من أنفسنا، وألا نهلع ونحسب أننا لم نعد نصلح لشيء عظيم أبدًا. ولكن علينا في الوقت ذاته ألا نقف إلى جوار ضعفنا؛ لأنه من فطرتنا البشرية! ونصر عليه؛ لأنه يقع لمن هم خير منا! هنالك العروة الوثقى؛ عروة السماء، وعلينا أن نستمسك بها؛ لننهض من الكبوة، ونسترد الثقة والطمأنينة،

ونتخذ من الزلزال بشيراً بالنصر. فنثبت ونستقر، ونقود ونطمئن، ونسير في الطريق..

وهذا هو التوازن الذي صاغ ذلك النموذج الفريد في صدر الإسلام. النموذج الذي يذكر عنه القرآن الكريم مواقفه الماضية وحسن بلائه وجهاده، وثباته على عهده مع الله، فمنهم من لقيه، ومنهم من ينتظر أن يلقاه: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ (٣٣) ..

هذا في مقابل ذلك النموذج الكريه.. نموذج الذين عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار، ثم لم يوفوا بعهد الله، ﴿وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا﴾.

روى الإمام أحمد - بإسناده - عن ثابت قال: «عمي أنس بن النضر رضي الله عنه سميت به - لم يشهد مع رسول الله ﷺ يوم بدر، فشق عليه، وقال: أول مشهد شهده رسول الله ﷺ غبت عنه! لئن أراني الله - تعالى - مشهداً فيما بعد مع رسول الله ﷺ ليرين الله ﷻ ما أصبغ. قال: فهاب أن يقول غيرها. فشهد مع رسول الله ﷺ يوم «أحد». فاستقبل سعد بن معاذ رضي الله عنه فقال له أنس رضي الله عنه: يا أبا عمرو، أين وأها لريح الجنة! إني أجده دون «أحد». قال: فقاتلهم حتى قتل رضي الله عنه قال: فوجد في جسده بضع وثمانون بين ضربة وطعنة ورمية. فقالت أخته - عمتي الربيع ابنة النضر -: فما عرفت أخي إلا بينانه. قال: فنزلت هذه الآية: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ إلخ. قال: فكانوا يرون أنها نزلت فيه وفي أصحابه - رضي الله عنهم - [ورواه مسلم، والترمذي، والنسائي من حديث سليمان بن المغيرة].

وهذه الصورة الوضيئة لهذا النموذج من المؤمنين تذكر هنا تكملة لصورة الإيمان، في مقابل صورة النفاق والضعف ونقض العهد من ذلك الفريق؛ لتتم المقابلة في معرض الترية بالأحداث وبالقرآن.

ويعقب عليها ببيان حكمة الابتلاء، وعاقبة النقض والوفاء؛ وتفويض الأمر في

هذا كله لمشئة الله: ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ﴾. إن شاء الله. ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾.

ومثل هذا التعقيب يتخلل تصوير الحوادث والمشاهد؛ ليرد الأمر كله إلى الله، ويكشف عن حكمة الأحداث والوقائع. فليس شيء منها عبثاً ولا مصادفة، إنما تقع وفق حكمة مقدره، وتدبير قاصد. وتنتهي إلى ما شاء الله من العواقب. وفيها تتجلى رحمة الله بعباده، ورحمته ومغفرته أقرب وأكبر: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾.

ويختم الحديث عن الحدث الضخم بعاقبته التي تصدق ظن المؤمنين بربهم؛ وضلال المنافقين والمرجفين وخطأ تصوراتهم؛ وتثبت القيم الإيمانية بالنهاية الواقعية. ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾.

وقد بدأت المعركة، وسارت في طريقها، وانتهت إلى نهايتها. وزمائها في يد الله، يصرفها كيف يشاء. وأثبت النص القرآني هذه الحقيقة بطريقة تعبيره، فأسند إلى الله - تعالى - إسناداً مباشراً كل ما تم من الأحداث والعواقب؛ تقريراً لهذه الحقيقة، وتثبيتاً لها في القلوب، وإيضاحاً للتصور الإسلامي الصحيح<sup>(١)</sup>.

## الجهاد اختبار وتمحيص لشرف أهله عند الله

□ الجهاد منهج عجيب في التربية على التفويض والرضا باختيار الله ﷻ

٥٢. قال - تعالى -: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١١٦﴾﴾ [البقرة: ١١٦].

إن القتال في سبيل الله فريضة شاقة، ولكنها فريضة واجبة الأداء. واجبة الأداء؛ لأن فيها خيراً كثيراً للفرد المسلم، وللجماعة المسلمة، وللبشرية كلها، وللحق والخير والصلاح.

والإسلام يحسب حساب الفطرة؛ فلا ينكر مشقة هذه الفريضة، ولا يهون من أمرها، ولا ينكر على النفس البشرية إحساسها الفطري بكرهيتها وثقلها. فالإسلام لا يماري في الفطرة، ولا يضادها، ولا يحرم عليها المشاعر الفطرية التي ليس إلى إنكارها من سبيل.. ولكنه يعالج الأمر من جانب آخر، ويسلط عليه نوراً جديداً. إنه يقرر أن من الفرائض ما هو شاق مرير كرهه المذاق؛ ولكن وراءه حكمة تهون مشقته، وتسيف مرارته، وتحقق به خيراً محبوباً قد لا يراه النظر الإنساني القصير.. عندئذ يفتح للنفس البشرية نافذة جديدة تطل منها على الأمر، ويكشف لها عن زاوية أخرى غير التي تراه منها. نافذة تهب منها ريح رخية عندما تحيط الكروب بالنفس وتشق عليها الأمور.. إنه من يدري فلعل وراء المكروه خيراً، ووراء المحبوب شراً. إن العليم بالغايات البعيدة، المطلع على العواقب المستورة، هو الذي يعلم وحده، حيث لا يعلم الناس شيئاً من الحقيقة.

وعند تنسم تلك النسمة الرخية على النفس البشرية تهون المشقة، وتفتح منافذ الرجاء، ويستروح القلب في الهاجرة، ويجنح إلى الطاعة والأداء في يقين وفي رضا..

هكذا يواجه الإسلام الفطرة، لا منكرًا عليها ما يطوف من المشاعر الطبيعية، ولا مريدًا لها على الأمر الصعب بمجرد التكليف، ولكن مريدًا لها على الطاقة، ومفسحًا لها في الرجاء؛ لتبذل الذي هو أدنى في سبيل الذي هو خير، ولترتفع على ذاتها متطوعة لا مجبرة، ولتحس بالعطف الإلهي الذي يعرف مواضع ضعفها، ويعترف بمشقة ما كتب عليها، ويعذرها ويقدرها، ويحدو لها بالتسامي والتطلع والرجاء.

وهكذا يربي الإسلام الفطرة، فلا تمل التكليف، ولا تجزع عند الصدمة الأولى، ولا تخور عند المشقة البادية، ولا تخجل وتهاوى عند انكشاف ضعفها أمام الشدة. ولكن تثبت وهي تعلم أن الله يعذرنا ويمدها بعونه ويقويها، وتصمم على المضي في وجه المحنة، فقد يكمن فيها الخير بعد الضرر، واليسر بعد العسر، والراحة الكبرى بعد الضنى والعناء. ولا تنهالك على ما تحب وتلتذ، فقد تكون الحسرة كامنة وراء المتعة! وقد يكون المكروه مختبئًا خلف المحبوب، وقد يكون الهلاك متربصًا وراء المطعم البراق.

إنه منهج في التربية عجيب. منهج عميق بسيط. منهج يعرف طريقه إلى مسارب النفس الإنسانية وحناياها ودروبها الكثيرة بالحق وبالصدق، لا بالإيحاء الكاذب، والتمويه الخادع.. فهو حق أن تكره النفس الإنسانية القاصرة الضعيفة أمرًا ويكون فيه الخير كل الخير. وهو حق كذلك أن تحب النفس أمرًا وتنهالك عليه وفيه الشر كل الشر. وهو الحق كل الحق أن الله يعلم والناس لا يعلمون! وماذا يعلم الناس من أمر العواقب؟ وماذا يعلم الناس مما وراء الستر المسدل؟ وماذا يعلم الناس من الحقائق التي لا تخضع للهوى والجهل والقصور؟!..

إن هذه اللمسة الربانية للقلب البشري لتفتح أمامه عالمًا آخر غير العالم المحدود الذي تبصره عيناه. وتبرز أمامه عوامل أخرى تعمل في صميم الكون، وتقلب الأمور، وترتب العواقب على غير ما كان يظنه ويتمناه. وإنها لتتركه حين يستجيب

لها طيعة في يد القدر، يعمل ويرجو ويطمع ويخاف، ولكن يرد الأمر كله لليد الحكيمة والعلم الشامل، وهو راض قرير.. إنه الدخول في السلم من بابه الواسع.. فما تستشعر النفس حقيقة السلام إلا حين تستيقن أن الخيرة فيما اختاره الله. وأن الخير في طاعة الله دون محاولة منها أن تجرب ربها وأن تطلب منه البرهان!

إن الإذعان الواثق، والرجاء الهادئ، والسعي المطمئن هي أبواب السلم الذي يدعو الله عباده الذين آمنوا ليدخلوا فيه كافة.. وهو يقودهم إليه بهذا المنهج العجيب العميق البسيط في يسر وفي هودة وفي رخاء. يقودهم بهذا المنهج إلى السلم حتى وهو يكلفهم فريضة القتال، فالسلم الحقيقي هو سلم الروح والضمير حتى في ساحة القتال.

وإن هذا الإيحاء الذي يحمله ذلك النص القرآني، لا يقف عند حد القتال، فالقتال ليس إلا مثلاً لما تكرهه النفس، ويكون من ورائه الخير.. إن هذا الإيحاء ينطلق في حياة المؤمن كلها، ويلقي ظلاله على أحداث الحياة جميعها.. إن الإنسان لا يدري أين يكون الخير وأين يكون الشر.. لقد كان المؤمنون الذين خرجوا يوم «بدر» يطلبون غير قريش وتجارتهما، ويرجون أن تكون الفئة التي وعدهم الله إياها هي فئة العير والتجارة، لا فئة الحامية المقاتلة من قريش. ولكن الله جعل القافلة تفلت، ولقاهم المقاتلة من قريش! وكان النصر الذي دوى في الجزيرة العربية ورفع راية الإسلام. فأين تكون القافلة من هذا الخير الضخم الذي أراد الله للمسلمين! وأين يكون اختيار المسلمين لأنفسهم من اختيار الله لهم؟ والله يعلم، والناس لا يعلمون!

ولقد نسي فتى موسى ما كانا قد أعداه لطعامهما - وهو الحوت - فتسرب في البحر عند الصخرة. ﴿فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ إِنَّا نَادَاكَ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ۚ﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنْسِينِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴿١٦٦﴾ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَأَرْتَدَّا

عَلَىٰ عَائِثِهِمَا فَصَصًا ﴿٦٤﴾ فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا ﴿٦٥﴾ [الكهف: ٦٢ - ٦٥]، وكان هذا هو الذي خرج له موسى. ولو لم يقع حادث الحوت ما ارتدأ، ولفاتهما ما خرجا لأجله في الرحلة كلها!

وكل إنسان - في تجاربه الخاصة - يستطيع - حين يتأمل - أن يجد في حياته مكروهات كثيرة كان من ورائها الخير العميم، ولذات كثيرة كان من ورائها الشر العظيم. وكم من مطلوب كاد الإنسان يذهب نفسه حشرات على فوته ثم تبين له بعد فترة أنه كان إنقاذاً من الله أن فوّت عليه هذا المطلوب في حينه. وكم من محنة تجرّعها الإنسان لاحقاً يكاد يتقطع لفظاعتها ثم ينظر بعد فترة فإذا هي تنشئ له في حياته من الخير ما لم ينشئه الرخاء الطويل.

إن الإنسان لا يعلم. والله وحده يعلم. فماذا على الإنسان لو يستسلم؟ إن هذا هو المنهج التربوي الذي يأخذ القرآن به النفس البشرية؛ لتؤمن، وتسلم، وتستسلم في أمر الغيب المخبوء، بعد أن تعمل ما تستطيع في محيط السعي المكشوف»<sup>(١)</sup>.

قال الإمام ابن القيم - رحمه الله -: «في هذه الآية عدة حكم وأسرار ومصالح للعبد، فإن العبد إذا علم أن المكروه قد يأتي بالمحسوب، والمحبوب قد يأتي بالمكروه؛ لم يأمن أن توافيه المضرة من جانب المسرة، ولم ييأس أن تأتيه المسرة من جانب المضرة، لعدم علمه بالعواقب، فإن الله يعلم منها ما لا يعلمه العبد - أوجب له ذلك أموراً:

منها: أنه لا أنفع له من امتهال أمر ربه، وإن شقَّ عليه في الابتداء؛ لأن عواقبه كلها خيرات ومسرات ولذات وأفراح، وإن كرهته نفسه فهو خير لها، وأنفع، وكذلك لا شيء أضرَّ عليه من ارتكاب المنهي، وإن هوته نفسه، ومالت إليه، وإن

عواقبه كلها آلام وأحزان وشرور ومصائب. وخاصية العاقل تحمل الألم اليسير؛ لما يعقبه من اللذة العظيمة والخير الكثير، واجتناب اللذة اليسيرة؛ لما يعقبها من الألم العظيم والشر الطويل.

فنظر الجاهل لا يجاوز المبادئ إلى غايتها، والعاقل الكئيس دائماً ينظر إلى الغايات من وراء ستور مبادئها؛ فيرى ما وراء تلك الستور من الغايات المحمودة والمذمومة؛ فيرى المناهي لطعام لذيذ قد تُلط فيه سم قاتل، فكلما دعت له لذته إلى تناوله نهاه عنه ما فيه من السم، ويرى الأوامر كدواء مرّ المذاق مفض إلى العافية والشفاء، وكلما نهته مرارة مذاقه عن تناوله، أمره نفعه بالتناول، ولكن هذا يحتاج إلى فضل علم، تدرك به الغايات من مبادئها، وقوة صبر يوطن به نفسه على تحمل مشقة الطريق لم يؤمل عند الغاية، فإذا فقد اليقين والصبر تعذر عليه ذلك، وإذا قوي يقينه وصبره؛ هان عليه كل مشقة يتحملها في طلب الخير الدائم، واللذة الدائمة.

ومن أسرار هذه الآية أنها: تقتضي من العبد التفويض إلى من يعلم عواقب الأمور، والرضا بما يختاره له، ويقتضيه له؛ لما يرجو من حسن العاقبة. ومنها: أنه لا يقترح على ربه، ولا يختار عليه، ولا يسأله ما ليس له به علم، فلعلّ مضرته وهلاكه فيه، وهو لا يعلم، فلا يختار على ربه شيئاً، بل يسأله حسن الاختيار له، وأن يرضيه بما يختاره، فلا أنفع له من ذلك.

ومنها: أنه إذا فوّض إلى ربه، ورضي بما يختاره له؛ أمدّه فيما يختاره له بالقوة عليه، والعزيمة والصبر، وصرف عنه الآفات التي هي عرضة اختيار العبد لنفسه، وأراه من حسن عواقب اختياره ما لم يكن ليصل إلى بعضه بما يختاره هو لنفسه. ومنها: أن يريحه من الأفكار المتعبة في أنواع الاختيارات، ويفرّغ قلبه من التقديرات والتدبيرات، التي يصعد منها في عقبة، وينزل في أخرى، ومع هذا فلا خروج له عما قدر عليه، فلو رضى باختيار الله؛ أصابه القدر وهو محمود مشكور

ملطوف به فيه، وإلا جرى عليه القدر، وهو مذموم عنده غير ملطوف به فيه، مع اختياره لنفسه.

ومتى صح تفويضه ورضاه؛ اكتنفه في المقدور العطف عليه، واللفظ به، فيصير بين عطفه ولطفه، فعطفه يقيه ما يحذره، ولطفه يهون عليه ما قدّره. إذا نفذ القدر في العبد كان من أعظم أسباب نفوذه تحيُّله في ردّه، فلا أنفع له من الاستسلام، وإلقاء نفسه بين يدي القدر طريقاً كالميت. فإن السبع لا يرضى أن يأكل الجيف» (١).

وقال - رحمه الله -: «يُنَّ - سبحانه - أن ما أمرهم به يعلم ما فيه من المصلحة والمنفعة لهم التي اقتضت أن يختاره ويأمرهم به، وهم قد يكرهونه إما لعدم العلم، وإما لنفور الطبع. فهذا علمه بما في عواقب أمره مما لا يعلمونه، وذلك علمه بما في اختياره من خلقه بما لا يعلمونه.

فهذه الآية تضمنت الحض على التزام أمر الله وإن شقَّ على النفوس، وعلى الرضا بقضائه وإن كرهته النفوس» (٢).

٥٣ - قال - تعالى -: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ۝﴾ [البقرة: ٢١٤].

﴿الْبَأْسَاءُ﴾: شدة الحاجة. ﴿وَالضَّرَاءُ﴾: هي العلل والأوصاب. ﴿مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا﴾: شبه الذين مضوا.

قال ابن جرير (١٩٨/٢): «أم حسبتم أنكم أيها المؤمنون بالله ورسله تدخلون الجنة ولم يصيبكم مثل ما أصاب من قبلكم من أتباع الأنبياء والرسل من الشدائد

(١) الفوائد، لابن القيم ص (١٣٤، ١٣٥).

(٢) شفاء العليل، لابن القيم ص (٣٣).

والحن والاختبار، ففتبلوا بما ابتلوا واختبروا به من شدة الحاجة والفاقة والعلل والأوصاب، ولم تزلزلوا زلزالهم؛ يعني: ولم يصيبهم من أعدائهم من الخوف والرعب شدة وجهد حتى يستبطن القوم نصر الله إياهم فيقولون: متى الله ناصرنا؟ ثم أخبرهم الله أن نصره منهم قريب وأنه مُغْلِيهِمْ على عدوهم، ومظهرهم عليه، ومنجز لهم ما وعدهم، ويعلي كلمتهم، ويُطفئ نار حرب الذين كفروا.

قال قتادة: نزلت في يوم «الأحزاب»؛ أصاب رسول الله ﷺ وأصحابه بلاءٌ وحصرٌ، فكانوا كما قال الله ﷻ: ﴿وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ [الأحزاب: ١٠]. «هكذا خاطب الله الجماعة المسلمة الأولى، وهكذا وجهها إلى تجارب الجماعات المؤمنة قبلها، وإلى سنته - سبحانه - في تربية عباده المختارين الذين يكل إليهم رايته، وينوط بهم أمانته في الأرض، ومنهجه وشريعته. وهو خطاب مطرد لكل من يُختار لهذا الدور العظيم..

وإنها لتجربة عميقة جليلة مرهوبة.. إن هذا السؤال من الرسول والذين آمنوا معه - من الرسول - وهو خير الناس وأعلمهم بالله.. الموصول بالله، والمؤمنين الذين آمنوا بالله، إن سؤالهم: ﴿مَتَى نَصْرُ اللَّهِ؟﴾ ليصور مدى المحنة التي تزلزل مثل هذه القلوب الموصولة، ولن تكون إلا محنة فوق الوصف، تلقى ظلالها على مثل هاتيك القلوب، فبعث منها ذلك السؤال المكروب: ﴿مَتَى نَصْرُ اللَّهِ؟﴾؟ وعندما تثبت القلوب على مثل هذه المحنة المزلزلة.. عندئذ تتم كلمة الله، ويجيء النصر من الله.

﴿أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾: إنه مُدْخَرٌ لمن يستحقونه، ولن يستحقه إلا الذين يشنون حتى النهاية.. الذين يثبتون على البأساء والضراء، الذين يصمدون للزلزلة، الذين لا يحنون رءوسهم للعاصفة، الذين يستيقنون أن لا نصر إلا نصر الله، وعندما يشاء الله. وحتى حين تبلغ المحنة ذروتها، فهم يتطلعون فحسب إلى «نصر الله»، لا إلى أي حل آخر، ولا إلى أي نصر لا يجيء من عند الله، ولا نصر إلا من

عند الله. بهذا يدخل المؤمنون الجنة، مستحقين لها، جديرين بها، بعد الجهاد والامتحان، والصبر والثبات، والتجرد لله وحده، والشعور به وحده، وإغفال كل ما سواه وكل من سواه.

إن الصراع والصبر عليه يهب النفوس قوة، ويرفعها على ذواتها، ويطهرها في بوتقة الألم، فيصفو عنصرها ويضيء، ويهب العقيدة عمقاً وحيوية، فتتألق حتى في أعين أعدائها وخصومها، وعندئذ يدخلون في دين الله أفواجاً كما وقع، وكما يقع في كل قضية حق، يلقي أصحابها ما يلقون في أول الطريق، حتى إذا ثبتوا للمحنة انحاز إليهم من كانوا يحاربونهم، وناصرهم أشد المناوئين وأكبر المعاندين. على أنه - حتى إذا لم يقع هذا - يقع ما هو أعظم منه في حقيقته.. ترتفع أرواح أصحاب الدعوة على كل قوى الأرض وشرورها وفتنتها، وتنطلق من إसार الحرص على الدعة والراحة، والحرص على الحياة نفسها في النهاية.. وهذا الانطلاق كسب للبشرية كلها، وكسب للأرواح التي تصل إليه عن طريق الاستعلاء.. كسب يرجح جميع الآلام، وجميع البأساء والضراء التي يعانيتها المؤمنون المؤمنون على راية الله وأمانته ودينه وشريعته.

وهذا الانطلاق هو المؤهل لحياة الجنة في نهاية المطاف.. وهذا هو الطريق. إيمان وجهاد.. ومحنة وابتلاء.. وصبر وثبات.. وتوجه إلى الله وحده.. ثم يجيء النصر.. ثم يجيء النعيم». اهـ. من الظلال (١/٢١٨، ٢١٩).

٥٤. قال - تعالى -: ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْآيَاتُ نُدُوتُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٠﴾ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ﴿١٤١﴾﴾ [آل عمران: ١٤٠، ١٤١].

﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ﴾: قال ابن عباس: إن يصيبكم.

﴿قَرْحٌ﴾: قال مجاهد جراح وقتل. وقال قتادة: القرع: الجراحة، وهو قول ابن

إسحاق. قال الزبيح: «إن كان أصابكم قرح فقد أصاب عدوكم مثله» يعزّي أصحاب محمد ﷺ ويحثهم على القتال.

قال الحسن: إن يقتلوا منكم يوم «أحد» فقد قتلتم منهم يوم «بدر».

عن ابن عباس قال: نام المسلمون وبهم الكلوم يوم «أحد». قال عكرمة: وفيهم أنزلت: ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾ وفيهم أنزلت: ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾ [النساء: ١٠٤].

﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾ نجعلها دولا بين الناس، ويعني بالناس: المسلمين والمشركون، وذلك أن الله ﷻ أдал المسلمين من المشركين ببدر، فقتلوا منهم سبعين، وأسروا سبعين، وأдал المشركين من المسلمين بأحد، فقتلوا منهم سبعين سوى من جرحوا منهم.

﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ وليعلم الله الذين آمنوا منكم - أيها القوم - من الذين نافقوا. وليتخذ منكم شهداء؛ أي: ليكرم منكم بالشهادة من أراد أن يكرمه. ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾

إن الشدة بعد الرخاء، والرخاء بعد الشدة، هما اللذان يكشفان عن معادن النفوس، وطبائع القلوب، ودرجة الغيش فيها والصفاء، ودرجة الهلع فيها والصبر، ودرجة الثقة فيها بالله أو القنوط، ودرجة الاستسلام فيها لقدر الله أو البوم به والجموح!

ومداولة الأيام، وتعاقب الشدة والرخاء، محك لا يُخطئ، وميزان لا يظلم. والرخاء في هذا كالشدة، وكم من نفوس تصبر للشدة والتماسك، ولكنها تتراخي بالرخاء وتنحل. والنفوس المؤمنة هي التي تصبر للضراء، ولا تستخفها السراء، وتتجه إلى الله في الحالين وتوقن أن ما أصابها من الخير والشر فيأذن الله.

﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ﴾

وليمحص الله الذين آمنوا؛ قال ابن عباس: يتليهم، وهو قول مجاهد، والسدي.

قال ابن إسحاق: يختبر الذين آمنوا؛ حتى يخلصهم بالبلاء الذي نزل بهم. وكيف صَبَرُهم وَيَقِينُهم.

﴿وَيَمَحَقُ الْكَافِرِينَ﴾؛ أي: ينقصهم ويفنيهم. يقال منه: محق فلان هذا الطعام إذا نقصه أو أفناه. قال ابن عباس: ينقصهم.

قال ابن زيد: يمحى من محق في الدنيا، وكان بقية من يمحى في الآخرة في النار.

«والتمحيص درجة بعد الفرز والتمييز. والتمحيص عملية تتم في داخل النفس، وفي مكنون الضمير.. إنها عملية كشف لمكونات الشخصية وتسليط الضوء على هذه المكونات؛ تمهيداً لإخراج الدخل والدغل والأوشاب، وتركها نقية واضحة مستقرة على الحق بلا غبش ولا ضباب.

وكثيراً ما يجهل الإنسان نفسه، ومخابئها ودروبها ومنحنياتها، وكثيراً ما يجهل ضعفها وقوتها، وحقيقة ما استكنَّ فيها من رواسب لا تظهر إلا بمثير! وفي هذا التمحيص الذي يتولاه الله - سبحانه - بمداولة الأيام بين الناس بين الشدة والرخاء، يعلم المؤمنون من أنفسهم ما لم يكونوا يعلمونه قبل هذا المحك المرير.. محك الأحداث والتجارب والمواقف العملية الواقعية.

ولقد يظن الإنسان في نفسه القدرة والشجاعة والتجرد والخلاص من الشح والحرص.. ثم إذا هو يكتشف - على ضوء التجربة العملية وفي مواجهة الأحداث الواقعية - أن في نفسه عقايل لم تمحص، وأنه لم يتهيأ لمثل هذا المستوى من الضغوط! ومن الخير أن يعلم هذا من نفسه ليعاود المحاولة في سبكها من جديد على مستوى الضغوط التي تقتضيها طبيعة هذه الدعوة، وعلى مستوى التكاليف التي تقتضيها هذه العقيدة!».

محض الله هذه الجماعة المختارة لقيادة البشرية، ورباها ومحصها هذا التمحيص الذي تكشفت عنه الأحداث في «أخذ»؛ لترتفع إلى مستوى الدور المقدر لها، وليتحقق على يديها قدر الله الذي ناطه بها.

﴿وَيَمَحَقُ الْكَافِرِينَ﴾؛ تحقيقاً لسنته في دمع الباطل بالحق متى استعلن الحق، وخلص من الشوائب بالتمحيص.

٥٤. قال - تعالى -: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٢].

قال ابن كثير (٢٠٠/٣): «أي: أحسبتم أن تدخلوا الجنة ولم تبتلوا بالقتال والشدائد. كما قال - تعالى - في سورة البقرة: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا﴾ [البقرة: ٢١٤] الآية.

وقال - تعالى -: ﴿الْعَمَّ ① أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ②﴾ [العنكبوت: ١، ٢] الآية. ولهذا قال هاهنا: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ③﴾ أي: لا يحصل لكم دخول الجنة حتى تبتلوا ويرى الله منكم المجاهدين في سبيله، والصابرين على مقاومة الأعداء» اهـ.

وقال الطبري (٧٠/٤، ٧١): «أظنتم أن تدخلوا الجنة، وتنالوا كرامة ربكم وشرف المنازل عنده. ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ﴾ ولما يتبين لعبادي المؤمنين المجاهد منكم في سبيل الله على ما أمره به، ﴿وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ﴾ عند البأس على ما ينالهم في ذات الله من جرح وألم ومكره».

قال ابن إسحاق: أم حسبتم أن تدخلوا الجنة وتصيبوا من ثوابي الكرامة ولم أختبركم بالشدة وأبتليكم بالمكاره؛ حتى أعلم صدق ذلك منكم الإيمان بي

والصبر على ما أصابكم في.

«في سؤال استنكاري يصحح القرآن تصورات المسلمين عن سنة الله في الدعوات وفي النصر والهزيمة، وفي العمل والجزاء، ويبيِّن لهم أن طريق الجنة محفوف بالمكاره، وزاده الصبر على مشاق الطريق، وليس زاده التمني والأمني الطائرة التي لا تثبت على المعاناة والتمحيص.

إن صيغة السؤال الاستنكارية يقصد بها التنبيه بشدة إلى خطأ هذا التصور: تصور أنه يكفي الإنسان أن يقولها كلمة باللسان: أسلمت وأنا على استعداد للموت، فيبلغ بهذه الكلمة أن يؤدي تكاليف الإيمان، وأن ينتهي إلى الجنة والرضوان! إنما هو الجهاد وملاقة البلاء، ثم الصبر على تكاليف الجهاد، وعلى معاناة البلاء.

﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الْقَصِيرِينَ﴾

ربما كان الجهاد في الميدان أخف من تكاليف الدعوة التي يطلب لها الصبر ويختبر بها الإيمان.. الصبر على الاستقامة على أفق الإيمان، والاستقرار على مقتضياته في الشعور والسلوك.. الصبر في أثناء ذلك على الضعف الإنساني في النفس وفي الغير.. فمن يتعامل معهم المؤمن في حياته اليومية... والصبر على الفترات التي يستعلي فيها الباطل ويتعش ويبدو كالمنتصر.. والصبر على طول الطريق وبعد الشقة وكثرة العقبات.. الصبر على وسوسة الراحة وهفوة النفس لها في زحمة الجهد والكرب والنضال.. والصبر على أشياء كثيرة ليس الجهاد في الميدان إلا واحداً منها، في الطريق المحفوف بالمكاره - طريق الجنة التي لا تنال بالأمني وكلمات اللسان!

أخي: من صبر ظفر، ومن ضجر في حَمَل ما لقي خسير.. ومن ظن أنه يصل إلى محل عظيم من دون مقاساة الشدائد ألقته أمانيه في مهواة الهلاك، ومن عرف مطلوبه سهل عليه بذل مجهوده.

إِذَا شَامَ الْفَتَى بَرْقَ الْمَعَانِي فَأَهْوَنُ فَائِتٍ طَيْبُ الرُّقَادِ  
 ٥٥- قال - تعالى :- ﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾ (٤٣).

«أي: قد كنتم أيها المؤمنون، قبل هذا اليوم تتمنون لقاء العدو، وتتحرقون عليه، وتودون مناجزتهم ومصابرتهم، فما قد حصل لكم الذي تمنيتموه وطلبتموه، فدونكم فقاتلوا وصابروا.

وقد ثبت في الصحيحين أن رسول الله ﷺ قال: «لا تتمنوا لقاء العدو، وسلوا الله العافية، فإذا لقيتموهم فاصبروا، واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف» (١).  
 ولهذا قال - تعالى :- ﴿فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ﴾؛ يعني: الموت، شاهدتموه في لعان السيوف، وحدّ الأسنة، واشتباك الرماح، وصفوف الرجال للقتال» (٢).

إِذَا انْسَكَبَتْ دُمُوعٌ فِي خُدُودٍ تَبَيَّنَ مَنْ بَكَى مِمَّنْ تَبَاكَى  
 وزن الحقيقة تُواجه في العيان:

يعلمهم الله بهذا أن يحسبوا حسابًا لكل كلمة تطلقها ألسنتهم، ويزنوا حقيقة رصيدها الواقعي في نفوسهم، على ضوء ما واجهوه من حقيقتها حين واجهتهم! وبذلك يقدّرون قيمة الكلمة، وقيمة الأمانة، وقيمة الوعد، في ضوء الواقع الثقيل! ثم يعلمهم أن ليست الكلمات الطائفة، والأمانى المرفوفة هي التي تبلغهم الجنة، إنما هو تحقيق الكلمة وتجسم الأمانة، والجهاد الحقيقي، والصبر على المعاناة، حتى يعلم الله منهم ذلك كله واقعًا كائنًا في دنيا الناس!

لقد كان الله - سبحانه - قادرًا على أن يمنح النصر لنبيه، ولدعوته، ولدينه، ولمنهجه منذ اللحظة الأولى، وبلا كدٍّ من المؤمنين ولا عناء، وكان قادرًا على أن

(١) أخرجه البخاري (٢٨١٨، ٢٨٣٣، ٢٩٦٦، ٣٠٢٤، ٣٠٢٥، ٧٢٢٧)، ومسلم (١٧٤٢) من

حديث عبدالله بن أبي أوفى.

(٢) تفسير ابن كثير (٢٠٠/٣).

ينزل الملائكة تقاتل معهم - أو بدونهم - وتدمر على المشركين، كما دمرت على عاد، وشمود، وقوم لوط.

ولكن المسألة ليست هي النصر - إنما هي تربية الجماعة المسلمة التي تُعَدُّ لتسلم قيادة البشرية.. البشرية بكل ضعفها ونقصها، وبكل شهواتها ونزواتها، وبكل جاهليتها وانحرافها.. وقيادتها قيادة راشدة تقتضي استعدادًا عاليًا من القادة. وأول ما تقتضيه صلابة في الخلق، وثبات على الحق، وصبر على المعاناة، ومعرفة بمواطن الضعف ومواطن القوة في النفس البشرية، وخبرة بمواطن الزلل ودواعي الانحراف، ووسائل العلاج. ثم صبر على الرخاء كالصبر على الشدة، وصبر على الشدة بعد الرخاء، وطعمها يومئذ لا ذع مرير.

وقَدَّرَ الله في إعداد الجماعة المسلمة للقيادة يمضي في طريقه بشتى الأسباب والوسائل، وشتى الملابسات والوقائع.. يمضي أحيانًا في طريق النصر الحاسم للجماعة المسلمة فتستبشر، وترتفع ثقتها بنفسها - في ظل العون الإلهي - وتجرب لذة النصر، وتصبر على نشوته، وتجرب مقدرتها على مغالبة البطر والزهو والخيلاء، وعلى التزام التواضع والشكر لله.. وتمضي أحيانًا عن طريق الهزيمة والكرب والشدة، فتلجأ إلى الله، وتعرف حقيقة قوتها الذاتية، وضعفها حين تنحرف أدنى انحراف عن منهج الله، وتجرب مرارة الهزيمة، وتستعلي - مع ذلك - على الباطل بما عندها من الحق المجرد، وتعرف مواضع نقصها وضعفها، ومداخل شهواتها، ومزالق أقدامها، فتحاول أن تصلح من هذا كله في الجولة القادمة.. وتخرج من النصر ومن الهزيمة بالزاد والرصيد.. ويمضي قدر الله وفق سنته، لا يتخلف، ولا يحميد..

وقد كان هذا كله طرفًا من رصيد معركة «أُحُد»، الذي يحشده السياق القرآني للجماعة المسلمة - على نحو ما نرى في هذه الآيات - وهو رصيد مُدْخَر لكل جماعة مسلمة ولكل جيل من أجيال المسلمين<sup>(١)</sup>.

(١) الظلال (١/٤٨٣، ٤٨٤).

❑ ودرس قبل ذلك من حياة بني إسرائيل وآيات عالية المقام بعيدة الغايات:

٥٦. قال - تعالى :- ﴿الَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ سَوَّاهُ بَيْنَ يَدَيْهِ إِسْرَءِيلَ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لَنَبِيِّ آلِهِمْ أَعْثَ لَنَا مَلِكًا نَقْتُلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمُ الْغُفْلِينَ ﴿٢٥٦﴾ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥٧﴾ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَى وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٥٨﴾ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ إِلَهًا مَّيَّبَتُكُمْ يَكُونُ شَرْبًا مِّنْهُ فَلَيْسَ بِي مِنْهُ وَمَن لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلْكُوا اللَّهَ كَمِ مِّن فِتْنَةٍ غَلْبَتْ فِتْنَةُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٥٩﴾ فَهَرَمُوهُمْ يَازِدُ اللَّهُ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٢٦٠﴾ وَلَمَّا بَرَرُوا لِحَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا مَبْرَأًا وَكَيْتَ أَقْدَامُنَا وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦١﴾ فَهَرَمُوهُمْ يَازِدُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَقَتْلَ دَاوُدَ جَالُوتَ وَءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَئِكَ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٦٢﴾﴾ [البقرة: ٢٤٦-٢٥١].

يقص الله علينا في القرآن - كتاب هذه الأمة ورائدها الناصح، ومدرستها التي تلقّت فيها دروس تربيّتها وإعدادها لقيادة الخليفة، وسنجد في القرآن عجائب لا تخطر على البال الساهي.. سنجد كلماته وعباراته وتوجيهاته حية تنبض وتتحرك

وتشير إلى معالم الطريق.. وهو دعوة للحياة.. الحياة الدائمة المتجددة.. لا الحياة التاريخية المحدودة في صفحة عابرة من صفحات التاريخ.. وهذا درس من بني إسرائيل لأمة محمد ﷺ بصفتها وارثة العقيدة، ووارثة التجارب في هذا الحقل الخصب.

والعبرة الكلية التي تبرز من القصة كلها هي أن انتفاضة العقيدة على الرغم من كل ما اعتورها أمام التجربة الواقعة من نقص وضعف، ومن تخلى للقوم عنها فوجاً بعد فوج في مراحل الطريق - على الرغم من هذا كله فإن ثبات حفنة قليلة من المؤمنين عليها قد حقق لبني إسرائيل نتائج ضخمة جداً.. فقد كان فيها النصر والعز والتمكين بعد الهزيمة المنكرة، والمهانة الفاضحة، والتشريد الطويل والذل تحت أقدام المتسلطين، ولقد جاءت لهم بملك داود، ثم ملك سليمان، وهذه أعلى قمة وصلت إليها دولة بني إسرائيل في الأرض، وهي عهدهم الذهبي.

وكان هذا النصر كله ثمرة مباشرة لانتفاضة العقيدة من تحت الركाम، وثبات حفنة قليلة عليها أمام جحافل جالوت.

وفي خلال التجربة تبرز عظمات أخرى جزئية؛ كلها ذات قيمة للجماعة المسلمة في كل حين؛ من ذلك:

أن الحماسة الجماعية قد تخدع القادة لو أخذوا بمظهرها.. فيجب أن يضعوها على محك التجربة قبل أن يخوضوا بها المعركة الحاسمة.. فقد تقدم الملأ من بني إسرائيل - من ذوي الرأي والمكانة فيهم - إلى نبيهم في ذلك الزمان، يطلبون إليه أن يختار لهم ملكاً يقودهم إلى المعركة مع أعداء دينهم، فلما أراد نبيهم أن يستوثق من صحة عزيمتهم على القتال وثبات نيتهم قال لهم: ﴿هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا﴾ إنها الكلمة اللاتقة بنبي، والتأكد اللائق بنبي، فما يجوز أن تكون كلمات الأنبياء وأوامرهم موضع تردد أو عبث أو تراخ.

وهنا ارتفعت درجة الحماسة والفورة إلى الذروة، وذكر الملأ أن هناك من

الأسباب الحافزة للقتال في سبيل الله ما يجعل القتال هو الأمر المتعين الذي لا تردد فيه. ﴿قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا؟﴾

ونجد أن الأمر واضح في حسّهم، مقرر في نفوسهم.. إن أعداءهم أعداء لله ولدين الله، وقد أخرجوهم من ديارهم، وسبوا أبناءهم.. فقتالهم واجب، والطريق الواحدة التي أمامهم هي القتال، ولا ضرورة إلى المراجعة في هذه العزيمة أو الجدل. ولكن هذه الحماسة الفائزة البالغة في ساعة الرخاء ما لبثت أن انطفأت شعلتها ولم تدم، وتهاوت على مراحل الطريق.. وهذه ظاهرة بشرية، وسمة كل جماعة لا تنضج تربتها الإيمانية، ولا تبلغ مبلغاً غالياً في التدريب.

سمة بشرية عامة لا تُغيّر منها إلا التربية الإيمانية العالية، الطويلة الأمد، العميقة التأثير. وهي سمة ينبغي للقيادة أن تكون منها على حذر، وأن تحسب حسابها في الطريق الوعر، كي لا تفاجأ بها؛ فيتعاضمها الأمر! فهي متوقعة من الجماعات البشرية التي لم تخلص من الأوشاب، ولم تصهر ولم تطهر من هذه العقايل.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ وصم للكثرة التي تولّت عن هذه الفريضة - بعد طلبها - وقبل أن تواجه الجهاد مواجهة عملية.. وصمها بالظلم - فهي ظالمة لنفسها، وظالمة لنبیها، وظالمة للحق الذي خذلته وهي تعرف أنه الحق، ثم تتخلى عنه للمبطلين! ودرس آخر هو أن اختبار الحماسة الظاهرة والاندفاع الفائر في نفوس الجماعات ينبغي أن لا يقف عند الابتلاء الأول.. فمع كثرة بني إسرائيل هؤلاء قد تولوا بمجرد أن كُتب عليهم القتال استجابةً لطلبهم، ولم تبقى إلا قلة مستمسكة بعهداها مع نبیها.. وهم الجنود الذين خرجوا مع طالوت بعد اللجاج والجدال حول جدارته بالملك والقيادة واختيار الله له.

هاهم أولاء ينغضون رعوسهم، ويلوون أعناقهم، ويجادلون في اختيار الله لطالوت ملكاً عليهم - ولقد كشف لهم نبیهم عن أحقية الذاتية، وعن حكمة الله

في اختياره.

إنه رجل قد اختاره الله - فهذه واحدة.. وزاده بسطة في العلم والجسم - وهذه أخرى.. ﴿وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكُهُ مَنْ يَشَاءُ﴾ فهو ملكه، وهو وحده صاحب التصرف فيه، وهو يختار من عباده من يشاء.

﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ ليس لفضله خازن، وليس لعطائه حد.. وهو الذي يعلم الخير، ويعلم كيف توضع الأمور في مواضعها.

ثم آية أخرى خارقة «الإتيان بالتابوت» فانتهى القوم إلى اليقين.

وفي ثنايا هذه التجربة تكمن عبرة القيادة الصالحة الحازمة المؤمنة، وكلها واضحة في قيادة طالوت.. تبرز منها خبرته بالنفوس، وعدم اغتراره بالحماسة الظاهرة، وعدم اكتفائه بالتجربة الأولى، ومحاولته اختبار الطاعة والعزيمة في نفوس جنوده قبل المعركة.

إن طالوت - الذي اصطفاه الله - مقدم على معركة، ومعه جيش من أمة مغلوبة عرفت الهزيمة والذل في تاريخها مرة بعد مرة، وهو يواجه جيش أمة غالبية، فلا بد إذن من قوة كامنة في ضمير الجيش تقف به أمام القوة الظاهرة الغالبة.. هذه القوة الكامنة لا تكون إلا في الإرادة.. الإرادة التي تضبط الشهوات والنزوات، وتصمد للحرمان والمشاق، وتستعلى على الضرورات والحاجات، وتؤثر الطاعة وتحتمل تكاليفها، فتجتاز الابتلاء بعد الابتلاء.. فلا بد للقائد المختار إذن أن يبلو إرادة جيشه، وصموده وصبره؛ صموده أولاً للرجبات والشهوات، وصبره ثانياً على الحرمان والمتاعب..

واختار هذه التجربة، وهم - كما تقول الروايات - عطاش؛ ليعلم من يصبر معه ممن ينقلب على عقبيه ويؤثر العافية.. وصحت فراسته.

﴿فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾ وانفصلوا عنه بمجرد استسلامهم ونكوصهم، وكان من الخير ومن الحزم أن انفصلوا عن الجيش الزاحف؛ لأنهم

بذرة ضعف وخذلان وهزيمة.. والجيش ليست بالعدد الضخم، ولكن بالقلب الصامد، والإرادة الجازمة، والإيمان الثابت المستقيم.

ودلت هذه التجربة على أن النية الكامنة وحدها لا تكفي، ولا بد من التجربة العملية، ومواجهة واقع الطريق إلى المعركة قبل الدخول فيها، ودلت كذلك على صلابة عود القائد المختار الذي لم يهزه تخلف الأكرية من جنده عند التجربة الأولى.. بل مضى في طريقه.

وهنا كانت التجربة قد غربلت جيش طالوت - إلى حد - ولكن التجارب لم تكن قد انتهت بعد.

﴿فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾.

لقد صاروا قلة وهم يعلمون قوة عدوهم وكثرته، إنهم مؤمنون لم ينكصوا عن عهدهم مع نبيهم، ولكنهم أمام الواقع الذي يرونه بأعينهم فيحسون أنهم أضعف من مواجهة.. إنها التجربة الحاسمة.. تجربة الاعتزاز بقوة أخرى أكبر من قوة الواقع المنظور.. وهذه لا يصمد لها إلا من اكتمل إيمانهم.. فاتصلت قلوبهم بالله، وأصبحت لهم موازين يستمدونها من واقع إيمانهم غير الموازين التي يستمدوها الناس من واقع حالهم!

وهنا برزت الفئة المؤمنة.. القليلة المختارة.. الفئة ذات الموازين الربانية.

﴿قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ كَمْ مِّنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً يَأْذَنُ اللَّهُ وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِرِينَ﴾.

«ظن» إذا أت بعدها «أن» تفيد اليقين - أي: أنهم متأكدون.

هكذا.. ﴿كَمْ مِّنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً﴾.. بهذا التكثير.

فهذه هي القاعدة في حس الدين يوقنون أنهم ملاقو الله. القاعدة: أن تكون الفئة المؤمنة قليلة؛ لأنها هي التي ترتقي الدرج الشاق حتى تنتهي إلى مرتبة الاصطفاء

والاختبار، ولكنها تكون الغالبة؛ لأنها تتصل بمصدر القوى، ولأنها تمثل القوة الغالبة؛ قوة الله الغالب على أمره، القاهر فوق عباده، محطم الجبارين، ومخزي الظالمين، وقاهر المتكبرين.

وهم يكلون هذا النصر لله؛ ﴿يَا ذَنْ أَلَلَهُ﴾ .. ويعلمونه بعلته الحقيقية: ﴿وَأَلَلَهُ مَعَ الصَّكِرِينَ﴾ .. فيدلون بهذا كله على أنهم المختارون من الله لمعركة الحق، الفاصلة بين الحق والباطل.

ونمضي مع القصة فإذا الفئة القليلة الواثقة بقاء الله، التي تستمد صبرها كله من اليقين بهذا اللقاء، وتستمد قواتها كلها من إذن الله، وتستمد يقينها كله من الثقة في الله، وإنه مع الصابرين.. إذا هذه الفئة القليلة الواثقة الصابرة الثابتة - التي لم تزلزها كثرة العدو وقوته.. مع ضعفها وقتها.. إذا هذه الفئة المؤمنة هي التي تقرر مصير المعركة، بعد أن تجدد عهدها مع الله، وتتجه بقلوبها إليه.. وتطلب النصر منه وحده، وهي تواجه الهول العيب.

﴿وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ (١٥١) فَهَزَمُوهُمْ يَا ذَنْ أَلَلَهُ وَقَتْلَ دَاوُدَ جَالُوتَ وَءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ﴾ الآية.

هكذا.. ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾ وهو تعبير يصور مشهد الصبر فيضاً من الله يفرغه عليهم فيغمرهم، وينسكب عليهم سكيناً وطمانينةً واحتمالاً للهول والمشقة. ﴿وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا﴾ فهي في يده - سبحانه - يثبتها فلا تتزحزح، ولا تتزلزل، ولا تميد. ﴿وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾.

فقد وضع الموقف.. إيماناً تجاه كفر.. وحقاً إزاء باطل، ودعوة إلى الله لينصر أوليائه المؤمنين على أعدائه الكافرين، فلا تلجج في الضمير، ولا غبش في التصور، ولا شك في سلامة القصد ووضوح الطريق.

وكانت النتيجة هي التي ترقبها واستيقنوها. ﴿فَهَزَمُوهُمْ يَا ذَنْ أَلَلَهُ﴾

يؤكد النص هذه الحقيقة ﴿يَاذِنِ اللَّهُ﴾ ليعلمها المؤمنون، أو ليزدادوا بها علمًا، وليتضح التصور الكامل لحقيقة ما يجري في هذا الكون، ولطبيعة القوة التي تجريه. إن المؤمنين ستار القدرة، يفعل الله بهم ما يريد، وينفذ بهم ما يختار .. بإذنه .. ليس لهم من الأمر شيء، ولا حول لهم ولا قوة.. ولكن الله يختارهم لتنفيذ مشيئته .. فيكون منهم ما يريده بإذنه.. وهي حقيقة خليقة بأن تملأ قلب المؤمن بالسلام والطمأنينة واليقين.. إنه عبد الله .. اختاره الله لدوره .. وهذهمنة من الله وفضل.. وهو يؤدي هذا الدور المختار، ويحقق قدر الله النافذ، ثم يكرمه الله - بعد كرامة الاختيار - بفضل الثواب، ولولا فضل الله ما فعل، ولولا فضل الله ما أهيب.. ثم إنه مستيقن من نبل الغاية، وطهارة القصد، ونظافة الطريق.. فليس له في شيء من هذا كله أثر ذاتي، إنما هو منفذ لمشيئة الله الخيرة، قائم بما يريد - استحق هذا كله بالنية الطيبة، والغزم على الطاعة، والتوجه إلى الله في خلوص. العبرة الأخيرة - التي تكمن في مصير المعركة - أن القلب الذي يتصل بالله تتغير موازينه وتصورات؛ لأنه يرى الواقع الصغير المحدود بعين تمتد وراءه إلى الواقع الكبير الممتد الواسل، وإلى أصل الأمور كلها وراء الواقع الصغير المحدود. يوقن القلب المتصل بالله أن ميزان القوى ليس في أيدي الكافرين، إنما هو في يد الله وحده، فيطلب منه النصر، ويناله من اليد التي تملكه وتعطيه. هكذا تتغير التصورات والموازن عند الاتصال بالله حقًا، وعندما يتحقق في القلب اليقين، وهكذا يثبت أن التعامل مع وعد الله الواقع الظاهر للقلوب أصدق من التعامل مع الواقع الصغير الظاهر للعيون.

﴿وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ﴾

كان داود عليه السلام فتى صغيرًا من بني إسرائيل، وجالوت كان ملكًا قويًا وقائدًا مخوفًا، ولكن شاء الله أن يرى القوم أن الأمور لا تجري بظواهرها.. إنما تجري بحقائقها.. وحقائقها يعلمها هو.. ومقاديرها في يده وحده.. فليس عليهم إلا أن

ينهضوا هم بواجبهم، ويفوا لله بعهدهم، ثم يكون ما يريد الله بالشكل الذي يريد.. والله ما أحلى الإشارة في قول الشاعر:

لَا تُدَبِّرْ لَكَ أَمْرًا فَأُولُو التَّدْبِيرِ هَلَكُوا  
سَلِّمِ الْأَمْرَ نَجِدْنَا نَحْنُ أَوْلَى بِكَ مِنْكَ

ولقد أراد الله أن يجعل مصرع هذا الجبار الغشوم على يد هذا الفتى الصغير؛ ليرى الناس أن الجبابرة الذين يرهبونهم ضعاف ضعاف، يغلبهم الفتية الصغار، حين يشاء الله أن يقتلهم.

ويكون النصر الأخير للعقيدة الوثيقة، لا للقوة المادية، وللإرادة المستعلية، لا للكثرة العددية.. حينئذ يعلن عن الغاية العليا من اضطراع تلك القوى.. إنها ليست المغائم والأسلاب، وليست الأمجاد والهالات.. إنما هو الصلاح في الأرض، والتمكين للخير بالجهاد مع الشر.

﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾.

لقد كانت الحياة تأسن وتتعفن لولا دفع الله الناس بعضهم ببعض.

قال ابن جرير: (٤٠٣/٢، ٤٠٤): «لولا أن الله يدفع ببعض الناس - وهم أهل الطاعة له والإيمان به - بعضًا - وهم أهل المعصية لله والشرك به - كما دفع عن المتخلفين عن طالوت يوم جالوت بمن جاهد معه من أهل الإيمان بالله واليقين والصبر جالوت وجنوده - ﴿لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ لهلك أهلها بعقوبة الله إياهم، ولكن الله ذو مَنْ عَلَى خَلْقِهِ وَتَطَوَّلَ عَلَيْهِمْ بِدْفَعِهِ بِالْبِرِّ مِنْ خَلْقِهِ عَنِ الْفَاجِرِ، وبالمطيع عن العاصي منهم، وبالمؤمن عن الكافر.

وهذه الآية إعلام من الله - تَعَالَى ذكره - أهل النفاق الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ المتخلفين عن مشاهدته والجهاد معه؛ للشك الذي في نفوسهم، ومرض قلوبهم، والمشركين وأهل الكفر منهم، وأنه إنما يدفع عنهم معالجتهم العقوبة على كفرهم ونفاقهم بإيمان المؤمنين به وبرسوله الذين هم أهل البصائر والجد في

أمر الله، وذو اليقين بإنجاز الله إياهم وعده على جهاد أعدائه وأعداء رسوله من النصر العاجل والفوز بجنته في الآخرة.

قال مجاهد: «ولولا دفع الله بالبار عن الفاجر، ودفعه ببقية أخلاف الناس بعضهم عن بعض لفسدت الأرض بهلاك أهلها».

■ قراءتان: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ﴾، ﴿وَلَوْلَا دِفَاعُ اللَّهِ﴾:

قرأ نافع وأبو جعفر ويعقوب: ﴿وَلَوْلَا دِفَاعُ اللَّهِ﴾، وقرأ الباقر: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ﴾.

واحتج أصحاب القراءة الأولى بأنه مصدر من قول القائل: دافع الله عن خلقه، فهو يدافع مدافعة ودفاعاً، واحتجت لاختيارها بأن كثيراً من خلقه يعادون أهل دين الله وولايتهم والمؤمنين به، فهم بمحاربتهم إياهم ومعاداتهم لله مدافعون بباطلهم ومغلوبون بجهلهم، والله مدافعهم عن أوليائهم وأهل طاعته والإيمان به.

ومن قرأ: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ﴾ فهو على وجه المصدر من قول القائل: دفع الله عن خلقه، فهو يدافع دفعاً، واحتجت لاختيارها بأن الله - تعالى ذكره - هو المتفرد بالدفع عن خلقه، ولا أحد يدافعه فيغالبه.

قال ابن جرير: «وليس في القراءة بأحد الحرفين إحالة معنى الآخر، وذلك أن من دافع غيره عن شيء فدافعه عنه دافع، ومتى امتنع المدفوع عن الاندفاع فهو لمدافعة مدافع، ولا شك أن جالوت وجنوده كانوا بقتالهم طالوت وجنوده محاولين مغالبة حزب الله وجنده، وكان في محاولتهم ذلك محاولة مغالبة الله، ودفاعه عما قد تضمن لهم من النصر، وذلك هو معنى مدافعة الله عن الذين دافع الله عنهم بمن قاتل جالوت وجنوده من أوليائه».

وتنتصر الفئة القليلة المؤمنة الواثقة بالله، فهي الفئة الخيرة البانية، التي استجاش الجهاد أنبل ما فيها وأكرمها، وأبلغها أقصى درجات الكمال المقدر لها في الحياة، فهي تمثل أعلى وأعلى غاية.

٥٧. قال - تعالى -: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ ﴿٢٠﴾ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴿٢١﴾ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴿٢٢﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّىٰ أَبْصَرَهُمْ ﴿٢٣﴾﴾ [محمد: ٢٠ - ٢٣].

قال ابن كثير في «تفسيره» (٧٤/١٣):

«يقول - تعالى - مخبراً عن المؤمنين أنهم تمنوا شرعية الجهاد، فلما فرضه الله ﷻ وأمر به، نكل عنه كثير من الناس؛ كقوله - تعالى -: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٧٧﴾﴾. وقال هاهنا: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ﴾؛ أي: مشتملة على حكم القتال؛ فلهذا قال: ﴿فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾؛ أي: من فرعهم ورعبهم وجبنهم من لقاء الأعداء».

ويقول الطبري:

«يقول الذين صدقوا الله ورسوله: هَلَّا نُزِّلَتْ سُورَةٌ مِنَ اللَّهِ تَأْمُرُنَا بِجِهَادِ أَعْدَاءِ اللَّهِ مِنَ الْكُفَّارِ، ﴿فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ﴾؛ يعني: أنها محكمة بالبيان والفرائض وَذُكِرَ فِيهَا الْأَمْرُ بِقِتَالِ الْمُشْرِكِينَ.

قال قتادة: كل سورة ذُكِرَ فِيهَا الْجِهَادُ فَهِيَ مُحْكَمَةٌ وَهِيَ أَشَدُّ الْقُرْآنِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ.

فإذا أنزلت رأيت الذين في قلوبهم شك في دين الله وضعف ينظرون إليك نظر

المغشي عليه من الموت؛ خوفاً أن تغريهم وتأمروهم بالجهاد مع المسلمين فهم - خوفاً من ذلك وتجنباً على لقاء العدو - ينظرون إليك نظر المغشي عليه الذي قد صُرِعَ من خوف الموت».

وهو تعبير لا يمكن محاكاته ولا ترجمته إلى أي عبارة أخرى، وهو يرسم الخوف إلى حد الهلع، والضعف إلى حد الرعدة، والتخاذل إلى حد الغشية!! وهي صورة لكل نفس خوّارة لا تعتصم بإيمان، ولا بفطرة صادقة، ولا بحياء تتجمل به أمام الخطر..

وهي هي طبيعة المرض والنفاق..

﴿فَأُولَىٰ لَهُمْ﴾ :

قال ابن جرير: ﴿فَأُولَىٰ لَهُمْ﴾ : وعيد تَوَعَّدَ اللَّهُ به هؤلاء المنافقين. عن قتادة قال: ﴿فَأُولَىٰ لَهُمْ﴾ قال: هذه وعيد فأولى لهم، ثم انقطع الكلام؛ فقال: ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ قبل وجوب الفرض عليكم، فإذا عزم الأمر كرهتموه وشق عليكم، وقوله: ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ مرفوع بمضمر؛ وهو: قولكم قبل نزول فرض القتال: طاعة وقول معروف.

﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ : فإذا جَدَّ الأمر، وهو قول مجاهد والحسن. ﴿فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ : فلو صدقوا الله ما وعدوه قبل نزول القتال فوفوا له بذلك، لكان خيراً لهم في عاجل دنياهم وآجل معادهم. وقال قتادة: طاعة الله وقول بالمعروف عند حقائق الأمور خير لهم».

وقال ابن الجوزي:

﴿فَأُولَىٰ لَهُمْ﴾ :

قال الأصمعي: معنى قولهم في التهديد: ﴿أُولَىٰ لَكَ﴾ ؛ أي: وَلَيْتَكَ وَقَارَبَكَ ما

تكره.

وقال ابن قتيبة: هذا وعيد وتهديد؛ تقول للرجل - إذا أردت به سوءاً ففاتك -: أولى لك. ثم ابتداءً، فقال: ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾.

وقال سيوييه والخليل: المعنى: طاعة وقول معروف أمثل.

وقال الفراء: الطاعة معروفة في كلام العرب؛ إذا قيل لهم: افعلوا كذلك، قالوا: سمع وطاعة. فوصف الله قولهم قبل أن تنزل السورة أنهم يقولون: سمع وطاعة. فإذا نزل الأمر كرهوا.

قوله - تعالى -: ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾:

قال الحسن: جدّ الأمر. وقال غيره: جدّ رسول الله ﷺ وأصحابه في الجهاد، ولزم فرض القتال، وصار الأمر معروفاً عليه. وجواب «إذا» محذوف، تقديره: فإذا عزم الأمر نكلوا؛ يدل على المحذوف ﴿فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ﴾؛ أي: في إيمانهم وجهادهم، ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ من المعصية<sup>(١)</sup>.

قال ابن كثير (٧٤/١٣): «قال مشجعاً لهم: ﴿فَأُولَىٰ لَهُمْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾؛ أي: وكان الأولى بهم أن يسمعوا ويطيعوا؛ أي: في الحال الراهنة، ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾؛ أي: جدّ الحال وحضر القتال، ﴿فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ﴾؛ أي: أخلصوا له النية، ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾».

«أولى من هذه الفضيحة، ومن هذا الخور، ومن هذا الهلع، ومن هذا النفاق.. أولى لهم ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾... طاعة تستسلم لأمر الله عن طمأنينة، وتنهض بأمره عن ثقة، وقول معروف يشي بنظافة الحس، واستقامة القلب، وطهارة الضمير. وأولى لهم إذا عزم الأمر، وجدّ الجدّ، وواجهوا الجهاد أن يصدقوا الله؛ يصدقوه عزيمة، ويصدقوه شعوراً؛ فيربط على قلوبهم، ويشد من عزائمهم، ويثبت أقدامهم، ويسر المشقة عليهم، ويهون الخطر، ويكتب لهم إحدى الحسنين: النجاة

والنصر، أو الاستشهاد والجنة، هذا هو الأولى، وهذا هو الزاد الذي يقدمه الإيمان؛ فيقوي العزائم، ويشد القوائم، ويذهب بالفرع، ويحل محله الثبات والاطمئنان» اهـ. من الظلال. ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ (٣١) :

قال ابن كثير: «فهل عسيتم إن توليتم عن الجهاد ونكلتم عنه» ﴿أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾؛ أي: تعودوا إلى ما كنتم فيه من الجاهلية الجاهلاء؛ تسفكون الدماء، وتقطعون الأرحام» اهـ.

٥٨- قال - تعالى -: ﴿وَلْتَبْلُوْكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْهِدِيْنَ مِنْكُمْ وَالصَّٰدِقِيْنَ وَنَبْلُوْكُمْ﴾ [محمد: ٣١].

قرأ شعبة: ﴿وَلْيَبْلُونَكُمْ﴾ و﴿يَعْلَمُ﴾، و﴿يَبْلُو﴾.

وقرأ رويس: ﴿وَلْتَبْلُوْكُمْ﴾ و﴿نَعْلَمُ﴾، و﴿نَبْلُو﴾.

وقرأ الباقر: ﴿وَلْتَبْلُوْكُمْ﴾، و﴿نَعْلَمُ﴾، و﴿نَبْلُو﴾.

قال ابن جرير: «ولتبلونكم أيها المؤمنون بالقتل وجهاد أعداء الله؛ ﴿حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْهِدِيْنَ مِنْكُمْ﴾ يقول: حتى يعلم حزبي وأوليائي أهل الجهاد في الله منكم وأهل الصبر على قتال أعدائه؛ فيظهر ذلك لهم، ويُعرف دُؤو البصائر منكم في دينه من ذوي الشك والحيرة فيه، وأهل الإيمان من أهل النفاق، ﴿وَنَبْلُوْكُمْ﴾ فنعرف الصادق منكم من الكاذب».

نبلونكم: نختبركم. والبلوى: الاختبار.

وقال ابن الجوزي: ﴿وَلْتَبْلُوْكُمْ﴾؛ أي: ولنعاملنكم معاملة المُنْتَبِرِ بأن تأمركم بالجهاد؛ ﴿حَتَّى نَعْلَمَ﴾ العلم الذي هو علم وجود وبه يقع الجزاء.

قال أبو عبيدة: فليُمَيِّزْ؛ لأنه قد علم ذلك من قبل.

وقال الثعلبي: فليظهرن ذلك حتى يوجد معلوماً.

والله - سبحانه - يعلم ما كان، وما يكون، وما لم يكن لو كان كيف يكون، وهذا مجمع عليه عند أهل السنة والجماعة.

﴿وَبَلَّوْا أَخْبَارَكُمْ﴾؛ أي: نظهرها ونكشفها بإباء من يأبى القتال ويصبر على الجهاد<sup>(١)</sup>.

وقال ابن كثير (٨٠/١٣):

«﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ﴾؛ أي: ولنختبرنكم بالأوامر والنواهي؛ ﴿حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ وَنَبْلُوْا أَخْبَارَكُمْ﴾ (٣١)»، وليس في تقدم علم الله - تعالى - بما هو كائن أنه سيكون شك ولا ريب؛ فالمراد: حتى نعلم وقوعه؛ ولهذا يقول ابن عباس في مثل هذا: إلا لنعلم؛ أي: لنرى».

﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ...﴾

هذا وعد من الله بالابتلاء... ابتلاء الأمة الإسلامية كلها؛ لينكشف المجاهدون والصابرين، ويتميزوا، وتصبح أخبارهم معروفة، ولا يقع الالتباس في الصفوف، ولا يبقى مجال لحفاء أمر المنافقين ولا أمر الضعاف والجزعين.

والله يعلم حقائق النفوس معادنها، ويطلع على خفاياها وخباياها، ويعلم ما يكون من أمرها، علمه بما هو كائن فعلاً فما هذا الابتلاء؟ ولمن يكون العلم من ورائه بما ينكشف عنه؟

إن الله - جلَّتْ حِكْمَتُهُ - يأخذ البشر بما هو في طوقهم، وما هو من طبيعتهم واستعدادهم، وهم لا يعلمون عن الحقائق المستكنة ما يعلمه، فلا بد لهم من تكشف الحقائق؛ ليدركوها ويعرفوها ويستيقنوها ثم ينتفعوا بها.

والابتلاء بالسراء والضراء، وبالنعماء والبأساء، وبالسعة والضيق، وبالفرج والكرب، كلها تكشف عما هو مخبوء من معادن النفوس، وما هو مجهول من

(١) انظر: زاد المسير (٢٥٥/٦، ٤١١/٧).

أمرها حتى لأصحابها.

اللهم سترك، اللهم إنك إن بلوتنا فضحتنا وهتكت أستارنا، فاسترنا بسترِكَ الجميل، واجعل تحت الستر ما تحب، فربما سترت على ما تكره.

٥٩. قال - تعالى - : ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَتَخْتَمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَبِلُوا بَعْضُكُمْ يَبْغِضُ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ ۖ﴾ [مجمد: ٤٠].

قال ابن كثير: «يقول - تعالى - مرشداً للمؤمنين إلى ما يعتمدونه في حروبهم مع المشركين: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَتَخْتَمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَبِلُوا بَعْضُكُمْ يَبْغِضُ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ ۖ﴾ أي: إذا واجهتموهم فاحصدوهم حصداً بالسيوف؛ ﴿حَتَّى إِذَا أَتَخْتَمُوهُمْ﴾ أي: أهلكتموهم قتلاً، ﴿فَشُدُّوا﴾ الأسارى الذين تأسروهم، ثم أنتم بعد انقضاء الحرب وانفصال المعركة مخيرون في أمرهم؛ إن شقتم منتم عليهم فأطلقتم أساراهم مجاناً، وإن شقتم فاديتموهم بمال تأخذونه منهم وتشارطونهم عليه.

والظاهر أن هذه الآية نزلت بعد وقعة بدر؛ فإن الله - سبحانه - عاتب المؤمنين على الاستكثار من الأسارى يومئذ ليأخذوا منهم الفداء، والتقلل من القتل يومئذ؛ فقال: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُشْخَبَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۖ﴾ ٧ ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ ٨، ثم قد ادعى بعض العلماء أن هذه الآية المخيرة بين مفادة الأسير والمن عليه منسوخة بقوله - تعالى - : ﴿فَإِذَا أَسْلَحَ الْأَشْهُرُ الْحَرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ الآية، رواه العوفي عن ابن عباس، وقاله قتادة والضحاك والسدي وابن جريج.

وقال الآخرون - وهم الأكثرون -: ليست منسوخة.

ثم قال بعضهم: إنما الإمام مُخَيَّر بين المَنِّ على الأسير ومفاداته فقط، ولا يجوز له قتله.

وقال آخرون منهم: بل له أن يقتله إن شاء؛ لحديث قتل النبي ﷺ النضر بن الحارث وعقبة بن أبي مُعَيْط من أسارى بدر.

وقال ثمامة بن أثال لرسول الله ﷺ حين قال له: «ما عندك يا ثمامة؟» فقال: إن تقتل تقتل ذا دم، وإن تمنن تمنن على شاكر، وإن كنت تريد المال فسل تُعْطَ منه ما شئت (١).

وزاد الشافعي - رَحِمَهُ اللَّهُ - فقال: الإمام مخيَّر بين قتله، أو المَنِّ عليه، أو مُفَادَاتِهِ، أو اسْتِزْقَاقِهِ (٢).

«الوثاق» اسم من الإيثاق؛ تقول: أوثقته إيثاقًا ووثاقًا، إذا شددت أسره؛ لفلا يفلت.

وهذه الآية محكمة عند عامة العلماء، ومن ذهب إلى أن حكم المَنِّ والفداء باقٍ لم يُنْسَخْ: ابن عمر، ومجاهد، والحسن، وابن سيرين، وأحمد، والشافعي.

قال ابن جرير الطبري (٢٧/٢٦):

«والصواب من القول عندنا في ذلك أن هذه الآية محكمة غير منسوخة، وغير مستنكرة أن يكون جعل الخيار في المن والفداء والقتل إلى الرسول ﷺ وإلى القائمين من بعده بأمر الأمة، وإن لم يكن القتل مذكورًا في هذه الآية؛ لأنه قد أذن بقتلهم في آية أخرى؛ وذلك قوله: ﴿فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ الآية، بل ذلك كذلك؛ لأن رسول الله ﷺ كذلك كان يفعل فيمن صار أسيرًا في يده من أهل

(١) حديث ثمامة رواه البخاري (٤٣٧٢)، ومسلم (١٧٦٤)، واختصره البخاري في مواضع من «صحيحه» (٤٦٢، ٤٦٩، ٢٤٢٢، ٢٤٢٣).

(٢) تفسير ابن كثير (٥٩/١٣، ٦٠).

الحرب؛ فيقتل بعضًا، ويفادي بعض، ويمنّ على بعض؛ مثل يوم بدر؛ قتل عقبة بن أبي معيط وقد أُتي به أسيرًا، وقتل بني قريظة وقد نزلوا على حكم سعد وصاروا في يده سلمًا، وهو على فدائهم والمنّ عليهم قادر، وفادي بجماعة أسارى المشركين الذين أسروا بدر، ومنّ على ثمامة بن أثال الحنفي وهو أسير في يده، ولم يزل ذلك ثابتًا في سيره في أهل الحرب من لدن أذن الله له بحربهم إلى أن قبضه إليه ﷺ دائمًا ذلك فيهم، وإنما ذكر - جل ثناؤه - في هذه الآية المنّ والفداء في الأسارى، فخصّ ذكرهما فيها؛ لأن الأمر بقتلهما والإذن منه بذلك قد كان تقدم في سائر آي تنزيله مكرّرًا؛ فأعلم نبيه ﷺ بما ذكر في هذه الآية من المنّ والفداء ما له فيهم مع القتل. اهـ.

﴿حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾: حتى تضع آثامها وأثقال أهلها المشركين بالله بأن يتوبوا إلى الله من شركهم، فيؤمنوا به وبرسوله ﷺ.

وقيل: حتى تضع الحرب أوزار أهلها، وقيل: حتى يضع المحارب أوزاره.

قال مجاهد: ذلك ظهور للإسلام على الدين كله.

وقال قتادة: حتى لا يكون شرك.

وقالوا: عني بالحرب من كان يقاتلهم سماهم حربًا.

عن قتادة ﴿حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ الحرب: من كان يقاتلهم، سماهم حربًا.

﴿ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ﴾: «ولو يشاء ربكم لانتصر من هؤلاء

المشركين بعقوبة منهم لهم عاجلة، وكفاكم ذلك كله، ولكنه - تعالى - كره

الانتصار منهم وعقوبتهم عاجلاً إلا بأيديكم أيها المؤمنون.

قال قتادة: ﴿وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ﴾؛ أي: والله بجنوده الكثيرة، كل

خلقه له جند، ولو سلط أضعف خلقه لكان جندًا.

﴿وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ﴾؛ أي: ليختبركم بهم؛ فيعلم المجاهدين منكم

والصابرين، ويبلوهم بكم؛ فيعاقب بأيديكم من شاء منهم، ويتعظ من شاء منهم بمن أهلك بأيديكم من يشاء منهم حتى ينيب إلى الحق.

قال ابن الجوزي في «زاد المسير» (٣٩٧/٧):

«حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوَارَهَا» قال ابن عباس: حتى لا يبقى أحد من المشركين.

وقال مجاهد: حتى لا يكون دين إلا دين الإسلام. وقال سعيد بن جبير: حتى يخرج المسيح. وقال الفراء: حتى لا يبقى إلا مسلم أو مسالم» اهـ.  
وهي مثل قوله: «وَقَتِّلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ»؛ والفتنة هي الشرك.

«ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآنْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ»

قال ابن كثير (٦٢/١٣): «أي هذا ولو شاء الله لانتقم من الكافرين بعقوبة ونكال من عنده، ولكن شرع لكم الجهاد وقتال الأعداء؛ ليختبركم، ويبلو أخباركم».

«إِنَّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ، وَأَمْثَلُهُمْ فِي الْأَرْضِ كُلِّهَا فِي كُلِّ زَمَانٍ مِنَ الْبَغَاةِ الطُّغَاةِ الْمُفْسِدِينَ، الَّذِينَ يَظْهَرُونَ فِي ثَوْبِ الْبَطْشِ وَالْإِسْتِكْبَارِ، وَيَتَرَاءَوْنَ لِأَنفُسِهِمْ وَلِلضَّالِّينَ مِنْ أَتْبَاعِهِمْ قَادِرِينَ أَقْوِيَاءَ، إِنَّ هَؤُلَاءِ جَمِيعًا حَفْنَةٌ مِنَ الْخَلْقِ تَعِيشُ عَلَى ظَهْرِ هَذِهِ الْهَبَاءَةِ الصَّغِيرَةِ الْمُسَمَّاةِ بِالْأَرْضِ، بَيْنَ هَذِهِ الْكَوَاكِبِ وَالنُّجُومِ وَالْمَجْمُوعَاتِ الْفَلَكِيَّةِ وَالْمَجَرَاتِ وَالْعَوَالِمِ الَّتِي لَا يَعْلَمُ عَدَدُهَا وَلَا مَدَاهَا إِلَّا اللَّهُ فِي هَذَا الْفَضَاءِ الَّذِي تَبْدُو فِيهِ هَذِهِ الْمَجَرَاتُ وَالْعَوَالِمُ نُقْطًا مُتَنَاطِرَةً، تَكَادُ تَكُونُ ضَائِعَةً، لَا يَمْسُكُهَا وَلَا يَجْمَعُهَا إِلَّا اللَّهُ، فَلَا يَبْلُغُ هَؤُلَاءِ وَمَنْ وَرَاءَهُمْ مِنَ الْأَتْبَاعِ - بَلْ لَا يَبْلُغُ أَهْلُ هَذِهِ الْأَرْضِ كُلِّهَا - أَنْ يَكُونُوا نَمَالًا صَغِيرَةً، لَا بَلْ إِنَّهُمْ لَا يَبْلُغُونَ أَنْ يَكُونُوا هَبَاءً تَتَقَاذَفُهُ النِّسَمَاتُ، لَا بَلْ إِنَّهُمْ لَا يَبْلُغُونَ شَيْئًا أَصْلًا حِينَ يَقْفُونَ أَمَامَ قُوَّةِ اللَّهِ.

إنما يتخذ الله المؤمنين حين يأمرهم بضرب رقاب الكفار وشد وثاقهم بعد

إثخانهم، إنما يتخذهم - سبحانه - ستارًا لقدرته، ولو شاء لانتصر من الكافرين جهرة؛ كما انتصر من بعضهم بالطوفان والصيحة والريح العقيم، بل لانتصر منهم من غير هذه الأسباب كلها، ولكنه إنما يريد لعباده المؤمنين الخير، وهو يبتليهم، ويربيهم، ويصلحهم، ويسر لهم أسباب الحسنات الكبار.

يريد ليبتليهم، وفي هذا الابتلاء يستجيش في نفوس المؤمنين أكرم ما في النفس البشرية من طاقات واتجاهات، فليس أكرم في النفس من أن يعز عليها الحق الذي تؤمن به حتى تجاهد في سبيله، فتقتل وتقتل، ولا تسلم في هذا الحق الذي تعيش له وبه، ولا تستطيع الحياة بدونه، ولا تحب هذه الحياة في غير ظله.

ويريد ليربيهم؛ فيظل يخرج من نفوسهم كل هوى وكل رغبة من أعراض هذه الأرض الفانية مما يعز عليهم أن يتخلوا عنه، ويظل يقوي في نفوسهم كل ضعف ويكمل كل نقص، وينفي كل زغل ودخل، حتى تصبح رغائبهم كلها في كفة وفي الكفة الأخرى تلبية دعوة الله للجهاد والتطلع إلى وجه الله ورضاه، فترجح هذه وتشيل تلك.

ويعلم الله من هذه النفوس أنها خيِّرت فاختارت، وأنها تربت فعرفت، وأنها لا تندفع بلا وعي، ولكنها تقدر وتختار.

ويريد ليصلحهم، ففي معاناة الجهاد في سبيل الله، والتعرض للموت في كل جولة، ما يعود النفس الاستهانة بهذا الخطر المخوف، الذي يكلف الناس الكثير من نفوسهم وأخلاقهم وموازنيتهم وقيمهم ليتقوه، وهو هين هين عند من يعتاد ملاقاته، سواء سلم منه أو لاقاه، والتوجه به لله في كل مرة يفعل في النفس في لحظات الخطر شيئًا يقربه للتصور فعل الكهرباء بالأجسام!! وكأنه صياغة جديدة للقلوب والأرواح على صفاء ونقاء وصلاح.

ثم هي الأسباب الظاهرة لإصلاح الجماعة البشرية كلها، عن طريق قيادتها بأيدي المجاهدين الذي فرغت نفوسهم من كل أعراض الدنيا وكل زخارفها،

وهانت عليهم الحياة وهم يخوضون غمار الموت في سبيل الله، ولم يعد في قلوبهم ما يشغلهم عن الله والتطلع إلى رضاه... وحين تكون القيادة في مثل هذه الأيدي تصلح الأرض كلها، ويصلح العباد، ويصبح عزيزاً على هذه الأيدي أن تسلم راية القيادة للكفر والضلال والفساد، وهي قد اشترتها بالدماء والأرواح، وكل عزيز وغال أرخصته لتسلم هذه الراية لا لنفسها ولكن لله!!

ثم هو بعد ذلك كله تيسير الوسيلة لمن يريد الله بهم الحسن؛ لينالوا رضاه وجزاءه بغير حساب، وتيسير الوسيلة لمن يريد الله بهم السوء؛ ليكسبوا ما يستحقون عليه غضبه وعذابه وفق ما يعلمه من سره ودخيلته»<sup>(١)</sup> اهـ.

٦٠. قال - تعالى -: ﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [العنكبوت: ٦].

قال ابن جرير الطبري (٨٤/٢٠): «ومن جاهد عدوه من المشركين فإنما يجاهد نفسه؛ لأنه يفعل ذلك ابتغاء الثواب من الله على جهاده والهرب من العقاب، فليس بالله إلى فعله ذلك حاجة؛ وذلك أن الله غني عن جميع خلقه، له الملك والخلق والأمر».

«لا يقفن أحد في وسط الطريق، وقد مضى في الجهاد شوطاً، يطلب من الله ثمن جهاده، ويمن عليه وعلى دعوته، ويستبطن المكافأة على ما ناله؛ فإن الله لا يناله من جهاده شيء، وليس في حاجة إلى جهد بشر ضعيف هزيل؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾، وإنما هو فضل من الله أن يعينه في جهاده، وأن يأجره في الآخرة بثوابه».

«من أحسن فنجاة نفسه طلبها وسعادة حاله حصلها، ومن أساء فعقوبة نفسه جلبها وشقاوة جدّه اكتسبها؛ ثواب المطيعين إليهم مصروف، وعذاب العاصين

عليهم موقوف، والحق عزيز لا يلحقه بالوفاق زين، ولا يمسه من الشقاق شين». قال ابن القيم: «جهادهم فيه، إنما هو لأنفسهم، وثمرته عائدة عليهم، وأنه غني عن العالمين، ومصلحة هذا الجهاد ترجع إليهم، لا إليه - سبحانه -، ثم أخبر أنه يدخلهم بجهادهم وإيمانهم في زمرة الصالحين»<sup>(١)</sup>.

٦١- قال - تعالى -: ﴿فَلَا تَطْعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا﴾ [الفرقان: ٥٢].

قال ابن جرير الطبري (١٥/١٩): «فلا تطع الكافرين فيما يدعونك إليه من أن تعبد آلهتهم؛ فنديقك ضعف الحياة وضعف الممات، ولكن جاهدهم بهذا القرآن جهادًا كبيرًا حتى ينقادوا للإقرار بما فيه من فرائض الله، ويدنوا به، ويدعونا للعمل بجميعه طوعًا وكرهًا؛ قال ابن عباس: ﴿وَجَاهِدْهُمْ بِهِ﴾ قال: بالقرآن. وقال ابن زيد: الإسلام، وقرأ: ﴿وَأَغْلَظْ عَلَيْهِمْ﴾، وقرأ: ﴿وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ وقال: هذا الجهاد الكبير».

■ ﴿جِهَادًا كَبِيرًا﴾:

قال القرطبي (٧/٧٤٧٤): لا يخالطه فتور.

وقال ابن الجوزي: ﴿جِهَادًا كَبِيرًا﴾ أي: تأمًا شديدًا.

قال ابن القيم: «فهذه سورة مكية، أمر فيها بجهاد الكفار بالحجة، والبيان، وتبليغ القرآن، وكذلك جهاد المنافقين، إنما هو بتبليغ الحجة، وإلا فهم تحت قهر أهل الإسلام»<sup>(٢)</sup>.

«إن في هذا القرآن من القوة، والسلطان، والتأثير العميق، والجاذبية التي لا تُقاوم ما كان يهز قلوبهم هزًا، ويزلزل أرواحهم زلزالًا شديدًا، فيغالبون أثره بكل وسيلة

(١) زاد المعاد، لابن قيم الجوزية (١٧/٣).

(٢) زاد المعاد، لابن القيم (٥/٣).

فلا يستطيعون إلى ذلك سبيلاً.

ولقد كان كبراء قريش يقولون للجماهير: ﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ﴾ وكانت هذه المقالة تدل على الذعر الذي تضطرب به نفوسهم ونفوس أتباعهم من تأثير هذا القرآن، وهم يرون هؤلاء الأتباع كأنما يسحرون بين عشية وضحاها من تأثير الآية والآيتين، والسورة والسورتين، يتلوها محمد بن عبد الله ﷺ فتتقاد إليه النفوس، وتهوي إليه الأفئدة، ولم يقل رؤساء قريش لأتباعهم وأشياعهم هذه المقالة وهم في نجوة من تأثير هذا القرآن، فلولا أنهم أحسوا في أعماقهم هزة رؤوتهم ما أمروا هذا الأمر، وما أشاعوا في قومهم بهذا التحذير الذي هو أدل من كل قول على عمق التأثير!!

قال ابن إسحاق: حدثني محمد بن مسلم بن شهاب الزهري أنه حدث: أن أبا سفيان بن حرب، وأبا جهل بن هشام، والأخنس بن شريق بن عمر بن وهب الثقفي حليف بني زهرة، خرجوا ليلة؛ ليستمعوا من رسول الله ﷺ وهو يصلي من الليل في بيته، فأخذ كل رجل منهم مجلساً يستمع فيه، وكل لا يعلم بمكان صاحبه، فباتوا يستمعون له، حتى إذا طلع الفجر تفرقوا، فجمعهم الطريق، فتلاوموا، وقال بعضهم لبعض: لا تعودوا، فلو رآكم بعض سفهائكم، لأوقعتم في نفسه شيئاً!! ثم انصرفوا حتى إذا كانت الليلة الثانية عاد كل رجل منهم إلى مجلسه، فباتوا يستمعون له، حتى إذا طلع الفجر تفرقوا، فجمعهم الطريق، فقال بعضهم لبعض مثل ما قالوا أول مرة!! ثم انصرفوا حتى إذا كانت الليلة الثالثة أخذ كل رجل منهم مجلسه، فباتوا يستمعون له، حتى إذا طلع الفجر تفرقوا، فجمعهم الطريق، فقال بعضهم لبعض: لا نبرح حتى نتعاهد ألا نعود!! فتعاهدوا على ذلك ثم تفرقوا. فلما أصبح الأخنس بن شريق أخذ عصاه، ثم خرج حتى أتى أبا سفيان في بيته، فقال: أخبرني يا أبا حنظلة عن رأيك فيما سمعت من محمد. فقال: يا أبا ثعلبة، والله لقد سمعت أشياء أعرفها، وأعرف ما يراد بها، وسمعت أشياء ما

عرفت معناها، ولا ما يراد بها. قال الأخنس: وأنا والذي حلفت به. قال: ثم خرج من عنده حتى أتى أبا جهل، فدخل عليه بيته، فقال: يا أبا الحكم، ما رأيك فيما سمعت من محمد؟ فقال: ماذا سمعت؟! تنازعنا نحن وبنو عبد مناف الشرف، أطعموا فأطعمنا، وحملوا فحملنا، وأعطوا فأعطينا، حتى إذا تجاثينا على الركب وكنا كفرسي رهان، قالوا: منا نبي يأتيه الوحي من السماء، فمتى ندرك مثل هذه؟ والله لا نؤمن به أبدًا ولا نصدقه!! قال: فقام عنه الأخنس وتركه.

فهكذا كانوا يغالبون أنفسهم أن تهفوا إلى هذا القرآن فتغلبهم، لولا أن يتعاهدوا وهم يحسون ما يتهدد زعامتهم، لو اطلع عليهم الناس، وهم مأخوذون شبه مسحورين!!

وإن في هذا القرآن من الحق الفطري البسيط لما يصل القلب مباشرة بالنبع الأصل؛ فيصعب أن يقف لهذا النبع الفوار، وأن يصد عنه تدفق التيار، وأن فيه من مشاهد القيامة، ومن القصص، ومن مشاهد الكون الناطقة، ومن مصارع الغابرين، ومن قوة التشخيص والتمثيل لما يهز القلوب هزًا لا تملك معه قرارًا، وإن السورة الواحدة لتهز الكيان الإنساني في بعض الأحيان، وتأخذ على النفس أقطارها ما لا يأخذه جيش ذو عدة وعتاد!!

فلا عجب مع ذلك أن يأمر الله نبيه ألا يطيع الكافرين، وألا يترشح عن دعوته، وأن يجاهدهم بهذا القرآن، وإنما يجاهدهم بقوة لا يقف لها كيان البشر ولا يثبت لها جدال أو محال<sup>(١)</sup>.

ولله در الإمام الصنعائي وهو يقول:

تلا «فُصِّلَتْ» لما أتاه مجادل<sup>(٢)</sup> فأبلس حتى ما يكون جواب  
أقر بأن القول فيه ظلاوة ويعلو ولا يعلو عليه خطاب

(١) الظلال (٢٥٧١/٥، ٢٥٧٢).

(٢) هو: الوليد بن المغيرة المخزومي.

وقام عتبة بن ربيعة لما تلا عليه رسول الله ﷺ: ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَبْعَةً مِّثْلَ صَبْعَةِ عَادٍ وَثُمُودَ﴾ ﴿١٣﴾ فأمسك عتبة على فيه<sup>(١)</sup> وناشده الرحم، ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قريش، واحتبس عنهم.  
وفي رواية أنه رجع لقومه فقال: «خلّوا بين الرجل وبين ما هو فيه فاعتزلوه، فوالله ليكونن لقوله الذي سمعت نبأ».

لقد غلب القرآن عقولهم، وعجزوا عن مغالبة أثر القرآن في أنفسهم، وفرّق بين الوالد وولده، والزوج وزوجه، لقد كان القرآن يفرّق نعم؛ ولكن بفرقان الله بين الكفر والإيمان، والهدى والضلال، كان يستخلص القلوب له، فلا تحفل بوشيجة غير وشيجته؛ فكان هو الفرقان.

عجزوا عن مواجهته بالحجة والمقارعة بالبرهان، كانوا يلغون بالسجع والرجز، ولكن هذا كله ذهب أدراج الرياح وغلب القرآن؛ لأنه يحمل سر الغلب، إنه الحق.. والحق غالب مهما جهد المبطلون!!

٦٢- قال - تَعَالَى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ

﴿٧﴾ [محمد: ٧].

قال ابن جرير الطبري في «تفسيره» (٢٩/٢٦):

«يقول - تَعَالَى - ذِكْرُهُ -: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ صَدَّقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ، إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ رسول الله ﷺ على أعدائه من أهل الكفر به وجهادكم إياهم معه لتكون كلمته العليا، ينصركم عليهم ويظفركم بهم؛ فإنه ناصِرُ دينه وأوليائه.  
قال قتادة: ﴿إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ﴾؛ لأنه حقٌّ على الله أن يعطي من سألَه وينصر من نصره.

﴿وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾ يقول: ويقوِّم عليهم ويجرئكم حتى لا تولوا عنهم وإن

كثُر عددهم وَقَلَّ عددكم» اهـ.

«كيف ينصر المؤمنون الله، حتى يقوموا بالشرط وينالوا ما شرط لهم من النصر والتثبيت؟ إن لله في نفوسهم أن تتجرد له، وألا تشرك به شيئاً، شركاً ظاهراً أو خفياً، وألا تستبقي فيها معه أحداً ولا شيئاً، وأن يكون الله أحب إليها من ذاتها ومن كل ما تحب وتهوى، وأن تحكمه في رغباتها ونزواتها وحركاتها وسكناتها، وسرها وعلاقتها، ونشاطها كله وخلجاتها.. فهذا نصر الله في ذوات النفوس. وإن لله شريعةً ومنهاجاً للحياة، تقوم على قواعد وموازين وقيم وتصور خاص للوجود كله وللحياة، ونصر الله يتحقق بنصر شريعته ومنهاجه، ومحاولة تحكيمها في الحياة كلها بدون استثناء، فهذا نصر الله في واقع الحياة، ونقف لحظة أمام قوله - تَعَالَى -: ﴿وَالَّذِينَ قُلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، وقوله: ﴿إِنْ نَصُرُوا اللَّهَ﴾، وفي كلتا الحالتين - حالة القتل وحالة النصر - يشترط أن يكون هذا لله وفي سبيل الله، وهي لفظة بديهيّة، ولكن كثيراً من الغبش يغطي عليها عندما تنحرف العقيدة في بعض الأجيال، وعندما تمتن كلمات الشهادة والجهاد وترخص، وتنحرف عن معناها الوحيد القويم، إنه لا جهاد، ولا شهادة، ولا جنة، إلا حين يكون الجهاد في سبيل الله وحده، والموت في سبيله وحده، والنصرة له وحده، في ذات النفس وفي منهج الحياة، لا جهاد ولا استشهاد ولا جنة إلا حين يكون الهدف هو أن تكون كلمة الله هي العليا.

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: سئل رسول الله ﷺ عن الرجل يقاتل شجاعة، ويقاتل حمية، ويقاتل رياء.. أي ذلك في سبيل الله؟ فقال: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله»<sup>(١)</sup>.

ليس هنالك راية أخرى أو هدف آخر يجاهد في سبيله من يجاهد، ويُستشهد

(١) أخرجه الشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي.

دونه من يُستشهد، فيحق له وعد الله بالجنة إلا تلك الراية وإلا هذا الهدف من كل ما يروج في الأجيال المنحرفة التصور من رايات وأسماء وغايات!!  
وَبَعْدُ، فهذا شرط الله على الذين آمنوا؛ فأما شرطه لهم فهو النصر وتثبيت الأقدام وعد الله لا يخلفه، فإذا تخلف فترة، فهو أجل مقدر لحكمة أخرى تتحقق مع تحقق النصر والتثبيت، ذلك حين يصح أن المؤمنين وفوا بالشرط ثم تخلف عنهم - فترة - نصر الله.

ثم نقف لحظة أمام لفظة خاصة في التعبير: ﴿يَضْرِكُمْ وَيُنَبِّتُ أَقْدَامَكُمْ﴾، إن الظن يذهب لأول وهلة أن تثبيت الأقدام يسبق النصر، ويكون سبباً فيه، وهذا صحيح، ولكن تأخير ذكره في العبارة يوحي بأن المقصود معنى آخر من معاني التثبيت، معنى التثبيت على النصر وتكاليفه؛ فالنصر ليس نهاية المعركة بين الكفر والإيمان، وبين الحق والضلال، فللنصر تكاليفه في ذات النفس وفي واقع الحياة.. للنصر تكاليفه في عدم الزهو به والبطر، وفي عدم التراخي بعده والتهاون، وكثير من النفوس يثبت على المحنة والبلاء، ولكن القليل هو الذي يثبت على النصر والنعماء، وصلاح القلوب وثباتها على الحق بعد النصر منزلة أخرى وراء النصر، ولعل هذا هو ما تشير إليه عبارة القرآن، والله أعلم<sup>(١)</sup>.

نصرة الله للعبد بإعلاء كلمته، وقمع أعداء الدين ببركات سَعْيِهِ وَهَمِّهِ.

﴿وَيُنَبِّتُ أَقْدَامَكُمْ﴾ بإدامة التوفيق؛ لئلا ينهزم من صولة أعداء الدين.

٦٣- قال - تَعَالَى -: ﴿وَفَتِّلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

﴿البقرة: ٢٤٤﴾.

لا يقعدن بكم حب الحياة وحذر الموت عن الجهاد في سبيل الله.  
قاتلوا في سبيل الله لا في سبيل غاية أخرى، وتحت راية الله لا تحت راية أخرى.

والله يسمع ويعلم..

قاتلوا في سبيل الله، وليس هناك عمل ضائع عند الله واهب الحياة وآخذ الحياة. ومن اللفتة الجميلة أن الله أفرد للجهاد سورة سماها سورة القتال أو سورة محمد؛ فهو نبي الملاحم ﷺ، وسورة أخرى هي الأنفال، وثالثة هي التوبة.. وفيها من الإشارة ما فيها، فليتعظ امرؤ ويثامن بنفسه ويبدلها في أعلى الغايات وأسمى الأمنيات؛ عساه يلحق بالركب والقافلة.

قال - تعالى :- ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا إِنَّمَا اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُقْتَلِينَ ﴿١٩٠﴾ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْبَلُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمُ وَالْفَنَاءُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقْبَلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقْتُلَكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلَكُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿١٩١﴾ فَإِنْ أَنَّهُوَا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٩٢﴾ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنَّهُوَا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٩٣﴾﴾ [البقرة: ١٩٠ - ١٩٣].

لقد جاءت هذه العقيدة في صورتها الأخيرة التي جاء بها الإسلام؛ لتكون قاعدة للحياة البشرية في الأرض من بعدها، ولتكون منهجاً عاماً للبشرية جميعها، ولتقوم الأمة المسلمة بقيادة البشرية في طريق الله وفق هذا المنهج المنبثق من التصور الكامل الشامل لغاية الوجود كله ولغاية الوجود الإنساني، كما أوضحهما القرآن الكريم المنزل من عند الله؛ قيادتها إلى هذا الخير الذي لا خير غيره في مناهج الجاهلية جميعاً، ورفعها إلى هذا المستوى الذي لا تبلغه إلا في ظل هذا المنهج، وتمتيعها بهذه النعمة التي لا تعدلها نعمة، والتي تفقد البشرية كل نجاح وكل فلاح حين تحرم منها، ولا يعتدي عليها معتد بأكثر من حرمانها من هذا الخير والحيلولة بينها وبين ما أراده لها خالقها من الرفعة والنظافة والسعادة والكمال..

ومن ثمَّ كان من حق البشرية أن تبلغ إليها الدعوة إلى هذا المنهج الإلهي الشامل، وألا تقف عقبة أو سلطة في وجه التبليغ بأي حال من الأحوال.

ثم كان من حق البشرية كذلك أن يُترك الناس بعد وصول الدعوة إليهم أحراراً في اعتناق هذا الدين؛ لا تصدهم عن اعتناقه عقبة أو سلطة، فإذا أبقى فريق منهم أن يعتنقه بعد البيان، لم يكن له أن يصد الدعوة عن المضي في طريقها، وكان عليه أن يعطي من العهود ما يكفل لها الحرية والاطمئنان وما يضمن للجماعة المسلمة المضي في طريق التبليغ بلا عدوان.

فإذا اعتنقها من هداهم الله إليها كان من حقهم ألا يُفتنوا عنها بأي وسيلة من وسائل الفتنة؛ لا بالأذى، ولا بالإغراء، ولا بإقامة أوضاع من شأنها صد الناس عن الهدى وتعويقهم عن الاستجابة، وكان من واجب الجماعة المسلمة أن تدفع عنهم بالقوة من يتعرض لهم بالأذى والفتنة؛ ضماناً لحرية العقيدة، وكفالةً لأمن الذين هداهم الله، وإقراراً لمنهج الله في الحياة، وحمايةً للبشرية من الحرمان من ذلك الخير العام.

وينشأ عن تلك الحقوق الثلاثة واجب آخر على الجماعة المسلمة؛ وهو: أن تحطم كل قوة تعترض طريق الدعوة وإبلاغها للناس في حرية، أو تهدد حرية اعتناق العقيدة، وتفتن الناس عنها، وأن تظل تجاهد حتى تصبح الفتنة للمؤمنين بالله غير ممكنة لقوة في الأرض، ويكون الدين لله، لا بمعنى إكراه الناس على الإيمان، ولكن بمعنى استعلاء دين الله في الأرض؛ بحيث لا يخشى أن يدخل فيه من يريد الدخول، ولا يخاف قوة في الأرض تصده عن دين الله أن يبلغه، وأن يستجيب له، وأن يبقى عليه، وبحيث لا يكون في الأرض وضع أو نظام يحجب نور الله وهداه عن أهله، ويضلهم عن سبيل الله بأية وسيلة وبأية أداة.

وفي حدود هذه المبادئ العامة كان الجهاد في الإسلام.. وكان لهذه الأهداف العليا وحدها غير متلبسة بأي هدف آخر، ولا بأي شارة أخرى.

إنه الجهاد للعقيدة؛ لحمايتها من الحصار، وحمايتها من الفتنة، وحماية منهجها وشريعتها في الحياة، وإقرار رايها في الأرض بحيث يرهبا من يهم بالاعتداء عليها

قبل الاعتداء، وبحيث يلجأ إليها كل راغب فيها لا يخشى قوة أخرى في الأرض تتعرض له أو تمنعه أو تفتته.

وهذا هو الجهاد الوحيد الذي يأمر به الإسلام، ويقره، ويشب عليه، ويعتبر الذين يقتلون فيه شهداء، والذين يحتملون أعباء أولياء»<sup>(١)</sup>.

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ﴾

إنه القتال لله، لا لأي هدف آخر من الأهداف التي عرفتها البشرية في حروبها الطويلة.

القتال في سبيل الله، لا في سبيل الأمجاد والاستعلاء في الأرض، ولا في سبيل المغنم والمكاسب، ولا في سبيل الأسواق والحامات، ولا في سبيل تسويد طبقة على طبقة أو جنس على جنس..

إنما هو القتال لتلك الأهداف المحددة التي من أجلها شرع الجهاد في الإسلام. القتال لإعلاء كلمة الله في الأرض، وإقرار منهجه في الحياة، وحماية المؤمنين به أن يفتنوا عن دينهم، أو أن يجرفهم الضلال والفساد، وما عدا هذه فهي حرب غير مشروعة في حكم الإسلام، وليس لمن يخوضها أجر عند الله ولا مقام. ومع تحديد الهدف تهديد المدى.

﴿وَلَا تَقْتُلُوا إِنَّا لِلَّهِ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾

والعدوان يكون بتجاوز المحاريين المعتدين إلى غير المحاريين من الأمنيين المسلمين الذين لا يشكلون خطراً على الدعوة الإسلامية ولا على الجماعة المسلمة؛ كالنساء والأطفال والشيوخ والعباد المنقطعين للعبادة من أهل كل ملة ودين.. كما يكون بتجاوز آداب القتال التي شرعها الإسلام ووضع بها حداً للشناعات التي عرفتها حروب الجاهليات الغابرة والحاضرة على السواء.. تلك الشناعات التي ينفر منها

حس الإسلام، وتأبأها تقوى الإسلام.

■ وهذه طائفة من أحاديث الرسول ﷺ ووصايا أصحابه، تكشف عن طبيعة هذه الآداب، التي عرفتها البشرية أول مرة على يد الإسلام.

عن ابن عمر - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قال: «وُجِدَتْ امرأةٌ مقتولة في بعض مغازي رسول الله ﷺ؛ فنهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء والصبيان»<sup>(١)</sup>... وعن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قاتل أحدكم فليجتنب الوجه»<sup>(٢)</sup>.

وعن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «بعثنا رسول الله ﷺ فقال: إن وجدتم فلاناً وفلاناً - رجلين من قريش - فأحرقوهما بالنار. فلما أردنا الخروج قال: كنت أمرتكم أن تحرقوا فلاناً وفلاناً، وإن النار لا يعذب بها إلا الله - تعالى -؛ فإن وجدتموهما فاقتلوهما»<sup>(٣)</sup>. وعن عبدالله بن يزيد الأنصاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «نهى رسول الله ﷺ عن النهب والمثلة»<sup>(٤)</sup>.

وعن بريدة قال: «كان رسول الله ﷺ إذا أمر الأمير على جيش أو سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله - تعالى -، وعين معه من المسلمين خيراً، ثم قال له: اغزوا باسم الله، في سبيل الله، قاتلوا من كفر بالله، اغزوا، ولا تغدروا، ولا تمثلوا، ولا تقتلوا وليداً»<sup>(٥)</sup>.

وروى مالك عن أبي بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أنه قال في وصيته لجنده: «ستجدون قومًا زعموا أنهم حبسوا أنفسهم لله، فدعوهم وما حبسوا أنفسهم له، ولا تقتلوا

(١) أخرجه مالك والشيخان وأبو داود والترمذي.

(٢) أخرجه الشيخان.

(٣) أخرجه الشيخان، وأبو داود، والترمذي.

(٤) أخرجه البخاري.

(٥) أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي.

امراً ولا صبيّاً ولا كبيراً هرباً..

فهذه هي الحرب التي يخوضها الإسلام.. وهذه هي آدابه فيها.. وهذه هي أهدافه منها.. وهي تنبثق من ذلك التوجيه القرآني الجليل.

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ (١١٠)

وقد كان المسلمون يعلمون أنهم لا يُنصرون بعددهم - فعددهم قليل - ولا يُنصرون بعدتهم وعتادهم - فما معهم منه أقل مما مع أعدائهم ؛ إنما هم يُنصرون بإيمانهم وطاعتهم وعون الله لهم، فإذا هم تخلوا عن توجيه الله لهم وتوجيه رسول الله ﷺ فقد تخلوا عن سبب النصر الوحيد الذي يرتكون إليه؛ ومن ثم كانت تلك الآداب مرعية حتى مع أعدائهم الذين فتنوهم ومثلوا ببعضهم أشنع التمثيل.. ولما فَرَ الغضب برسول الله ﷺ؛ فأمر بحرق فلان وفلان - رجلين من قريش - عاد فنهى عن حرقهما؛ لأنه لا يحرق بالنار إلا الله.

﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَفْتَنُوهُمْ وَآخَرُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقْبِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ (١١١) فَإِنْ أَنْهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١١٢).

إن الفتنة عن الدين اعتداء على أقدس ما في الحياة الإنسانية؛ ومن ثم فهي أشد من القتل، أشد من قتل النفس وإزهاق الروح وإعدام الحياة، ويستوي أن تكون هذه الفتنة بالتهديد والأذى الفعلي، أو بإقامة أوضاع فاسدة من شأنها أن تضل الناس وتفسدهم وتبعدهم عن منهج الله، وتزين لهم الكفر به أو الإعراض عنه.

وأقرب الأمثلة على هذا هو النظام الشيوعي الذي يحرم تعليم الدين ويبيح تعليم الإلحاد، ويسن تشريعات تبيح المحرمات؛ كالزنا والخمر، ويحسنها للناس بوسائل التوجيه، بينما يُقَبِّحُ لهم اتباع الفضائل المشروعة في منهج الله، ويجعل من هذه الأوضاع فروضاً حتمية لا يملك الناس التفتل منها.

وهذه النظرة الإسلامية لحرية العقيدة، وإعطاؤها هذه القيمة الكبرى في حياة البشرية.. هي التي تتفق مع طبيعة الإسلام، ونظرته إلى غاية الوجود الإنساني؛ فغاية الوجود الإنساني هي العبادة - ويدخل في نطاقها كل نشاط خير يتجه به صاحبه إلى الله - وأكرم ما في الإنسان حرية الاعتقاد؛ فالذي يسلبه هذه الحرية، ويفتنه عن دينه فتنة مباشرة أو بالواسطة يجني عليه ما لا يجني عليه قاتل حياته؛ ومن ثمَّ يدفعه بالقتل..

لذلك لم يقل: وقتلوهم، إنما قال: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ﴾.. ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَفْتَنُوهُمْ﴾؛ أي: حيث وجدتموهم في أية حالة كانوا عليها، وبأية وسيلة تملكونها، مع مراعاة أدب الإسلام في عدم المثلة أو الحرق بالنار.

ولا قتال عند المسجد الحرام، الذي كتب الله له الأمن، وجعل جواره آمناً؛ استجابة لدعوة خليله إبراهيم عليه السلام، وجعله مثابة يثوب إليها الناس؛ فينالون فيه الأمن والحرمة والسلام..

لا قتال عنه المسجد الحرام إلا للكافرين الذين لا يرعون حرمة، فيبدءون بقتال المسلمين عنده؛ وعند ذلك يقاتلهم المسلمون ولا يكفون عنهم حتى يقتلوهم؛ فذلك هو الجزاء اللائق بالكافرين، الذين يفتنون الناس عن دينهم، ولا يرعون حرمة للمسجد الحرام، الذي عاشوا في جواره آمنين.

﴿فَإِنْ أَنْهَرُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١٢٧)

والإنتهاء الذي يستأهل غفران الله ورحمته هو الانتهاء عن الكفر، لا مجرد الانتهاء عن قتال المسلمين أو فتنهم عن الدين؛ فالانتهاء عن قتال المسلمين وفتنتهم قصاره أن يهادنهم المسلمون، ولكنه لا يؤهل لمغفرة الله ورحمته؛ فالتلويح بالمغفرة والرحمة هنا يقصد به إطماع الكفار في الإيمان؛ لينالوا المغفرة والرحمة بعد الكفر والعدوان.

وما أعظم الإسلام، وهو يلوح للكفار بالمغفرة والرحمة، ويسقط عنهم

القصاص والدية بمجرد دخولهم في الصف المسلم، الذي قتلوا منه وفتنوا، وفعلوا بأهله الأفاعيل!!!

وغاية القتال هي ضمانه ألا يُفتن الناس عن دين الله، وألا يُصرفوا عنه بالقوة أو ما يشبهها؛ كقوة الوضع الذي يعيشون فيه بوجه عام، وتسلط عليهم فيه المغريات والمضلات والمفسدات؛ وذلك بأن يعز دين الله، ويقوي جانبه، ويهايه أعداؤه؛ فلا يجرءوا على التعرض للناس بالأذى والفتنة، ولا يخشى أحدٌ يريد الإيمان أن تصده عنه قوة أو أن تلحق به الأذى والفتنة..

والجماعة المسلمة مكلفة - إذن - أن تظل تقاتل حتى تقضي على هذه القوى المعتدية الظالمة، وحتى تصبح الغلبة لدين الله والمنعة..

﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ آنَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ (١٩٣)

وإذا كان النص - عند نزوله - يواجه قوة المشركين في شبه الجزيرة، وهي التي كانت تفتن الناس، وتمنع أن يكون الدين لله، فإن النص عام الدلالة، مستمر التوجيه، والجهاد ماضٍ إلى يوم القيامة؛ ففي كل يوم تقوم قوة ظالمة تصد الناس عن الدين، وتحول بينهم وبين سماع الدعوة إلى الله، والاستجابة لها عند الاقتناع، والاحتفاظ بها في أمان.. والجماعة المسلمة مكلفة في كل حين أن تحطم هذه القوة الظالمة، وتطلق الناس أحرارًا من قهرها، يستمعون ويختارون ويهتدون إلى الله. وهذا التكرار في الحديث عن منع الفتنة بعد تفضيعها واعتبارها أشد من القتل..

هذا التكرار يوحي بأهمية هذا الأمر في اعتبار الإسلام؛ وينشئ مبدأً عظيمًا، يعني في حقيقته ميلادًا جديدًا للإنسان على يد الإسلام، ميلادًا تنقرر فيه قيمة الإنسان بقيمة عقيدته، وتوضع حياته في كفة وعقيدته في كفة؛ فترجح كفة العقيدة.

كذلك يتقرر في هذا المبدأ من هم أعداء الإنسان... إنهم أولئك الذين يفتنون مؤمنًا عن دينه، ويؤذون مسلمًا بسبب إسلامه.. أولئك الذين يحرمون البشرية

أكبر عنصر للخير ويحولون بينها وبين منهج الله.. وهؤلاء على الجماعة المسلمة أن تقاتلهم وأن تقتلهم حيث وجدتهم؛ ﴿حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ﴾. وهذا المبدأ العظيم الذي سنَّه الإسلام في أوائل ما نزل من القرآن عن القتال ما يزال قائماً، وما تزال العقيدة تواجه من يعتدون عليها وعلى أهلها في شتى الصور، وما يزال الأذى والفتنة تلم بالمؤمنين أفراداً وجماعات وشعوباً كاملة في بعض الأحيان.. وكل من يتعرض للفتنة في دينه والأذى في عقيدته في أية صورة من الصور، وفي أي شكل من الأشكال مفروض عليه أن يقاتل، وأن يحقق المبدأ العظيم الذي سنَّه الإسلام؛ فكان ميلاداً جديداً للإنسان..

فإذا انتهى الظالمون عن ظلمهم؛ وكفوا عن الحيلولة بين الناس وربهم، فلا عدوان عليهم - أي: لا مناجزة لهم؛ لأن الجهاد إنما يُوجَّه إلى الظلم والظالمين.. ﴿فَإِنْ أَنْهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾<sup>(١)</sup>.

ويسمى دفع الظالمين ومناجزتهم عدواناً من باب المشاكلة اللفظية، وإلا فهو العدل والقسط ودفع العدوان عن المظلومين<sup>(٢)</sup>.

٦٤- قال - تعالى -: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ رَأَى الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَن يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ [آل عمران: ١٣].

قرأ نافع، ويعقوب، وأبو جعفر: ﴿يَرَوْنَهُمْ﴾.

وقرأ الباقون: ﴿يَرَوْنَهُمْ﴾.

قال ابن جرير في «تفسيره» (١٢٩/٣ - ١٣٣):

«قل: يا محمد للذين كفروا من اليهود الذين بين ظهرائي بلدك: قد كان لكم

(١) نزل فيما بعد في سورة براءة الأمر بقتال المشركين كافة.

(٢) الظلال (١٨٩/١ - ١٩١).

علامة ودلالة على صدق ما أقول أنكم ستغلبون وعبرة».

«قد كان لكم آية يا معشر اليهود في فئتين التقتا؛ إحداهما تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يراهم المسلمون مثلهم رأي أعينهم، فأيدنا المسلمة - وهم قليل عددهم - على الكافرة - وهم كثير عددهم - حتى ظفروا بهم، مُعْتَبِرٌ وَمُتَفَكِّرٌ، والله يقوي بنصره من يشاء.

﴿فِئَةٌ تَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ﴾ قال ابن عباس: أصحاب رسول الله ﷺ يدر ﴿وَأُخْرَى كَافِرَةٌ﴾ فئة قريش الكفار. وبمثل هذا القول قال الربيع ومجاهد وعكرمة.

وعلى قراءة من قرأ: ﴿يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ﴾ يرى المسلمون الذين يقاتلون في سبيل الله الجماعة الكافرة مثلي المسلمين في القدر».

قال عبد الله بن مسعود: «نظرنا إلى المشركين فرأيناهم يضعفون علينا، ثم نظرنا إليهم فما رأيناهم يزيدون علينا رجلاً واحداً، وذلك قول الله ﷻ: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِيَ أَعْيُنِكُمْ قَلِيلاً وَقُلُوبُكُمْ فِيَ أَعْيُنِهِمْ﴾ فهذا أحد معني التقليل، والمعنى الآخر منه التقليل الثاني، على ما قاله ابن مسعود، وهو أن أراهم عدد المشركين مثل عددهم لا يزيدون عليهم».

فالنصر راجع إلى تأييد الله وتدييره.. وفي هذا تخذيل للذين كفروا وتهديد، كما أن فيه تثبيتاً للذين آمنوا، وتهويئاً من شأن أعدائهم، فلا يرهبونهم.

وما يزال القرآن يعمل بحقيقته الكبيرة، وبما يتضمنه من مثل هذه الحقيقة.. إن وعد الله بهزيمة الذين يكفرون ويكذبون وينحرفون عن منهج الله قائم في كل لحظة، ووعد الله بنصر الفئة المؤمنة - ولو قل عددها - قائم في كل لحظة، وتوقف النصر على تأييد الله الذي يعطيه من يشاء حقيقة قائمة لم تُنسخ، وسنة ماضية لم تتوقف.

وليس على الفئة المؤمنة إلا أن تطمئن إلى هذه الحقيقة، وتثق في ذلك الوعد،

وتأخذ للأمر عدته التي في طوقها كاملة، وتصبر حتى يأذن الله، ولا تستعجل، ولا تقنط إذا طال عليها الأمد المغيّب في علم الله، المدير بحكمته، المؤجل لموعده.

٦٥- قال - تعالى -: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ (النساء: ٧٦).

يقول ابن جرير في تفسيره: «الذين صدقوا الله ورسوله وأيقنوا بموعد الله لأهل الإيمان به ﴿يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ في طاعة الله ومنهاج دينه وشريعته التي شرعها لعباده. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾: والذين جحدوا وحدانية الله، وكذبوا رسوله وما جاءهم به من عند ربهم ﴿يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ﴾؛ يعني: في طاعة الشيطان وطريقه ومنهجه الذي شرعه لأوليائه من الله الكفر بالله.

﴿فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ﴾: يقول الله مقوياً عزم المؤمنين من أصحاب رسول الله ﷺ ومحرضهم على أعدائه وأعداء دينه من أهل الشرك به: فقاتلوا أيها المؤمنون أولياء الشيطان الذين يتولونه، ويطيعون أمره في خلاف طاعة الله والتكذيب به، وينصرونه.

﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾؛ يعني: بكيده ما كاد به المؤمنين من تخزيه أولياءه - من الكفار بالله - على رسوله. وأوليأؤه: أهل الإيمان به.

يقول: فلا تهابوا أولياء الشيطان، فإنما هم حزبه وأنصاره، وحزب الشيطان أهل وهن وضعف، وإنما وصفهم الله - جل ثناؤه - بالضعف؛ لأنهم لا يقاتلون رجاء ثواب، ولا يتركون القتال خوف عقاب، وإنما يقاتلون حمية، أو حسداً للمؤمنين على ما آتاهم الله من فضله. والمؤمنون يقاتل من قاتل منهم رجاء العظيم من ثواب الله، ويترك القتال إن تركه على خوف من وعيد الله في تركه، فهو يقاتل على بصيرة بما له عند الله إن قُتل، وبما له من الغنيمة والظفر إن سلم. والكافر يُقاتل على

حذر من القتل، وإياس من معاد، فهو ذو ضعف وخوف»<sup>(١)</sup>.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ لتحقيق منهجه، ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ﴾؛ لتحقيق مناهج شتى، وإقرار شرائع شتى غير منهج الله وشريعته، وإقامة قيم شتى غير التي أذن الله بها، ونصب موازين شتى غير ميزان الله!

وهكذا يقف المسلمون على أرض صلبة، مسندين ظهورهم إلى ركن شديد، مقتنعين الوجدان بأنهم يخوضون معركة لله، ليس لأنفسهم منها نصيب، ولا لذواتهم منها حظ، وليست لقومهم، ولا لجنسهم، ولا لقرابتهم وعشيرتهم منها شيء، إنما هي لله وحده، وأنهم يواجهون قومًا أهل باطل، يقاتلون لتغليب الباطل على الحق، ولتغليب شرائع البشر على شرع الله، ولتغليب ظلم البشر على عدل الله.

ومن هنا يتقرر مصير المعركة في حس المؤمنين، وتتحدد نهايتها قبل أن يدخلوها، سواء بعد ذلك استشهاد المؤمن في المعركة - فهو واثق من النتيجة - أم بقي حتى غلب، ورأى بعينه النصر، فهو واثق من الأجر العظيم.

من هذا التصور الحقيقي للأمر في كلتا حالتيه، انبثقت تلك الخوارق الكثيرة التي حفظها تاريخ الجهاد في سبيل الله في حياة الجماعة المسلمة الأولى، والتي تناثرت على مدى التاريخ في أجيال كثيرة. ومن هذا التصور كان ذلك المد الإسلامي العجيب في أقصر فترة عُرفت في التاريخ، فقد كان هذا التصور جانبا من جوانب التفوق الذي حققه المنهج الرباني للجماعة المسلمة - وبناء هذا التصور ذاته كان طرفًا من المعركة الكلية الشاملة التي خاضها القرآن في نفوس المؤمنين وهو يخوض بهم المعركة مع أعدائهم المتفوقين في العدد والعدة والمال، ولكنهم في هذا الجانب كانوا متخلفين، فأمسوا مهزومين.

(١) تفسير الطبري (١٠٧/٥، ١٠٨).

٦٦- قال - تَعَالَى :- ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سَجِدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ [الفتح: ٢٩].

قال ابن جرير: «يقول - تَعَالَى ذكره :- ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ﴾، وأتباعه من أصحابه الذين هم على دينه ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾؛ غليظة عليهم قلوبهم، قليلة بهم رحمتهم، ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾؛ يقول: رقيقة قلوب بعضهم لبعض، لينة أنفسهم لهم، هينة عليهم، ﴿تَرَاهُمْ رُكْعًا﴾ أحياناً لله في صلاتهم، ﴿سَجِدًا﴾ أحياناً ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ﴾؛ يقول: يلتمسون - بركوعهم وسجودهم وشدتهم على الكفار ورحمة بعضهم بعضاً - ﴿فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ﴾، وذلك رحمته إياهم بأن يتفضل عليهم فيدخلهم جنته».

هذه نقاط ارتكاز أصيلة في حياة المؤمنين، تبرزها وتصوغ منها الخطوط العريضة في الصور الوضيئة.. وإرادة التكريم واضحة في اختيار هذه اللقطات، وتثبيت الملامح والسمات التي تصورها.. التكريم الإلهي لهذه الجماعة السعيدة. إرادة التكريم واضحة، وهو يسجل لهم في اللقطة الأولى أنهم ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾. ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾ وفيهم آباؤهم، وإخوانهم، وذو قرابتهم وصحبته، ولكنهم قطعوا هذه الوشائج جميعاً.

﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ وهم - فقط - إخوة دين.. فهي الشدة لله، والرحمة لله.. وهي الحمية للعقيدة، والسماحة للعقيدة، فليس لهم في أنفسهم شيء، ولا لأنفسهم فيهم شيء، وهم يقيمون عواطفهم ومشاعرهم، كما يقيمون سلوكهم وروابطهم على أساس عقيدتهم وحدها، يشتدون على أعدائهم فيها، ويلينون لإخوتهم فيها. قد تجردوا من الأنانية، ومن الهوى، ومن الانفعال لغير الله.

٦٧- قال - تَعَالَى :- ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَإِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَئِنْ يَزِيدَكُمْ أَعْنَكُمْ﴾ [محمد: ٣٥].

قال ابن جرير: «يقول - تَعَالَى ذكره :- فلا تضعفوا - أيها المؤمنون بالله - عن

جهاد المشركين وتجنبوا عن لقاءهم.

عن مجاهد ﴿فَلَا تَهَيُّوْا﴾؛ قال: لا تضعفوا. قال ابن زيد: لا تضعف أنت. ﴿وَدَعُّوْا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾؛ يقول: لا تضعفوا عنهم، وتدعوهم إلى الصلح والمسالمة وأنتم القاهرون لهم والعالون عليهم. ﴿وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾: والله معكم بالنصر لكم عليهم.

قال قتادة في قوله: ﴿فَلَا تَهَيُّوْا وَدَعُّوْا إِلَى السَّلَامِ﴾؛ قال: لا تكونوا أولى الطائفتين صرعت لصاحبتها ودعتها إلى المودعة، وأنتم أولى بالله منهم، والله معكم.

﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾؛ قال قتادة: أنتم أولى بالله منهم.

وقال مجاهد: الغالبون.

قال ابن زيد في قوله: ﴿فَلَا تَهَيُّوْا وَدَعُّوْا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾: هذا منسوخ، قال: نسخه القتال والجهاد. يقول: لا تضعف أنت، وتدعوهم أنت إلى السلم وأنت الأعلى. قال: وهذا حين كانت العهود والهدنة فيما بينه وبين المشركين قبل أن يكون القتال.. يقول: لا تهن فتضعف، فيرى أنك تدعو إلى السلم، وأنت فوقه وأعز منه، ثم جاء القتال بعد فنسخ هذا أجمع، فأمره بجهادهم والغلبة عليهم.

وقد قيل: عنى بقوله: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾: وأنتم الغالبون آخر الأمر وإن غلبوكم في بعض الأوقات وقهروكم في بعض الحروب.

﴿وَلَنْ يَرْكُزَ أَعْمَالَكُمْ﴾؛ قال ابن عباس: لن يظلمكم أجور أعمالكم.

وقال مجاهد: لن ينقصكم، وعن قتادة مثله.

من قولهم: وترت الرجل إذا قتلت له قتيلاً، فأخذت له مالاً غصباً<sup>(١)</sup>.

(١) تفسير ابن جرير (٤٠/٢٦).

### ❑ فلا تهنؤوا وتدعوا إلى السلم:

هذا الذي يحذر المؤمنون إياه. وهذا التخدير يشي بوجود أفراد من المسلمين كانوا يستثقلون تكاليف الجهاد الطويل ومشقته الدائمة؛ وتهن عزائمهم دونه، ويرغبون في السلم والمهادنة؛ ليستريحوا من مشقة الحروب، وربما كان بعضهم ذوي قرابة - في المشركين - ورحم، أو ذوي مصالح وأموال؛ وكان هذا يجنح بهم إلى السلم والمهادنة، فالنفس البشرية هي؛ والتربية الإسلامية تعالج هذا الوهن وهذه الخواطر الفطرية بوسائلها، وقد نجحت نجاحًا خارقًا. ولكن هذا لا ينفي أن تكون هناك رواسب في بعض النفوس، وهذه الآية بعض العلاج لهذه الرواسب، فلننظر كيف كان القرآن يأخذ النفوس، فنحن في حاجة إلى تحري خطوات القرآن في التربية، والنفوس هي النفوس.

### ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾.

أنتم الأعلون اعتقادًا وتصورًا للحياة، وأنتم الأعلون ارتباطًا وصلَّةً بالعلي الأعلى، وأنتم الأعلون منهجًا وهدفًا وغايةً، وأنتم الأعلون شعورًا وخلقًا وسلوكًا.. ثم أنتم الأعلون قوةً ومكانةً ونصرةً، فمعكم قوة الله ﴿وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾.. فلستم وحدكم.. إنكم في صحبة العلي الجبار، القادر القهار، وهو لكم نصير، حاضر معكم، يدافع عنكم، فما يكون أعداؤكم هؤلاء والله معكم؟ وكل ما تبذلون، وكل ما تفعلون، وكل ما يصيبكم من تضحيات محسوب لكم، لا يضيع منه شيء عليكم.

﴿وَلَنْ يَزِيَكُمْ عَمَلُكُمْ﴾.. لن يقطع منها شيئًا لا يصل إليكم أثره ونتيجته

وجزأؤه.

فعلام يهن ويضعف ويدعو إلى السلم من يُقرّر الله - سبحانه - له أنه الأعلى، وأنه معه، وأنه لن يفقد شيئًا من عمله، فهو مكرم منصور مأجور؟

﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾.

وخذ معها: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ [التوبة: ١٢٣].

إلى الذين يثقل ضغط الواقع الحاضر على أرواحهم وعقولهم، ويستكثرون على دينهم - الذي لا يدركون حقيقته - أن يكون منهجه الثابت في مواجهة البشرية كلها بواحدة من ثلاث: الإسلام، أو الجزية، أو القتال، وهم يرون جمع الكافرين كلهم يحاربون الإسلام ويناهضونه.

إلى الذين ينتسبون إلى الإسلام، وهم لا يدركون حقيقته، ولا يشعرون بها شعورًا جدّيًا، وهم ضعاف أمام جحافل أتباع الديانات الأخرى. إلى أولئك الكتاب الذين يعمدون إلى ليّ أعناق النصوص؛ ليؤولوها تأويلًا يتمشى مع ضغط الواقع ونقله.

إلى الذين يعمدون إلى النصوص المرحلية، فيجعلون منها نصوصًا نهائية، وإلى النصوص المقيدة بحالات خاصة، فيجعلون منها نصوصًا مطلقة الدلالة، حتى إذا وصلوا إلى النصوص النهائية المطلقة أوولوها وفق النصوص المقيدة المرحلية؛ وذلك كله كي يصلوا إلى أن الجهاد في الإسلام هو مجرد دفاع عن أشخاص المسلمين وعن دار الإسلام عندما تُهاجم؛ وأن الإسلام يتهالك على أيّ عرض للمسالمة.. والمسالمة معناها مجرد الكف عن مهاجمة دار الإسلام!

إن الإسلام في حسهم يتفوق، أو يجب أن يتفوق داخل حدوده - في كل وقت.

إلى الذين نسوا أن رسولنا بعث بالسيف.. وجعل رزقه تحت ظل رمحه. إلى الذين نَسُوا صوت المعركة؛ لميلهم إلى ظل الدعة الرقيق.. نذكرهم بهذا الصوت.. بالصهيل، والصليل، وغبار الحرب، و«صوت المعركة» الذي قال فيه الشاعر:

سَمِعْتُكَ تُوقِظُ الْمُوتَى،

وترعشهم...  
 وتشرهم...  
 على خلدي!!  
 وتقرع راحتك الباب  
 حول سكينه الأبد!!  
 تدق. تدق،  
 حتى تورق الأكفان بين يديك!  
 وتنزع صمتها أبدية خرساء،  
 ساحتها تطير إليك!  
 وتزرع نفسها الأرواح،  
 فوق جذوع زابية بلا أغصان  
 حدائقها مسخرة،  
 تفوح بعطرها النيران!  
 .. يطل بزهرها الشهداء،  
 من ظمإ لنار صدك،  
 وتصرخ آهة للصبر  
 هالعة ليوم لقاء!!

\*\*\*

أنا قبل أن أظأ التراب...  
 .. سمعت صوتك هادراً،  
 كالموج، يضرخ في عروقي

.. وسمعتُ نَهَشَ صَدَاكَ،

وهو يَشُبُّ كالإعصار،

في أعماق ذاتي.. للتفجّر والشُّروقِ!

.. وسمعتُ دَقَّ يَدَيْكَ،

في بابي المصفّد بالقيود،

وبالسُّدود الضاربات على رجلي!

... وسمعتُ خَطْرَكَ كالرياح،

تُذيقُ صَمْتَ الذِّلِّ ما شاءتْ،

من الندم العميق!

.. وسمعتُ كَفْكَ،

تلطّم الوجه المكفّن بالهدوء،

على سفين في سلاسله غريق!

... وسمعتُ نَارَكَ في الفضاء،

تذيقُ كُلِّ صَدَى سِوَاكَ،

مجازرَ العدم السَّحيق؛

.. وسمعتُ زَجْرَكَ لِلْهَدِيلِ،

يَقْصُ نُورَ حَمَامَةٍ،

لسكينة الأقباصِ جاثية الحقوق!

... وسمعتُ جَمْرَكَ يَلْسَعُ الأَيَّامَ،

وهي تَسِيرُ في خلدي،

مُطْفَأةَ البريق!

شوهاء.. ثاكلة الوجود...

تنثُّ ضاحكة..  
وترتع في الطريق.. بلا طريق!  
بكماء، غافلة السكون،  
تموت بين يديه،  
وهي تعبٌ زفرمة الحريق!!

\* \* \*

.. زمجر على كبدي،  
على جسدي،  
على روعي المزترى خيالك!  
.. واعصف على قلبي،  
على دربي،  
على وتري المصفد في جبالك!  
.. وانزف لهيتك،  
في دمي، وعلى فمي،  
واضهر وجودي في اشتعالك!!

\* \* \*

... ..

من الله، أنت!  
من الروح، أنت!  
ومن كل صمت يُنادي صدك  
وفي كل صوت أبيّ أراك

وأسمع في كل شيء مَدَاكَ..  
 فأسمعه في دمي ثورة للضياء  
 من النار والنار تشعل فجر الإباء  
 وفي خلدي نبضة كاحتدام الرياح  
 وكالعاصف المنبري لاخترق البطاح  
 .. وفي كبدي، مارد عبقرى الجناح  
 يشد من الليل نور الصباح  
 .. ويزار بالثأر تحت العروق  
 ليستل منها ضياء الشروق  
 .. وفي خطوتي درب عمر جديد  
 وفي نظرتي صحوة للوجود..  
 تُنفّض عنه غبار الليالي السحيقة  
 وتمضي به في هدير الحقيقة  
 جيني جديد  
 ووجهي جديد  
 وإيماء عيني.. جديد  
 وإصغاء سمعي.. جديد  
 وذاتي شواظ على جلدتها المستضام القديم  
 وكبّر من النور يسطع تحت الأديم  
 ينور ليل الكهوف الضريرة  
 ويلسع كل بقايا الكرى في السريرة  
 ويوقظها كي تشق المصير

وتوغل صامدةً في المسير  
وأسمعه طارقاً من حديث السماء  
يدقُّ على كل بابٍ بأعنى النداء..

... ..

فمن صوت جبريل وهو يناجي «محمّد»  
ومن رعشة الوحي وهو لهيبٌ وموقدٌ  
ونار مجلجلةٌ من سماء الغيوب  
لمعركة الحق جاءت تشق الدروب  
وتزأر في كل ليل يتيم شليل الضياء  
وفي كل يأس ذبيح الأمان جريح الرجاء..  
وفي كل قيد.. على الذلّ أغفى وغنى حديدُه  
وفي كل غلٍّ.. من القهر صلّى عليه عبيدُه..  
ومن عنكبوت على الغار أرخى الستوراً  
بأوهى خيوط، أدار الزمان، وأخيا الدهورا..  
.. ومن (بدر).. وهي تيمة كلِّ المعارك  
وصوتك فيها من الحق.. نارٌ تُشارك..  
.. ومن كل خطو النبيّن فوق الصحارى  
وهم يحضّدون الدجى، من وجوه الحيارى..  
من الله أنت!  
من الروح أنت!  
ترنّم.. وجلجل  
وبالنور.. أقبل..

وَلَمْلَمْ زَيْبِكَ مِنْ كُلِّ لَيْلٍ تَوَارَى بِأَرْضِكَ  
 وَمِنْ كُلِّ كَأْسٍ سَقَّتْهَا الضَّحَايَا.. فِدَاءً لِعَرْضِكَ  
 وَمِنْ كُلِّ سَيْفٍ وَضَعْنَا مَعَ الْبَيْدِ أَنَّهَا شَمْسُهُ  
 وَدَرْنَا نَشَاوَى بِهَالَاتٍ شِعْرِ تُغْنِي لِبَاسُهُ  
 تَرْنَمٌ.. وَجَلْجَلٌ  
 وَبِالنُّورِ.. أَقْبَلُ  
 وَهَاتِ الطُّبُولَ، وَهَاتِ الْخِيُولَ  
 وَهَاتِ الْبِيَارِقَ  
 وَهَاتِ الصَّدَى مِنْ مَزَامِيرِ «طَارِقِ»  
 وَأَيْقِظْ عُمُورِيَّةً مِنْ كَرَاهَا  
 وَذُقْ نَارَهَا، وَاسْقِنِي مِنْ لَظَاهَا  
 بِقَايَا ضَحَاهَا  
 وَخُذْ نَعْمَةً مِنْ سَمَاوَاتِ حِطِّينَ،  
 وَاخْضِبْ نِدَاءَكَ..  
 وَأَوْغِلْ مَعَ الرِّيحِ فِي كُلِّ أَفْقٍ،  
 وَفَجِّرْ إِبَاءَكَ..  
 وَدُرْ بِالْعُصُورِ، وَبُوقِ النُّشُورِ،  
 عَلَى الْهَامِدِينَ..  
 وَأَنْشِبْ هَدِيرَكَ فِي كُلِّ كَهْفٍ عَلَى الشَّامِتِينَ  
 وَلَا تَخْشَ لَيْلًا بِغَفْلَاتِنَا فِي نَسَجِنَا ظِلَامَهُ  
 وَرُحْنَا مِنَ الْوَهْمِ نَشْكُو دَجَاهِ وَنَبْكِي خِيَامَهُ  
 وَنَحْنُ الَّذِينَ افْتَرَقْنَا فَتُهِنَا ضِيَاعًا بِدَرِيَّةٍ

ودُسْنَا بِأَقْدَامِنَا كُلِّ نَوْرٍ هَدَانَا بِرَكْبَةٍ..  
 فِكْمِ صَحْوَةِ لِلشُّعُوبِ تَرْدٌ مِنَ الْمَوْتِ صَحْوَةِ الْحَيَاةِ!  
 وَكَمْ يَقْظَةُ مِنْ رَمَادِ الزَّوَالِ!  
 هِيَ الْفَجْرُ تَخْضَرُّ مِنْهَا رُبَاهُ!  
 .. صَحُونَا. وَلَا بَدَّ نَسْحَقُ بِالنُّورِ لَيْلِ الطَّرِيقِ  
 وَنَصْمَدُ، حَتَّى تَرْدُّ مِنَ اللَّيْلِ ضَوْءَ الشُّرُوقِ  
 فَرَمَجَزْ كَمَا كُنْتُ،  
 حَتَّى تَرْدُّ إِبَاءَ السَّنِينَ!  
 وَشُقَّ الصَّدُورُ،  
 وَأَضْرَمَ بِهَا غَفْلَةُ الْوَاقِعِينَ!  
 وَغَيَّرَ هَوَانَا..  
 وَغَيَّرَ رَوَانَا..  
 وَأَشْعَلَ مَنَا ثَوْرَةَ اللَّيْقِينِ  
 وَلَنْ يَغْسَلَ الْعَارَ..  
 .. إِلَّا ائْتَدَاكَ فِي كُلِّ شَيْءٍ!  
 وَلَنْ يُزْجَعَ الثَّارُ!..  
 .. إِلَّا ائْتَفَاضَكَ فِي كُلِّ حَيٍّ!  
 وَلَنْ يَرْجِعَ الدَّارُ  
 .. إِلَّا اقْتَحَامَكَ ذُلَّ الْحَلِيَّةِ!  
 وَمَخُوكَ لِلْيَاسِ مِنْ كُلِّ رُوعٍ غِيَّةٍ؛  
 قِصُوتُكَ فِي كُلِّ رُوحٍ حَيَاهُ  
 وَصُوتُكَ لِلنَّصْرِ أَتَقَى صَلَاهُ

فقاتل به في العروق دم اليائسين  
وأيقظ به في الدماء رؤى الهامدين  
وأعجل به النصر للصامدين  
ويوم نردُّ التراب الحبيب لأقدامنا  
وصوتك بالنصر يجري نشيداً لآيائنا  
ستسمع من كل أفق أذاناً يهز الشهب  
ويخضر في الأرض لحن البطولة..  
نحن العرب!!<sup>(١)</sup>

□ ومن الملائكة مقاتلون:

٦٨. قال - تعالى -: ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّلَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ  
ءَالَفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ ﴿١٢٣﴾ بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا  
يُبَدِّلْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ ءَالَفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿١٢٤﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ  
لَكُمْ وَلِيَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ ۚ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١٢٥﴾ لِيَقْطَعَ  
طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿١٢٦﴾﴾ [آل عمران: ١٢٤-  
١٢٧].

قال ابن كثير في تفسيره: «اختلف المفسرون في هذا الوعد: هل كان يوم «بدر»  
أو يوم «أحد»؟  
على قولين:

أحدهما: أن قوله: ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ متعلق بقوله: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ  
بِبَدْرِ﴾ [آل عمران: ١٢٣]، وروي هذا عن الحسن البصري، وعامر الشعبي،

(١) قصيدة «صوت المعركة»، محمود حسن إسماعيل من ديوانه «صلاة ورفض» ص (١٥٤١ - ١٥٥٤)  
من الأعمال الكاملة، محمود حسن إسماعيل - دار سعاد الصباح.

والربيع بن أنس، وغيرهم، واختاره ابن جرير.

قال الحسن: هذا يوم بدر<sup>(١)</sup>.

عن عامر الشعبي أن المسلمين بلغهم يوم بدر أن كرز بن جابر يمدّ المشركين، فشق ذلك عليهم، فأنزل الله - تعالى -: ﴿أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزْلِينَ﴾ إلى قوله: ﴿مُسَوِّينَ﴾. قال: فبلغت كرزاً الهزيمة، فلم يمدّ المشركين، ولم يمد الله المسلمين بالخمسة.

وقال الربيع بن أنس: أمد الله المسلمين بألف، ثم صاروا ثلاثة آلاف، ثم صاروا خمسة آلاف.

فإن قيل: فما الجمع بين هذه الآية على هذا القول، وبين قوله في قصة بدر: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾ إلى قوله ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [الأنفال: ٩، ١٠]؟

فالجواب أن: التنصيص على الألف هاهنا لا ينافي الثلاثة آلاف فما فوقها؛ لقوله: ﴿مُرْدِفِينَ﴾؛ بمعنى: يردفهم غيرهم، ويتبعهم ألوف آخر مثلهم. وهذا السياق شبيه بهذا السياق في سورة آل عمران، فالظاهر أن ذلك كان يوم «بدر»، كما هو المعروف من أن قتال الملائكة إنما كان يوم «بدر». والله أعلم.

وقال قتادة: أمد الله المسلمين يوم «بدر» بخمسة آلاف.

القول الثاني: أن هذا الوعد متعلق بقوله: ﴿وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدَ لِلْقِتَالِ﴾، وذلك يوم «أحد»؛ وهو قول مجاهد، وعكرمة، والضحاك، والزهري، وموسى بن عقبة، وغيرهم، لكن قالوا: لم يحصل الإمداد بالخمسة آلاف؛ لأن المسلمين فروا يومئذ. زاد عكرمة: ولا بالثلاثة آلاف؛ لقوله - تعالى -: ﴿بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا﴾، فلم يصبروا، بل فروا؛ فلم يمدوا بملك

(١) تفسير ابن أبي حاتم (٥١٩/٢) رقم (١٣٤٧)، وابن جرير (١٧٤/٧) رقم (١٧٤٥).

واحد.

﴿مُسَوِّمِينَ﴾ ؛ أي: معلمين - بالسيما.

عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: كان سيما الملائكة يوم «بدر» الصوف الأبيض؛ وكان سيماهم - أيضًا - في نواصي خيولهم<sup>(١)</sup>.

وقال مجاهد: ﴿مُسَوِّمِينَ﴾ ؛ أي: محدقة أعرافها، معلمة نواصيها بالصوف الأبيض في أذنان الخيل.

وقال قتادة وعكرمة: ﴿مُسَوِّمِينَ﴾ ؛ أي: بسيما القتال. وقال مكحول: مسوِّمين بالعمائم.

قال ابن عباس: كانت سيما الملائكة يوم «بدر» عمائم بيض، قد أرسلوها في ظهورهم، ويوم «حنين» عمائم حمراء، ولم تضرب الملائكة في يوم سوى يوم «بدر»، وكانوا يكونون فيما سواه من الأيام عددًا ومددًا لا يضربون<sup>(٢)</sup>.

وعن يحيى بن عباد: أن الزبير عليه السلام، كان عليه يوم «بدر» عمامة صفراء معتجراً بها، فنزلت الملائكة عليهم عمائم صفراء<sup>(٣)</sup>.

﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِنُظْمِنَ قُلُوبَكُمْ بِهِ﴾ ؛ أي: وما أنزل الله الملائكة، وأعلمكم بإنزالهم، إلا بشارة لكم، وتطمينًا لقلوبكم وتطمينًا، وإلا فإنما النصر من عند الله الذي لو شاء لانتصر من أعدائكم بدونكم، ومن غير احتياج إلى قتالكم.

﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ ؛ أي: هو ذو العزة التي لا ترام، والحكمة في قدره والأحكام.

(١) إسناده صحيح: أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥٢٠/٢) رقم (١٣٥٠).

(٢) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٣٨٩/١١) رقم (٢٠٨٥).

(٣) إسناده صحيح: أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥٢٨/٢) رقم (١٣٧٤)، وأخرجه الطبري في «تفسيره» (١٨٨/٧) رقم (٧٧٨٩) بإسناد حسن.

ثم قال - تعالى -: ﴿لَيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ؛ أي: أمركم بالجهاد؛ لما له في ذلك من الحكمة في كل تقدير، ولهذا ذكر جميع الأقسام الممكنة في الكفار، فقال: ﴿لَيَقْطَعَ طَرَفًا﴾ ؛ أي: ليهلك أمة من الذين كفروا. ﴿أَوْ يَكْتُمُهُمْ﴾ ؛ أي: يخزيهم ويردهم بغيظهم لما لم ينالوا منكم ما أرادوا؛ ولهذا قال: ﴿أَوْ يَكْتُمُهُمْ فَيَنْقَلِبُوا﴾ ؛ أي: يرجعوا. ﴿خَائِبِينَ﴾ ؛ أي: لم يحصلوا على ما أملوا. اهـ<sup>(١)</sup>.

٦٩. قال - تعالى -: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُبْدِّمٌ بِأَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ ۝ وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِندِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝﴾ [الأنفال: ٩، ١٠].

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: «لما كان يوم بدر» نظر النبي ﷺ إلى أصحابه، وهم ثلاث مئة ونيف، ونظر إلى المشركين فإذا هم ألف وزيادة، فاستقبل النبي ﷺ القبلة، ثم مَدَّ يديه وعليه رداؤه وإزاره، ثم قال: «اللهم، أين ما وعدتني. اللهم، أنجز لي ما وعدتني. اللهم، إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام فلا تعبد في الأرض أبداً». قال: فما زال يستغيث ربه ويدعوه حتى سقط رداؤه، فأتاه أبو بكر، فأخذ رداءه فردّاه، فألبسه، ثم التزمه من ورائه، ثم قال: يا نبي الله؛ كفاك مناشدتك ربك، فإنه سينجز لك ما وعدك، فأنزل الله ﻋَﻠَيْكَ: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُبْدِّمٌ بِأَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ ۝﴾. فلما كان يومئذ التقوا، فهزم الله المشركين، فقتل منهم سبعون رجلاً، وأسير منهم سبعون رجلاً...» (٢) الحديث.

دَعَا فَمَا جِثَّ سَمَاءُ اللَّهِ وَانْطَلَقَتْ  
لَاهُمَ غَوْتُكَ إِنَّ الْحَقَّ مَطْلَبُنَا  
كَتَائِبُ النَّصْرِ مِلءُ الْجَوِّ تَنْتَضِمُ  
وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِالْقَوْمِ الْأَلَى ظَلِمُوا

(١) تفسير ابن كثير (١٧٤/٣ - ١٧٨).

(٢) رواه أحمد في «المستدرك» (٣٠/١)، ومسلم برقم (١٧٦٣)، وأبو داود برقم (٢٦٩٠)، والترمذي برقم

(٣٠٨١)، وابن جرير (١٥٧٣٤/١٣).

تِلْكَ الْعِصَابَةُ مَا لِلَّهِ إِنْ هَلَكَتْ  
جَاءَ الْغِيَاثُ فَدَيْنُ اللَّهِ مُنْتَصِرٌ

ولله در القائل:

وَضَحَّ رَسُولُ اللَّهِ يَدْعُو إِلَهَهُ  
تَنْزَلَ يُزْجِي النَّصْرَ تَنْسَابُ مِنْ عَلِيٍّ  
أَحْيِزُومُ أَقْدِمُ إِنَّهُ الْجَدُّ لَنْ يُرَى  
هُوَ اللَّهُ يَحْمِي دِينَهُ وَيُعِزُّهُ

﴿بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾؛ أي: يردف بعضهم بعضاً.

قال ابن عباس: متتابعين.

ويحتمل أن المراد ﴿مُرْدِفِينَ﴾ لكم؛ أي: نجدة لكم، كما قال العوفي عن ابن عباس: ﴿مُرْدِفِينَ﴾: المدد. كذا قال مجاهد، وابن كثير القارئ، وابن زيد عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس؛ قال: وأمد الله نبيه ﷺ والمؤمنين بألف من الملائكة، فكان جبريل في خمس مئة من الملائكة مُجَنَّبَةٌ، وميكائيل في خمس مئة مجنبه.

عن ابن عباس - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قال: بينا رجل من المسلمين يشد في إثر رجل من المشركين أمامه، إذ سَمِعَ ضربة بالسوط فوقه، وصوت الفارس يقول: «أقدم خيزوم». إذ نظر إلى المشرك أمامه، فخرَّ مستلقيًا، قال: فنظر إليه، فإذا هو قد خطم أنفه، وشق وجهه بضربة السوط، فاخضر ذلك أجمع، فجاء الأنصاري، فحدث ذلك رسول الله ﷺ، فقال: «صدقت، ذلك مدد من السماء الثالثة». فقتلوا يومئذ سبعين، وأسروا سبعين<sup>(٣)</sup>.

(١) الشائب: الدفعات من المطر، جمع شؤبوب. والوابل: المطر الشديد.

(٢) ناوَاهُ: عاداه.

(٣) أخرجه ابن جرير (١٥٧٣٤/١٢)، وهو عند مسلم في الجهاد والسير برقم (١٧٦٣).

عن معاذ بن رفاعة بن رافع الزرقى عن أبيه - وكان أبوه من أهل «بدر» - قال: جاء جبريل إلى النبي ﷺ فقال: «ما تعدون أهل بدر فيكم؟» قال: «من أفضل المسلمين»، أو كلمة نحوها، قال: «وكذلك من شهد بدرًا من الملائكة»<sup>(١)</sup>.

وبلفظ آخر: «جاء جبريل فقال: ما تعدون من شهد بدرًا فيكم؟ قلت: خيارنا، قال: وكذلك من شهد بدرًا من الملائكة هم عندنا خيار الملائكة»<sup>(٢)</sup>.

حَيُّوا الْمَلَائِكَةَ الْأَبْرَارَ يَفْقَدُوهُمْ جِبْرِيلُ فِي غَمَرَاتِ الْهَوْلِ يَفْتَحِمُ  
الْأَرْضُ تَرْجُفُ رُغْبًا وَالسَّمَاءُ بِهَا غَيْظٌ يَظَلُّ عَلَى الْكُفَّارِ يَخْتَدِمُ  
﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ﴾؛ أي: وما جعل الله بعث الملائكة وإعلامه  
إياكم بهم إلا بشري، ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ﴾، وإلا فهو - تعالى - قادر على  
نصركم على أعدائكم بدون ذلك؛ ولهذا قال: ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾،  
كما قال - تعالى -: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَتَخْتَمُوهُمْ فَشُدُّوا  
الْوَتَاكَ فَمَا مَثًا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ  
وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ ﴿٤﴾ سَيَهْدِيهِمْ  
وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ ﴿٥﴾ وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ ﴿٦﴾﴾ [محمد: ٤ - ٦].

وقال: ﴿وَتِلْكَ الْآيَاتُ نَدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ  
مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ  
﴿١٤١﴾﴾ [آل عمران: ١٤٠، ١٤١].

فهذه حِكْمَتُ شَرَعِ اللَّهِ جهادَ الكفار بأيدي المؤمنين لأجلها. وقد كان - تعالى -  
إنما يعاقب الأمم السالفة المكذبة للأنبياء بالقوارع التي تعم تلك الأمة المكذبة، كما  
أهلك قوم نوح بالطوفان، وعادًا الأولى بالدبور، وشمود بالصيحة، وقوم لوط

(١) رواه البخاري - كتاب المغازي - باب شهود الملائكة بدرًا رقم (٣٩٩٢).

(٢) رواه أحمد والبخاري وابن ماجه عن رفاعة بن رافع الزرقى، وأخرجه أحمد وابن ماجه وابن حبان عن  
رافع بن خديج.

بالخسف والقلب وحجارة السجيل، وقوم شعيب بيوم الظلة، فلما بعث الله - تعالى - موسى، وأهلك عدوه فرعون وقومه بالغرق في اليم، ثم أنزل على موسى التوراة - شرع فيها قتال الكفار، واستمر الحكم في بقية الشرائع بعده على ذلك، كما قال - تعالى - : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ﴾ [القصص: ٤٣].

وقتل المؤمنين للكافرين أشد إهانة للكافرين، وأشفى لصدور المؤمنين، كما قال - تعالى - للمؤمنين من هذه الأمة: ﴿قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيَهُمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ١٤].

ولهذا كان قتل صناديد قريش بأيدي أعدائهم الذين ينظرون إليهم بأعين ازدرائهم أنكى لهم وأشفى لصدور حزب الإيمان، فقتل أبي جهل في معركة القتال وحومة الوغى أشد إهانة له من أن يموت على فراشه بقارعة أو صاعقة أو نحو ذلك، كما مات أبو لهب بالعدسة<sup>(١)</sup>، بحيث لم يقربه أحد من أقاربه، وإنما غسلوه بالماء قذفاً من بعيد، ورجموه حتى دفنوه، ولهذا قال - تعالى - : ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾؛ أي: له العزة ولسوله وللمؤمنين بهما، في الدنيا والآخرة، كما قال - تعالى - : ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ [غافر: ٥١].

﴿حَكِيمٌ﴾: فيما شرعه من قتال الكفار مع القدرة على دمارهم وإهلاكهم بحوله وقدرته - سبحانه وتعالى - .<sup>(٢)</sup>

(١) العدسة: هي برة تشبه العدسة تخرج في مواضع من الجسد، من جنس الطاعون، تقتل صاحبها غالباً.

انظر: النهاية، لابن الأثير (١٩٠/٣).

(٢) تفسير ابن كثير (٢٤/٧ - ٢٩).

٧٠. قال - تعالى -: ﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا سَأَلْتُ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَصْرَبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَصْرَبُوا مِنْهُمْ كُلٌّ بِنَانٍ ۝﴾ [الأنفال: ١٢].

قال الإمام ابن كثير: «هذه نعمة خفية، أظهرها الله - تعالى - لهم؛ ليشكروه عليها، وهو أنه - تعالى - وتقديس وتبارك وتمجد - أوحى إلى الملائكة الذين أنزلهم لنصر نبيه ودينه وحزبه المؤمنين، يوحى إليهم فيما بينه وبينهم أن يثبتوا الذين آمنوا. قال ابن إسحاق: وازروهم. وقال غيره: قاتلوا معهم. وقيل: كثروا سوارهم. وقيل: كان ذلك بأن الملك كان يأتي الرجل من أصحاب النبي ﷺ يقول: سمعت هؤلاء القوم - يعني: المشركين - يقولون: والله لئن حملوا علينا لننكشفن، فيحدث المسلمون بعضهم بعضاً بذلك، فتقوى أنفسهم. حكاه ابن جرير، وهذا لفظه بحروفه.

وقوله: ﴿سَأَلْتُ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ ؛ أي: ثبتوا أنتم المسلمين، وقووا أنفسهم على أعدائهم، عن أمري لكم بذلك، سألتني الرعب والمذلة والصغار على من خالف أمري، وكذب رسولي، ﴿فَأَصْرَبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَصْرَبُوا مِنْهُمْ كُلٌّ بِنَانٍ﴾ ؛ أي: اضربوا الهام فافلقوها، واحترزوا الرقاب فقطعوها، وقطعوا الأطراف منهم، وهي أيديهم وأرجلهم.

وقد اختلف المفسرون في معنى ﴿فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ ؛ فقيل: معناه اضربوا الرءوس. قاله عكرمة.

وقيل: معناه: ﴿فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ ؛ أي: على الأعناق، وهي الرقاب، قاله الضحاك، ويشهد لهذا المعنى أن الله - تعالى - أرشد المؤمنين إلى هذا في قوله - تعالى -: ﴿فَإِذَا لَبِثُوا الَّذِينَ كَفَرُوا قُضِرَ الرِّقَابُ حَتَّىٰ إِذَا انْخَضُّوا فَسُدُّوا أَلْوَتَا﴾ [محمد: ٤].

واختار ابن جرير أنها تدل على ضرب الرقاب وفلق الهام.

وقال الربيع بن أنس: كان الناس يوم «بدر» يعرفون قتلى الملائكة ممن قتلوهم، بضرب فوق الأعناق وعلى البنان، مثل سمة النار قد أحرق به.  
وقوله: ﴿وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾؛ قال ابن جرير: معناه: واضربوا من عدوكم - أيها المؤمنون - كل طرف ومفصل، من أطراف أيديهم وأرجلهم.  
والبنان: جمع بنانة.

قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: ﴿وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾؛ يعني بالبنان: الأطراف، وكذا قال الضحاك، وابن جريج.  
وقال عكرمة، وعطية العوفي، والضحاك: كل مفصل.  
وقال الأوزاعي: ﴿وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾: اضرب منه الوجه والعين، وارمه بشهاب من نار، فإذا أخذته حرم ذلك كله عليك.

وقال العوفي عن ابن عباس، فذكر قصة «بدر» إلى أن قال: فقال أبو جهل: لا تقتلوهم قتلاً، ولكن خذوهم أخذاً، حتى تعرفوهم الذي صنعوا من طعنهم في دينكم، ورغبتهم عن اللات والعزى. فأوحى الله إلى الملائكة: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾. فقتل أبو جهل - لعنه الله - في تسعة وستين رجلاً، وأسر عقبة بن أبي معيط فقتل صبراً، فوفى ذلك سبعين، يعني: قتيلاً<sup>(١)</sup>.  
ولله در القائل:

اللَّهُ أَرْسَلَ فِي السَّحَابِ كَتِيبَةً      تَهْفُو كَمَا هَفَّتِ الْبُرُوقُ اللَّمُخُ<sup>(٢)</sup>  
تَهْوِي مُجَلِّجَةً تَلْهَبُ أَغْنَى      مِنْهَا وَتَقْدِفُ بِالْعَوَاصِفِ أَجْنَحُ<sup>(٣)</sup>  
لِلْحَيْلِ حَمْحَمَةٌ تُرَاغٍ لِهَوْلِهَا      صَيْدُ الْفَوَارِسِ وَالْعِتَاقِ الْقُرْحُ<sup>(٤)</sup>

(١) تفسير ابن كثير (٣٢/٧ - ٣٤).

(٢) الكتبية: القطعة من الجيش. تهفو: تسرع.

(٣) مجلجلة: مرعدة. أجنح: جمع جناح.

(٤) القارح من الحيل: الذي شق نابه وطلع.

حَيَزُومُ أَقْدَمُ إِنَّمَا هِيَ كَرَّةٌ  
 جَبْرِيلُ يَضْرِبُ وَالْمَلَأْتُكَ حَوْلَهُ  
 تِلْكَ الْحُصُونُ الْمَانِعَاتُ بِمِثْلِهَا  
 لِلْقَوْمِ مِنْ أَعْنَاقِهِمْ وَبَنَائِهِمْ  
 جَفَّتْ جُدُورُ الْجَاهِلِيَّةِ وَالتَّوَى  
 طَفِقَ الثَّرَى مِنْ حَوْلِهَا لَمَّا ارْتَوَى  
 وَمِنْ الدِّمِ الْمُسْفُوحِ رِجْسٌ مُوبِقٌ  
 عَجَلَى تُجَادِيكَ الْعَيْنَانِ فَتَمْرُخُ<sup>(١)</sup>  
 صَفٌّ تَرْضُ بِهِ الصُّفُوفُ وَتَرْضُخُ<sup>(٢)</sup>  
 تَذْرِي الْمَعَاقِلَ وَالْحُصُونُ وَتَذْرُحُ<sup>(٣)</sup>  
 نَارٌ تُرِيكَ الدَّاءَ كَيْفَ يُبْرِخُ<sup>(٤)</sup>  
 هَذَا الثَّبَاتُ النَّاصِرُ الْمُسْتَرِشِخُ<sup>(٥)</sup>  
 مِنْ دُوبٍ مُهْجَتِهَا يَجْفُ وَيَنْلُخُ<sup>(٦)</sup>  
 وَمُطَهَّرٌ يَلِدُ الْحَيَاةَ وَيَلْقُخُ<sup>(٧)</sup>

□ النصر من عند الله والمنة والفضل له:

٧١. قال - تعالى -: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [آل عمران: ١٢٣].

﴿وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾؛ أي: قليل عددكم؛ لتعلموا أن النصر إنما هو عند الله، لا بكثرة العدد والعدد، ولهذا قال - تعالى - في الآية الأخرى: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا﴾ إلى ﴿عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٢٥ - ٢٧].  
 عن عياض الأشعري قال: شهدت «اليرموك» وعلينا خمسة أمراء: أبو عبيدة، ويزيد بن أبي سفيان، وابن حسنة، وخالد بن الوليد، وعياض - وليس عياض هذا الذي حدث - قال: وقال عمر رضي الله عنه إذا كان قتالاً فعليكم أبو عبيدة. قال: فكتبنا إليه أنه: قد جاش إلينا الموت.

(١) حيزوم: اسم فرس جبريل.

(٢) ترضخ: تكسر.

(٣) تذري وتذرح بمعنى.

(٤) المبرح: المؤلم.

(٥) استرشح النبات: طال.

(٦) ييلخ: ييس.

(٧) موبق: مهلك.

واستمددناه، فكتب إلينا: إنه قد جاءني كتابكم تستمدونني، وإني لأدلكم على من هو أعزُّ نصرًا، وأحصن جندًا، الله وَعَلَيْكُمْ، فاستصروه، فإن محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قد نُصِرَ في يوم «بدر» في أقل من عدتكم، فإذا جاءكم كتابي هذا فقاتلوهم، ولا تراجعوني.

قال: فقاتلناهم فهزمناهم أربعة فراسخ...»<sup>(١)</sup>.

□ وما رميت إذ رميت:

٧٢. قال - تعالى -: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَئِنْ أَلَّهَ قَلْبُهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَئِنْ أَلَّهَ رَمَىٰ وَلِإِنَّهُ لَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلََاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٧٢﴾ ذَلِكَمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ ﴿٧٣﴾﴾ [الأنفال: ١٧، ١٨].

قال الإمام ابن كثير - رحمه الله -: «يبين - تعالى - أنه خالق أفعال العباد، وأنه الحمود على جميع ما صدر عنهم من خير؛ لأنه هو الذي وفقهم لذلك، وأعانهم عليه، ولهذا قال: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَئِنْ أَلَّهَ قَلْبُهُمْ﴾؛ أي: ليس بحولكم وقوتكم قتلتم أعداءكم، مع كثرة عددهم وقلة عددكم؛ أي: بل هو الذي أظفركم عليهم، كما قال: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾﴾ [آل عمران: ١٢٣]، وقال - تعالى -: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ ﴿٧٤﴾﴾ [التوبة: ٢٥]، يُعلم - تبارك وتعالى - أن النصر ليس عن كثرة العدد، ولا بلبس الألفة والغدد، وإنما النصر من عند الله - تعالى -، كما قال - تعالى -: ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [البقرة: ٢٤٩].

(١) إسناده حسن: أخرجه أحمد في «مسنده» (٤٩/١)، وابن حبان في «صحيحه» (٨٣/١١: ٨٥/الإحسان) رقم (٤٧٦٦)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢١٦/٦): رواه أحمد، ورجاله رجال الصحيح.

ثم قال - تَعَالَى - لنبيه ﷺ أيضًا - في شأن القبضة من التراب، التي حصب بها وجوه المشركين يوم «بدر»، حين خرج من التراب - التي حصب بها وجوه المشركين يوم بدر - حين خرج من العريش، بعد دعائه وتضرعه واستكانته، فرماهم بها، وقال: «شاهت الوجوه»، ثم أمر أصحابه أن يصدقوا الحملة إثرها ففعلوا، فأوصل الله تلك الحصباء إلى أعين المشركين، فلم يبق أحد منهم إلا ناله منها ما شغله عن حاله! ولهذا قال - تَعَالَى -: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾؛ أي: هو الذي بلغ ذلك إليهم وكتبهم بها، لا أنت.

عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: رفع رسول الله ﷺ يديه - يعني يوم بدر - فقال: «يا رب إن تهلك هذه العصابة فلن تعبد في الأرض أبدًا». فقال له جبريل: خذ قبضة من التراب، فارم بها في وجوههم، فأخذ قبضة من التراب، فرمى بها في وجوههم، فما من المشركين أحد إلا أصاب عينيه ومنخره وفمه تراب من تلك القبضة، فولوا مدبرين.

وقد روى في هذه القصة عن عروة بن الزبير، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة، وغير واحد من الأئمة أنها نزلت في رمية النبي ﷺ يوم بدر، وإن كان قد فعل ذلك يوم «حنين» أيضًا.

عن حكيم بن حزام قال: لما كان يوم «بدر» سمعنا صوتًا من السماء، كأنه صوت حصاة وقعت في طست، ورمى رسول الله ﷺ تلك الرمية، فانهزمنا<sup>(١)</sup>. ﴿وَلَيْسَ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا﴾.

قال عروة بن الزبير: أي: ليعرف المؤمنين من نعمته عليهم، من إظهارهم على عددهم، مع كثرة عدوهم وقلة عددهم؛ ليعرفوا بلك حقه، ويشكروا بذلك نعمته. وهكذا فسّر ذلك ابن جرير أيضًا.

(١) رواه الطبراني في «الكبير والأوسط»، وإسناده كما قال الهيثمي في «المجمع» (٨٤/٦) حسن.

وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾؛ أي: سميع الدعاء، عليم بمن يستحق النصر الغلب.

قوله: ﴿ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ﴾ (٨١): هذه بشارة أخرى مع ما وصل من النصر، أنه أعلمهم - تعالى - بأنه مضعف كيد الكافرين فيما يستقبل، مصغر أمرهم، وأنهم كل ما لهم في تبار ودمار، ولله الحمد والمنة<sup>(١)</sup>.

هِيَ حِفْظٌ لِلْمُشْرِكِينَ مِنَ الْحَصَى خَفَّ الْوَقُورُ بِهَا وَطَاشَ الْمَرْجَحُ<sup>(٢)</sup>  
مِثْلُ الثَّمِيلَةِ مِنْ مُجَاجَةٍ نَافِثٍ وَكَأَنَّمَا هِيَ صَيَّبٌ يَتَبَدَّخُ<sup>(٣)</sup>  
قال الإمام ابن القيم: «اعتقد جماعة أن المراد بالآية: سلب فعل الرسول ﷺ، وإضافته إلى الرب - تعالى -».

وجعلوا ذلك أصلاً في الجبر، وإبطال نسبة الأفعال إلى العباد، وتحقيق نسبتها إلى الرب وحده. وهذا غلط منهم في فهم القرآن.

فلو صحَّ ذلك لوجب طرده في جميع الأفعال، فيقال: ما صليت إذ صليت، وما صمت إذ صمت، وما ضحيت إذ ضحيت، ولا فعلت كل فعل إذ فعلته، ولكن الله فعل ذلك، فإن طردوا ذلك لزمهم في جميع أفعال العباد - طاعتهم ومعاصيهم - إذ لا فرق، فإن خصوه بالرسول ﷺ وحده وأفعاله جميعها، أو رمية وحده؛ تناقضوا، فهؤلاء لم يوفقوا لفهم ما أريد بالآية.

وبعد، فهذه الآية نزلت<sup>(٤)</sup> في شأن رمية ﷺ المشركين يوم «بدر» يقبضة من

(١) تفسير ابن كثير (٤٠/٧ - ٤٣).

(٢) المرجح: الحليم.

(٣) الثميلة: البقية. والصبب: المطر. وتبدخ السحاب: أمطر.

(٤) صحيح: رواه ابن إسحاق (٢٧٠/٢)، والطبراني في «الكبير» (٢٠٣/٣) من حديث حكيم بن حزام. قال الهيثمي: (٨٤/٦): رواه الطبراني في «الكبير والأوسط»، وإسناده حسن. ورواه في «الكبير» أيضاً (٢٨٥/١١) عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال الهيثمي (٨٤/٦): رجاله رجال الصحيح. وصححه الألباني كما في «فقه السيرة» ص (٢٣٩).

الحصباء، فلم تدع وجه أحد منهم إلا أصابته، ومعلوم أن تلك الرمية من البشر لا تبلغ هذا المبلغ.

فكان منه ﷺ مبدأ الرمي وهو الخذف، ومن الله - سبحانه وتعالى - نهايته، وهو الإيصال.

فأضاف إليه رمي الخذف الذي هو مبدؤه، ونفى عنه رمي الإيصال الذي هو نهايته، ونظير هذا قوله في الآية نفسها: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ﴾. ثم قال: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ فأخبره أنه وحده هو الذي تفرّد بقتلهم، ولم يكن ذلك بكم أنتم، كما تفرّد بإيصال الحصى إلى أعينهم، ولم يكن ذلك من رسوله، ولكن وجه الإشارة بالآية أنه - سبحانه - أقام أسباباً ظاهرة، كدفع المشركين، وتولى دفعهم وإهلاكهم، بأسباب باطنة غير الأسباب التي تظهر للناس، فكان ما حصل من الهزيمة والقتل والنصرة مضافاً إليه وبه، وهو خير الناصرين<sup>(١)</sup>.

وقال ابن القيم - أيضاً رحمه الله -: «وقد ظن طائفة من الناس أن من هذا الباب قوله - تعالى -: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾».

وجعلوا ذلك من أدلتهم على القدرية، ولم يفهموا مراد الآية.

وليست من هذا الباب، فإن هذا خطاب لهم في وقعة «بدر»، حيث أنزل الله - سبحانه - ملائكته فقتلوا أعداءه، فلم يفرد المسلمون بقتلهم، بل قتلهم الملائكة. وأما رميه ﷺ فمقدوره، كان هو الخذف والإلقاء، وأما إيصال ما رمى به إلى وجوه العدو مع البعد، وإيصال ذلك إلى وجوه جميعهم فلم يكن من فعله، ولكن فعل الله وحده، فالرمي يراد به الخذف والإيصال، فأثبت له الخذف بقوله: ﴿إِذْ

رَمَيْتَ ﴿١﴾، ونفي عنه الإيصال بقوله: ﴿وَمَا رَمَيْتَ﴾ ﴿١﴾.

فالبلاء الحسن هنا هو النعمة بالظفر والغنيمة والنصر على الأعداء، وليس من الابتلاء الذي هو الامتحان بالمكروه، بل من أبلاه بلاءً حسناً إذا أنعم عليه.  
قال: أبلاك الله ولا ابتلاك، فأبلاه بالخير، وابتلاه بالمكاره، غالباً (٢).

□ متى نصر الله:

٧٣- قال - تعالى -: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾ [الحج: ٣٨].

قرأ ابن كثير، وأبو عمر، ويعقوب: ﴿يُدْفَعُ﴾، وقرأ الباقر: ﴿يُدْفِعُ﴾ (٣).  
قال ابن كثير: «يخبر - تعالى - أنه يدفع عن عباده الذين توكلوا عليه شر الأشرار وكيد الفجار، ويحفظهم ويكلؤهم وينصرهم، كما قال - تعالى -: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾».   
يَكْفِي عَبْدَهُ ﴿[الزمر: ٣٦]، وقال: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ إِنَّ اللَّهَ بَلِّغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴿[الطلاق: ٣].

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ﴿٣٨﴾..  
فقد ضمن للمؤمنين - إذن - أنه هو - تعالى - يدافع عنهم. ومن يدافع الله عنه فهو ممنوع - حتماً - من عدوه، ظاهرٌ - حتماً - على عدوه.. فقيم إذن يأذن لهم بالقتال؟ وقيم إذن يكتب عليهم الجهاد؟ وقيم إذن يقاتلون فيصيبهم القتل والجرح، والجهد والمشقة، والتضحية والآلام... والعاقبة معروفة، والله قادر على تحقيق العاقبة لهم بلا جهد، ولا مشقة، ولا تضحية ولا ألم، ولا قتل ولا قتال؟

والجواب: أن حكمة الله في هذا هي العليا، وأن لله الحجة البالغة.. والذي ندركه نحن البشر من تلك الحكمة، ويظهر لعقولنا ومداركنا من تجاربنا ومعارفنا

(١) شفاء العليل، لابن القيم ص (٥٩).

(٢) طريق الهجرتين، لابن القيم ص (٣٢٠).

(٣) القراءات العشر المتواترة من طريق الشاطبية والدرة، لعلوي بن محمد بلفقيه.

أن الله - سبحانه - لم يرد أن يكون حَمَلَةٌ دعوته وحُمَاتُهَا من «التّناقلة» الكسالى، الذين يجلسون في استرخاء، ثم يتنزل عليهم نصره سهلاً هيناً بلا عناء، لمجرد أنهم يقيمون الصلاة، ويرتلون القرآن، ويتوجهون إلى الله بالدعاء، كلما مسهم الأذى ووقع عليهم الاعتداء!

نعم، إنهم يجب أن يقيموا الصلاة، وأن يرتلوا القرآن، وأن يتوجهوا إلى الله بالدعاء في السراء والضراء. ولكن هذه العبادة وحدها لا تؤهلهم لحمل دعوة الله وحمايتها؛ إنما هي الزاد الذي يتزودونه للمعركة، والذخيرة التي يدخرونها للموقعة، والسلاح الذي يطمئنون إليه وهم يواجهون الباطل بمثل سلاحه، ويزيدون عنه سلاح التقوى والإيمان والاتصال بالله.

لقد شاء الله - تَعَالَى - أن يجعل دفاعه عن الذين آمنوا يتم عن طريقهم هم أنفسهم؛ كي يتم نضجهم هم في أثناء المعركة. فالبنية الإنسانية لا تستيقظ كل الطاقات - المذخورة فيها - كما تستيقظ وهي تواجه الخطر؛ وهي تدفع وتدافع، وهي تستجمع كل قوتها لتواجه القوة المهاجمة... عندئذ تتحفز كل خلية بكل ما أودع فيها من استعداد؛ لتؤدي دورها، ولتتساند مع الخلايا الأخرى في العمليات المشتركة، ولتؤتي أقصى ما تملكه، وتبذل آخر ما تنطوي عليه، وتصل إلى أكمل ما هو مقدور لها وما هي مهياة له من الكمال.

والأمة التي تقوم على دعوة الله في حاجة إلى استيقاظ كل خلاياها، واحتشاد كل قواها، وتوفير كل استعدادها، وتجمع كل طاقاتها؛ كي يتم نموها، ويكمل نضجها، وتتهيأ بذلك لحمل الأمانة الضخمة والقيام عليها.

والنصر السريع لا يكلف عناء، والذي يتنزل هيناً ليناً على القاعدين المستريحين يعطل تلك الطاقات عن الظهور؛ لأنه لا يحفزها، ولا يدعوها.

وذلك فوق أن النصر السريع الهين اللين سهل فقدانه وضياعه؛ أولاً: لأنه رخيص الثمن، لم تبذل فيه تضحيات عزيزة. وثانياً: لأن الذين نالوه لم تدرب

قواهم على الاحتفاظ به، ولم تشحذ طاقاتهم وتحشد لكسبه، فهي لا تتحفز ولا تحتشد للدفاع عنه.

وهناك التربية الوجدانية، والدربة العملية، تلك التي تنشأ من النصر والهزيمة، والكر والفر، والقوة والضعف، والتقدم والتقهقر، ومن المشاعر المصاحبة لها.. من الأمل والألم، ومن الفرح والغم، ومن الاطمئنان والقلق، ومن الشعور بالضعف والشعور بالقوة... ومعها التجمع والفناء في العقيدة والجماعة، والتنسيق بين الاتجاهات في ثنايا المعركة، وقبلها، وبعدها، وكشف نقاط الضعف ونقط القوة، وتدير الأمور في جميع الحالات.. وكلها ضرورية للأمة التي تحمل الدعوة وتقوم عليها وعلى الناس.

ومن أجل هذا كله، ومن أجل غيره مما يعلمه الله.. جعل الله دفاعه عن الذين آمنوا يتم عن طريقهم هم أنفسهم، ولم يجعله «لقية» تهبط عليهم من السماء بلا عناء.

والنصر قد يبطئ على الذين ظلموا وأُخْرِجُوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا: ربنا الله، فيكون هذا الإبطاء لحكمة يريدنا الله.

■ قد يبطئ النصر؛ لأن بنية الأمة المؤمنة لم تنضج بعد نضجها، ولم يتم بعد تمامها، ولم تحشد بعد طاقاتها، ولم تتحفز كل خلية وتتجمع؛ لتعرف أقصى المذخور فيها من قوى واستعدادات. فلو نالت النصر حينئذ لفقدته وشيكاً؛ لعدم قدرتها على حمايته طويلاً!

■ وقد يبطئ النصر حتى تبذل الأمة المؤمنة آخر ما في طوقها من قوة، وآخر ما تملكه من رصيد، فلا تستبقي عزيزاً ولا غالياً لا تبذله هيناً رخيصاً في سبيل الله.

■ وقد يبطئ النصر حتى تجرب الأمة المؤمنة آخر قواها، فتدرك أن هذه القوة وحدها بدون سند من الله لا تكفل النصر. إنما يتنزل النصر من عند الله عندما تبذل آخر ما في طوقها ثم تكل الأمر بعدها إلى الله.

● وقد يبطئ النصر؛ لتزيد الأمة المؤمنة صلتها بالله، وهي تعاني وتتألم وتبذل، ولا تجد لها سندًا إلا الله، ولا متوجهًا إلا إليه وحده في الضراء. وهذه الصلة هي الضمانة الأولى لاستقامتها على النهج بعد النصر عندما يتأذن به الله. فلا تطغى، ولا تنحرف عن الحق والعدل والخير الذي نصرها به الله.

● وقد يبطئ النصر؛ لأن الأمة المؤمنة لم تتجرد بعد في كفاحها وبذلها وتضحياتها لله ولدعوته، فهي تقاتل للمغنم تحققه، أو تقاتل حمية لذاتها، أو تقاتل شجاعة أمام أعدائها. والله يريد أن يكون الجهاد له وحده، وفي سبيله؛ بريثًا من المشاعر الأخرى التي تلبسه. وقد سئل رسول الله ﷺ: الرجل يقاتل حمية، والرجل يقاتل شجاعة، والرجل يقاتل ليرى. فأياها في سبيل الله؟ فقال: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله»<sup>(١)</sup>.

● كما قد يبطئ النصر؛ لأن في الشر الذي تكافحه الأمة المؤمنة بقية من خير، يريد الله أن يجرد الشر منها؛ ليتمحض خالصًا، ويذهب وحده هالكًا، لا تتلبس به ذرة من خير تذهب في الغمار!

● وقد يبطئ النصر؛ لأن الباطل الذي تحاربه الأمة المؤمنة لم ينكشف زيفه للناس تمامًا. فلو غلبه المؤمنون حينئذ فقد يجد له أنصارًا من المخدوعين فيه، لم يقتنعوا بعد بفساده وضرورة زواله؛ فتظل له جذور في نفوس الأبرياء الذين لم تنكشف لهم الحقيقة. فيشاء الله أن يبقى الباطل حتى يتكشف عاريًا للناس، ويذهب غير مأسوف عليه من ذي بقية!

وقد يبطئ النصر؛ لأن البيئة لا تصلح بعد لاستقبال الحق والخير والعدل الذي تمثله الأمة المؤمنة. فلو انتصرت حينئذ للقيت معارضة من البيئة لا يستقر لها معها قرار؛ فيظل الصراع قائمًا حتى تنهأ النفوس من حوله لاستقبال الحق الظافر،

ولاستبقائه!

من أجل هذا كله، ومن أجل غيره مما يعلمه الله، قد يبطئ النصر، فتضاعف التضحيات، وتضاعف الآلام، مع دفاع الله عن الذين آمنوا وتحقيق النصر لهم في النهاية.

وللنصر تكاليفه وأعباؤه حين يتأذن الله به بعد استيفاء أسبابه وأداء ثمنه، وتهيئة الجو حوله لاستقباله واستبقائه: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ الَّذِينَ إِن مَكَنَّتْهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْأُمُورِ ۝﴾.

فوعده الله المؤكد لوثق المتحقق الذي لا يتخلف هو أن ينصر من ينصره.. فمن هم هؤلاء الذين ينصرون الله، فيستحقون نصر الله، القوي العزيز الذي لا يهزم من يتولاه؟ إنهم هؤلاء:

﴿الَّذِينَ إِن مَكَنَّتْهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾.. فحققنا لهم النصر، وثبتنا لهم الأمر.. ﴿أَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾... فعبدوا الله، ووثقوا صلتهم به، واتجهوا إليه طائعين خاضعين مستسلمين.. ﴿وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾.. فأدوا حق المال، وانتصروا على شح النفس، وتطهروا من الحرص، وغلبوا وسوسة الشيطان، وسدوا خلة الجماعة، وكفلوا الضعاف فيها والمحاييج، وحققوا لها صفة الجسم الحي - كما قال رسول الله ﷺ: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى».. ﴿وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ﴾.. فدعوا إلى الخير والصلاح، ودفعوا إليه الناس.. ﴿وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾.. فقاوموا الشر والفساد، وحققوا - بهذا وذاك - صفة الأمة المسلمة التي لا تبقى على منكر وهي قادرة على تغييره، ولا تقعد عن معروف وهي قادرة على تحقيقه.

هؤلاء هم الذين ينصرون الله، إذ هم ينصرون نهجه الذي أراده للناس في الحياة، معترزين بالله وحده دون سواه. وهؤلاء هم الذين يعدهم الله بالنصر على

وجه التحقيق واليقين. فهو النصر القائم على أسبابه ومقتضياته، المشروط بتكاليفه وأعبائه.. والأمر بعد ذلك لله، يصرفه كيف يشاء، فيبدل الهزيمة نصراً، والنصر هزيمة، عندما تختل القوائم، أو تهمل التكاليف ﴿وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾.

إنه النصر الذي يؤدي إلى تحقيق المنهج الإلهي في الحياة؛ من انتصار الحق والعدل والحرية المتجهة إلى الخير والنصر، المنظور فيه إلى هذه الغاية التي يتوارى في ظلها الأشخاص والذوات والمطامع والشهوات.. وهو نصر له سببه، وله ثمنه، وله تكاليفه، وله شروطه، فلا يُعطي لأحد جزافاً أو محاباة، ولا يبقى لأحد لا يحقق غايته ومقتضاه<sup>(١)</sup>.

### مراتب الجهاد

قال الإمام ابن القيم: «لما كان جهاد أعداء الله في الخارج فرعاً على جهاد العبد نفسه في ذات الله، كما قال النبي ﷺ: «الْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ، وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ»<sup>(٢)</sup>. كان جهاد النفس مُقَدِّمًا على جهاد العدو في الخارج، وأصلاً له، فإنه ما لم يُجَاهِدْ نفسه أولاً؛ لَتَفْعَلْ ما أُمِرْتُ به، وتترك ما نُهِيتُ عنه، ويُحَارِبَهَا في الله، لم يُمَكِّنْهُ جهادُ عدوه في الخارج، فكيف يُمَكِّنْهُ جهادُ عدوه والانتصاف منه، وعدوه الذي بين جنبيه قاهرٌ له، متسلطٌ عليه، لم يُجَاهِدْهُ، ولم يُحَارِبْهُ في الله، بل لا يُمَكِّنْهُ الخروجُ إلى عدوه، حتى يُجَاهِدَ نفسه على الخروج.

فهذان عدوان قد ائْتَحَنَ العبدُ بجهادهما، وبينهما عدو ثالث، لا يمكنه

(١) الظلال (٤/٢٤٢٥ - ٢٤٢٨).

(٢) أخرجه أحمد (٢١/٦) من حديث فضالة بن عبيد قال: قال رسول الله ﷺ في حجة الوداع: «ألا أخبركم بالمؤمن؟ من آمنه الناس على أموالهم وأنفسهم، والمسلم من سلم الناس من لسانه ويده، والمجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله، والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب» وسنده جيد، وَصَحَّحَهُ ابن حبان (٢٥)، والحاكم (١١/١)، ووافقه الذهبي.

جهادهما إلا بجهاده، وهو واقف بينهما يُبْطِئُ العبدَ عن جهادهما، ويُخَذِّلُهُ، ويُرْجِفُ به، ولا يزال يُخَيِّلُ له ما في جهادهما من المشاق، وترك الحظوظ، وفوت اللذات، والمشتريات، ولا يمكنه أن يُجاهِدَ ذَنبَكَ العدوَّينِ إلا بجهاده، فكان جهاده هو الأصل لجهادهما، وهو الشيطان، قال - تعالى -: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ [فاطر: ٦]. والأمر باتخاذهِ عدوًّا تنبيه على استفراغ الوُسعِ في مُحاربتِهِ ومجاهدته، كأنَّهُ عدو لا يُقْتَرُ، ولا يُقَصَّرُ عن محاربة العبد على عدد الأنفاس.

فهذه ثلاثة أعداء، أُمِرَ العبدُ بمحاربتِها وجهادها، وقد بُلي بمحاربتِها في هذه الدار، وسُلِّطَتْ عليه؛ امتحانًا من الله له وابتلاء، فأعطى الله العبدَ مددًا وُعْدَةً وأَعْوَانًا وسلاحًا لهذا الجِهَادِ، وأعطى أعداءه مددًا وُعْدَةً وأَعْوَانًا وسلاحًا، وبَلَا أحدَ الفريقين بالآخر، وجعل بعضهم لبعض فتنة؛ لِيَبْلُوَ أَخْبَارَهُمْ، ويمتحن من يتولاه ويتولَّى رسلُهُ ممن يتولَّى الشيطانَ وحزبه، كما قال - تعالى -: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾ [الفرقان: ٢٠]، وقال - تعالى -: ﴿ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآنْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ﴾ [محمد: ٤]، وقال - تعالى -: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ وَنَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ﴾ [محمد: ٣١]. فأعطى عباده الأسماع والأبصار، والعقول والقوى، وأنزل عليهم كُتُبَهُ، وأرسل إليهم رسلَهُ، وأمدَّهُم بملائكته، وقال لهم: ﴿أَنِّي مَعَكُمْ فَتَتَّبِعُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [الأنفال: ١٢]، وأمرهم من أمره بما هو من أعظم العون لهم على حرب عدوهم، وأخبرهم أنَّهم إن امتلكوا ما أمرهم به؛ لم يزالوا منصورين على عدوهِ وعدوهم، وأنه إن سلَّطه عليهم، فلتزكهم بعض ما أمروا به، ولمعصيتهم له، ثم لم يؤيِّسْهُم، ولم يُقنْطِمْهُم، بل أمرهم أن يشتغلوا أمرهم، ويداؤوا جراحَهُم، ويعودوا إلى مُناهضة عدوهم؛ فينصرهم عليهم، ويظفرهم بهم، فأخبرهم أنه مع المتقين منهم، ومع المحسنين، ومع الصابرين، ومع المؤمنين، وأنه يُدافع عن عباده المؤمنين ما

لا يدافعون عن أنفسهم، بل يدفاعه عنهم انتصروا على عدوهم، ولولا دفاعه عنهم، لتخطَّفهم عدوهم، واجتاحهم.

وهذه المدافعة عنهم بحسب إيمانهم، وعلى قدره، فإن قَوِيَّ الإيمان، قويت المدافعة، فمن وجد خيراً، فليحمِدِ الله، ومن وجد غير ذلك، فلا يلومَنَّ إلا نفسه. وأمرهم أن يُجاهدوا فيه حقَّ جهاده، كما أمرهم أن يتَّقوه حقَّ ثقاته<sup>(١)</sup>، وكما أن حقَّ ثقاته أن يطاع فلا يُعصى، ويُذكر فلا يُنسى، ويُشكر فلا يُكفر، فحقَّ جهاده أن يُجاهدَ العبد نفسه؛ ليُسَلِّمَ قلبه ولسانه وجوارحه لله، فيكون كُلُّه لله، وبالله، لا لنفسه، ولا بنفسه، ويُجاهدَ شيطانه بتكذيب وعده، ومعصية أمره، وارتكاب نهيه، فإنه يَعِدُ الأمانِيَّ، ويُمْنِي الغُرُورَ، وَيَعِدُ الفقرَ، ويأمرُ بالفحشاء، وينهى عن الثَّقَى والهُدَى، والعِفَّة والصبر، وأخلاق الإيمان كُلِّهَا، فجاهده بتكذيب وعده، ومعصية أمره، فينشأ له من هذين الجهادين قوة وسلطان، وغدَّة يُجاهد بها أعداء الله في الخارج بقلبه ولسانه ويده وماله، لتكون كلمة الله هي العليا.

### واختلفت عبارات السلف في حقَّ الجهاد:

فقال ابن عباس: هو استفرأُ الطاقة فيه، وألا يخاف في الله لومة لائم.

وقال مقاتل: اعملوا لله حقَّ عمله، واعبدوه حقَّ عبادته.

وقال عبد الله بن المبارك: هو مجاهدة النفس والهوى.

ولم يُصِبْ من قال: إن الآيتين منسوختان؛ لظنه أنهما تضمنتا الأمر بما لا يُطاق.

وحقُّ ثقاته وحقَّ جهاده: هو ما يُطيقه كلُّ عبد في نفسه، وذلك يختلف باختلاف أحوال المكلفين في القدرة، والعجز، والعلم، والجهل. فحقُّ التقوى،

(١) وذلك في قوله - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ. وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢]، وقوله: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ٧٨].

وحقُّ الجهاد بالنسبة إلى القادر المتمكن العالم شيء، وبالنسبة إلى العاجز الجاهل الضعيف شيء، وتأمل كيف عَقَّب الأمر بذلك بقوله: ﴿هُوَ أَحَبُّكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ٧٨] والخرج: الضيق، بل جعله واسعاً يسعُ كُلَّ أحد، كما جعل رزقه يسعُ كُلَّ حي، وكَلَّف العبد بما يسعه العبد، ورزق العبد ما يسعُ العبد، فهو يسعُ تكليفه، ويسعه رزقه، وما جعل على عبده في الدين من حرج بوجه ما، قال النبي ﷺ: «بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَةِ»<sup>(١)</sup>؛ أي: بالملة: فهي حنيفية في التوحيد، سمحة في العمل.

وقد وسَّع الله - سبحانه وتعالى - على عباده غاية التوسعة في دينه، ورزقه، وعفوه، ومغفرته، وبسط عليهم التوبة ما دامت الروح في الجسد، وفتح لهم باباً لها لا يُغْلَقُ عنهم إلى أن تَطْلُعَ الشمس من مغربها، وجعل لكل سيئة كفارة تُكَفِّرُها من توبة، أو صدقة، أو حسنة ماحية، أو مُصيبة مكفرة، وجعل بكل ما حَرَّمَ عليهم عَوْضاً من الحلال أنفعَ لهم منه، وأطيب، وألذ، فيقوم مقامه؛ ليستغني العبد عن الحرام، ويسعه الحلال، فلا يضيقُ عنه، وجعل لكل عُسرٍ يمتحنهم به يُسرًا قبله، ويُسرًا بعده، «فَلَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يُسْرَيْنِ»<sup>(٢)</sup>. فإذا كان هذا شأنه - سبحانه - مع عباده، فكيف يُكَلِّفُهم ما لا يسعهم، فضلاً عما لا يُطيقونه ولا يقدرون عليه؟! إذا عُرِفَ هذا، فالجهاد أربع مراتب: جهاد النفس، وجهاد الشيطان، وجهاد الكفار، وجهاد المنافقين.

### فجهاد النفس أربع مراتب - أيضاً :-

إحداها: أَنْ يُجَاهِدَهَا عَلَى تَعْلَمِ الْهُدَى، ودين الحق الذي لا فلاح لها، ولا

(١) أخرجه الخطيب البغدادي في «تاريخه» (٢٠٩/٧) من حديث جابر بلفظ: «بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَةِ، ومن خالف ستي، فليس مني» وسنده ضعيف.

(٢) أخرجه الحاكم (٥٢٨/٢) عن الحسن في قول الله ﷻ: ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ قال: خرج النبي ﷺ مسروراً فرحاً وهو يضحك وهو يقول: «لَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يُسْرَيْنِ؛ إِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا، إِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا» ورجاله ثقات، لكنه مرسل.

سعادة - في معاشها ومعادها - إلا به، ومتى فاتها علمه، شقيت في الدارين.  
الثانية: أن يُجاهدها على العمل به بعد علمه، وإلا فمجرّد العلم بلا عمل إن لم يَضُرّها لم ينفعها.

الثالثة: أن يُجاهدها على الدعوة إليه، وتعليمه مَنْ لا يعلمه، وإلا كان من الذين يَكْتُمُونَ ما أنزل الله من الهدى والبيّنات، ولا ينفعه علمه، ولا يُنْجِيهِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ.

الرابعة: أن يُجاهدها على الصبر على مشاقّ الدعوة إلى الله، وأذى الخلق، ويتحمّل ذلك كله لله.

فإذا استكمل هذه المراتب الأربع، صار من الرّبّانِيّين، فإن السلف مُجْمِعُونَ على أن العالم لا يَسْتَحِقُّ أن يُسمى ربانيّا حتى يَعْرِفَ الحقّ، ويعملَ به، وَيُعَلِّمَهُ. فمن علم وعَمِلَ وَعَلَّمَ فذاك يُدعى عظيمًا في ملكوت السماوات»<sup>(١)</sup>.

□ اعدى عدو لك نفسك التي بين جنبيك:

|| ٧٤ - قال الله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ﴾

الجهاد قسمان: جهاد الظاهر مع الكفار، وجهاد الباطن مع النفس والشيطان. وكما أن في جهاد الكفار غنيمة عند الظفر، ففي جهاد النفس غنيمة، وهو أن يملك العبد نفسه التي كانت في يد العدو (الهوى والشيطان)، فبعد أن كانت ظواهره مَقَرًّا للأعمال الذميمة، وبواطنه مستقرًّا للأحوال الدنيئة يصير محلًّا للهوى مسكنَ الرضا، ومقرًّا للشهوات والمنى مُسَلِّمًا لما يَرِدُ عليه من مطالبات المولى، وتصير النفس مستلبةً من أسر الشهوات، والقلب مُخْتَطَفًا من وصف العَقَلات، والروح منتزعة من أيدي العلاقات، والسرّ مصوّنًا عن الملاحظات، وتصبح غاغة النفس منهزمة، ورياسة الحقوق بالاستجابة لله خافقة.

(١) زاد المعاد، لابن القيم (٦/٣ - ١٠).

وكما أن من جملة الغنيمة سهمًا لله وللرسول، وهو الخمس. فمما هو غنيمة على لسان الإشارة - سهم خالص لله؛ وهو ما لا يكون للعبد فيه نصيب، لا من كرائم العقبي، ولا من ثمرات التقريب، ولا من خصائص الإقبال، فيكون العبد عند ذلك مُخَرَّجًا عن رق كل نصيب، خالصًا لله وبالله، يحو ما سوى الله. وأما جهاد الشيطان، فمرتبتان:

إحدهما: جهاده على دفع ما يُلقِي إلى العبد من الشبهات والشكوك القاذحة في الإيمان.

الثانية: جهاده على دفع ما يُلقِي إليه من الإرادات الفاسدة والشهوات؛ فالجهاد الأول يكون بعده اليقين، والثاني يكون بعده الصبر. قال - تَعَالَى -: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لِمَا صَبَرُوا وَكَانُوا بِتَايِتِنَا يُوقِنُونَ﴾ [٢٤] [السجدة: ٢٤]؛ فأخبر أن إمامة الدين، إنما تُنال بالصبر واليقين، فالصبر يدفع الشهوات والإرادات الفاسدة، واليقين يدفع الشكوك والشبهات.

وأما جهاد الكفار والمنافقين، فأربع مراتب: بالقلب، واللسان، والمال، والنفس، وجهاد الكفار أخص باليد، وجهاد المنافقين أخص باللسان.

وأما جهاد أرباب الظلم، والبدع، والمنكرات، فثلاث مراتب:

الأولى: باليد إذا قَدَرَ، فَإِنْ عَجَزَ، انتقل إلى اللسان، فَإِنْ عَجَزَ، جاهد بقلبه، فهذه ثلاثة عشر مرتبة من الجهاد، و«مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ، وَلَمْ يُحَدِّثْ نَفْسَهُ بِالْغَزْوِ، مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنَ النِّفَاقِ»<sup>(١)</sup>.

ولا يَتِمُّ الجهاد إلا بالهجرة، ولا الهجرة والجهاد إلا بالإيمان، والراجون رحمة الله هم الذين قاموا بهذه الثلاثة؛ قال - تَعَالَى -: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ

(١) أخرجه مسلم (١٩١٠) في الإمارة: باب ذم من مات ولم يحدث نفسه بالغزو من حديث أبي هريرة، وأخرجه أبو داود (٢٥٠٢) في الجهاد: باب كراهية ترك الغزو، والنسائي (٣٠٩٩) في الجهاد: باب التشديد في ترك الجهاد.

هَاجِرُوا وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢١٨﴾ [البقرة: ٢١٨].

وكما أن الإيمان فرض على كل أحد، ففرض عليه هجرتان في كل وقت: هجرة إلى الله ﷻ بالتوحيد، والإخلاص، والإنابة، والتوكل، والخوف، والرجاء، والحب، والتوبة، وهجرة إلى رسوله بالمتابعة، والانقياد لأمره، والتصديق بخبره، وتقديم أمره وخبره على أمر غيره وخبره؛ «فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله، فهجرته إلى الله ورسوله، ومن كانت هجرته إلى دُنيا يُصيّبها، أو امرأة يتزوَّجها، فهجرته إلى ما هاجر إليه».

وفرض عليه جهاد نفسه في ذات الله، وجهاد شيطانه، فهذا كله فرض عين لا ينوب فيه أحد عن أحد.

وأما جهاد الكفار والمنافقين، فقد يُكتفى فيه ببعض الأمة إذا حصل منهم مقصود الجهاد». اهـ كلام الإمام ابن القيم - رحمه الله -

\*\*\*



### الفصل الثالث

الترغيب في الجهاد  
ذروة سنام الإسلام  
والترهيب من تركه  
في السنة المطهرة

الترغيب في الجهاد ذروة سنام الإسلام  
والترهيب من تركه في السنة المطهرة

هذه أحاديث نبوية عطرة نطق بها أطهر فم .. نطق بها الذي لا ينطق عن الهوى  
رسول الله ﷺ يُرَغَّبُ في الجهاد، ويحث عليه، ويبين فضله وشرفه وعَظَمَ قدره  
وكونه سنام الإسلام:

□ المبايعة على الجهاد أبداً:

١ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه قَالَ: جَعَلَ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ يَخْفِرُونَ  
الْخَنْدَقَ حَوْلَ الْمَدِينَةِ وَيَتَقَلَّبُونَ الثَّرَابَ عَلَى مَتْنِهِمْ وَيَقُولُونَ:

نَحْنُ الَّذِينَ بَايَعُوا مُحَمَّدًا عَلَى الْجِهَادِ مَا بَقِينَا أَبَدًا  
وَالنَّبِيُّ ﷺ يُجِيبُهُمْ وَيَقُولُ:

اللَّهُمَّ إِنَّهُ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُ الْآخِرَةِ فَبَارِكْ فِي الْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ<sup>(١)</sup>.

وعند البخاري أيضاً (٢٩٦١) (٣٧٩٦): «كانت الأنصار يوم الخندق تقول:

نحن الذين بايعوا محمداً على الجهاد ما حيننا أبداً.  
فأجابهم:

اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة فأكرم الأنصار المهاجرة

■ خرج النبي ﷺ في غداة باردة والمهاجرون والأنصار يحفرون الخندق، فقال:

«اللهم إن الخير خير الآخرة؛ فاغفر للأنصار والمهاجرة» فأجابوا: «نحن الذين  
بايعوا محمداً على الجهاد ما بقينا أبداً»<sup>(٢)</sup>.

□ الجهاد من أحب الأعمال إلى الله:

٢ وعن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: سألت النبي ﷺ: أي العمل أحب

(١) رواه البخاري «الفتح» (٦/ ٢٨٣٤، ٢٨٣٥) واللفظ له، ومسلم (١٨٠٥).

(٢) رواه البخاري (٧٢٠١).

إلى الله عز وجل؟ قال: الصلاة على وقتها. قال: ثم أي؟ قال: بر الوالدين. قال: ثم أي؟ قال: الجهاد في سبيل الله. قال: حدثني بهن ولو استزدتني لرادني<sup>(١)</sup>.

أخي!! ليس الشأن أن تحب، إنما الشأن أن تحب.

نعم.. شأن عظيم أن تحب مولاك.. وأعظم منه أن يحبك المولى.. فاحرص على العمل الذي يوصلك إلى درجة المحبوبة؛ فهذا مطلب سادات العباد والبرانيين وشرفهم وعزهم.

قال المناوي: «الجمع بين هذا وأخبار إطعام الطعام خير أعمال الإسلام، وأحب الأعمال إلى الله أدومها، وغير ذلك أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يجيب كلاً بما يوافقه ويصلحه أو بحسب الوقت أو الحال، وقد تعارضت النصوص في تفضيل الصلاة على الصدقة، والذي عليه الجمهور أن الصلاة أفضل، لكن قد يعرض حال يقتضي مواساة مضطر فتكون الصدقة أفضل، وقس عليه. قال في المطامح: وأخر الجهاد مع أن فيه بذل النفس؛ لأن الصبر على أداء الصلاة أول وقتها وعلى ملازمة برّهما أمر متكرر دائم بدوام الأنفاس، ولا يصبر على مراقبة أمر الله - تعالى - فيه إلا الصديقون، أو لأن فضل الجهاد يكاد يكون بديهياً؛ إذ لا تنتظم العبادات والعادات إلا به، فلما استقل بمنزلته وعُرف بدرجة اهتّم الشارع ببيان ما قد يخفى من شأن غيره تحقيقاً لمراتب الأعمال والعبادات وترغيباً في الجد في الطاعات»<sup>(٢)</sup>.

تنبيه!! إن قيل: ما الحكمة في تعبيره بالأعمال دون الأفعال؟

قلنا: وجهه أن الفعل عام يُقال لما كان بإجادة وغيرها، وما كان بعلم وغيره، وبقصد وغيره، ومن الإنسان وغيره؛ كالحیوان والجماد، والعمل لا يُقال إلا لما كان

(١) رواه البخاري «الفتح» ٦/ ٢٧٨٢، ١٠/ ٥١٩٧٠، ومسلم، وأحمد في «مسنده»، وأبو داود، والنسائي.

(٢) فيض القدير، للمناوي (١/ ١٦٥).

بإجادة تعلم وبقصد من الآدمي؛ كما ذكره الراغب، وقال بعضهم: العمل مقلوب عن العلم؛ فإن العلم فعل القلب، والعمل فعل الجارحة، وهو يبرز عن فعل القلب الذي هو العلم وينقلب منه<sup>(١)</sup>.

### □ الجهاد من أفضل الأعمال:

٣ وعن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: سألت رسول الله ﷺ قلت: يا رسول الله، أي العمل أفضل؟ قال: «الصلاة على ميقاتها»، قلت: ثم أي؟ قال: «بر الوالدين»، قلت: ثم أي؟ قال: «الجهاد في سبيل الله»، فسكت عن رسول الله ﷺ ولو استزدته لزادني<sup>(٢)</sup>.

وللجمع بين الأحاديث التي تذكر أفضل الأعمال قال الحافظ في «الفتح» (٢/٩): «ومحصل ما أجاب به العلماء عن هذا الحديث وغيره مما اختلفت فيه الأحاديث بأنه أفضل الأعمال أن الجواب اختلف؛ لاختلاف أحوال السائلين بأن أعلم كل قوم بما يحتاجون إليه، أو بما لهم فيه رغبة، أو بما هو لائق بهم، أو كان الاختلاف باختلاف الأوقات؛ بأن يكون العمل في ذلك الوقت أفضل منه في غيره؛ فقد كان الجهاد عند ابتداء الإسلام أفضل من الصدقة، ومع ذلك ففي وقت مواساة المضطر تكون الصدقة أفضل، أو أن أفضل ليست على بابها؛ بل المراد بها الفضل المطلق، أو المراد من أفضل الأعمال؛ فحذفت «من» وهي مرادة؛ قال ابن دقيق العيد: الأعمال في هذا الحديث محمولة على البدنية، وأراد بذلك الاحتراز عن الإيمان؛ لأنه من أعمال القلوب، فلا تعارض حينئذ بينه وبين حديث أبي هريرة: «أفضل الأعمال إيمان بالله...» الحديث.

وقال غيره: المراد بالجهاد هنا ما ليس بفرض عين؛ لأنه يتوقف على إذن

(١) المصدر السابق (١/١٦٥).

(٢) رواه البخاري، ومسلم، والترمذي، والنسائي.

الوالدين؛ فيكون برُّهما مقدَّمًا عليه. والله أعلم.

قال الحافظ في «الفتح» (٧/٦): «قال الطبري: إنما خصَّ ﷺ هذه الثلاثة بالذكر؛ لأنها عنوان على ما سواها من الطاعات؛ فإن مَنْ ضَيَّع الصلاة المفروضة حتى يخرج وقتها من غير عذر مع خفة مُؤَنَّتِهَا عليه وعظيم فضلها فهو لما سواها أضيَّع، ومَنْ لم يبرِّ والديه مع وفور حقهما عليه كان لغيرهما أقلَّ برًّا، ومَنْ ترك جهاد الكفار مع شدة عداوتهم للدين كان لجهاد غيرهم من الفساق أترك؛ فظهر أن الثلاثة تجتمع في أن من حافظ عليها كان لما سواها أحفظ، ومَنْ ضيعها كان لما سواها أضيَّع».

وعند البخاري أيضًا: أن رجلاً سأل النبي ﷺ: أي الأعمال أفضل؟ قال: «الصلاة لوقتها، وبر الوالدين، ثم الجهاد في سبيل الله».

٤ وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل الأعمال الصلاة لوقتها، وبر الوالدين، والجهاد في سبيل الله»<sup>(١)</sup>.

٥ وعن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «أفضل العمل: الإيمان بالله، والجهاد في سبيله»<sup>(٢)</sup>.

٦ وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ سُئِلَ: أي العمل أفضل؟ فقال: «إيمان بالله ورسوله». قيل: ثم ماذا؟ قال: «الجهاد في سبيل الله». قيل: ثم ماذا؟ قال: «حج مبرور»<sup>(٣)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد»، وصَحَّحَهُ الألباني في «الصحيحة» رقم (١٤٨٩)، و«صحيح الجامع» رقم (١٠٩٥).

(٢) رواه البخاري واللفظ له «الفتح» (٢٥١٨/٥)، ومسلم (٨٤).

(٣) رواه البخاري واللفظ له «الفتح» (٢٦/١)، ومسلم (٨٣)، من حديث أبي هريرة، و(٨٤) من حديث أبي ذر، و(٨٥) من حديث ابن مسعود.

- ٧ وقال رسول الله ﷺ: «أفضل الأعمال الإيمان بالله وحده، ثم الجهاد، ثم حجة برة تفضل سائر الأعمال كما بين مطلع الشمس إلى مغربها»<sup>(١)</sup>.
- ٨ وقال رسول الله ﷺ: «أفضل الأعمال الإيمان بالله وحده، ثم الجهاد، ثم حجة مبرورة تفضل سائر الأعمال؛ كما بين مطلع الشمس إلى مغربها»<sup>(٢)</sup>.
- ٩ وقال ﷺ: «أفضل العمل: الصلاة لوقتها، والجهاد في سبيل الله»<sup>(٣)</sup>.
- ١٠ وقال رسول الله ﷺ: «أفضل العمل: إيمان بالله، وجهاد في سبيل الله»<sup>(٤)</sup>.

قال المناوي في «فيض القدير» (٢٧/١): «قال النووي: وذكر هنا الحج بعد الإيمان، وفي خبر آخر بدل الحج العتق، وفي آخر بدأ بالصلاة فالبر فالجهاد، وفي آخر السلامة من نحو يد ولسان، واختلاف الأجوبة باختلاف الأحوال والأشخاص كما تقدم. وقدّم الجهاد وليس بركن على الحج وهو ركن؛ لقصور نفع الحج غالباً، وتعدي نفع الجهاد أو كان حيث كان الجهاد فرض عين وكان أهم منه حَالَتِيذ» اهـ.

قال العلامة ابن رجب الحنبلي في كتابه «لطائف المعارف»: «الإيمان بالله ورسوله وظيفة القلب واللسان، ثم يتبعهما عمل الجوارح، وأفضلها الجهاد في

(١) صحيح: رواه الطبراني في «المعجم الكبير» عن ماعز، وصَحَّحُه المناوي في «فيض القدير» (٢٧/١)، وأشار السيوطي إلى تحسينه، وصَحَّحُه الألباني في «تخريج الترغيب» (١٠٧/٢)، و«صحيح الجامع» رقم (١٠٩١).

(٢) صحيح: أخرجه ابن حبان في «صحيحه»، وأحمد في «مسنده»، وصَحَّحُه.

(٣) صحيح: رواه البيهقي في «شعب الإيمان» عن ابن مسعود، وصَحَّحُه الألباني في «الصحيح» رقم (١٤٨٩)، و«صحيح الجامع» رقم (١١٢٣).

(٤) صحيح: رواه ابن حبان في «صحيحه» عن أبي ذر، وصَحَّحُه الألباني في «الصحيح» رقم (١٤٩٠)، و«صحيح الجامع» رقم (١١٢٤).

سبيل الله، وهو نوعان:

أفضلهما: جهاد المؤمن لعدوه الكافر، وقاتله في سبيل الله.

والثاني من الجهاد: جهاد النفس في طاعة الله؛ كما قال النبي ﷺ: «المجاهد من جاهد نفسه في الله».

وقال بعض الصحابة لمن سأله عن الغزو: ابدأ بنفسك فاغزها، وابدأ بنفسك فجاهدْها، وأعظم مجاهدة النفس على طاعة الله عمارة بيوته بالذكر والطاعة. والنوع الأول من الجهاد أفضل من هذا الثاني؛ قال الله - تعالى -: ﴿ أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ [التوبة: ١٩، ٢٠].

١١ وفي صحيح مسلم عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: «كنت عند منبر رسول الله ﷺ فقال رجل: ما أبالي أن لا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أسقي الحاج. وقال آخر: ما أبالي أن لا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أعمر المسجد الحرام. وقال آخر: الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلتم. فزجرهم عمر وقال: لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله ﷺ - وهو يوم الجمعة -، ولكن إذا صليت الجمعة دخلت فاستفتيته فيما اختلفتم فيه؛ فأنزل الله ﷻ: ﴿ أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ [التوبة: ١٩] إلى آخرها»<sup>(١)</sup>.

فهذا الحديث الذي ذكر فيه سبب نزول هذه الآية يبين أن المراد أفضل ما يُقَرَّبُ به إلى الله - تعالى - من أعمال النوافل «الجهاد»، وإن الآية تدل على أن أفضل ذلك الجهاد مع الإيمان؛ فدلَّ على أن التطوع بالجهاد أفضل من التطوع بعمارة المسجد الحرام وسقاية الحاج، وعلى مثل هذا يُحمل حديث

أبي هريرة رضي الله عنه، وأن الجهاد أفضل من الحج المتطوع به؛ فإن فرض الحج تأخر عند كثير من العلماء إلى السنة التاسعة، ولعل النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا الكلام قبل أن يُفرض الجهاد بالكلية؛ فكان حينئذ تطوعاً.

وقد قيل: إن الجهاد كان في أول الإسلام فرض عين؛ فلا إشكال في هذا على تقديمه على الحج قبل افتراضه، فأما بعد أن صار الجهاد فرض كفاية، والحج فرض عين؛ فإن الحج المفترض حينئذ يكون أفضل من الجهاد.

قال عبدالله بن عمرو بن العاص: حجة قبل الغزو أفضل من عشر غزوات، وغزوة بعد حجة أفضل من عشر حجرات.

وقد يكون المراد بحديث أبي هريرة رضي الله عنه: أن جنس الجهاد أشرف من جنس الحج، فإن عُرض للحج وصف يمتاز به عن الجهاد وهو كونه فرض عين صار الحج المخصوص أفضل من الجهاد، وإلا فالجهاد أفضل، والله أعلم.

وقال عمر رضي الله عنه: شدوا الرحال في الحج؛ فإنه أحد الجهادين<sup>(١)</sup>.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: إنما هو سرج ورحل؛ فالسرج في سبيل الله، والرحل الحج<sup>(٢)</sup>.

قال المناوي: «الجهاد تحمل الآلام بالبدن والمال وبذل الأرواح، والحج تحمل الآلام بالبدن وبعض المال دون الروح؛ فهو جهاد أضعف من الجهاد في سبيل الله، فمن ضعف عن الجهاد لعذر، فالحج له جهاد»<sup>(٣)</sup>.

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يُخرجه إلا الجهاد في سبيله وتصديق كلماته بأن يدخله الجنة أو يُرجعه إلى

(١) رواه البخاري - كتاب الحج - باب الحج على الرجال (٤٤٤/٣، ٤٤٥) ذكره البخاري تعليقاً، ووصله عبد الرزاق وسعيد بن منصور.

(٢) خرجه الإمام أحمد في «مناسكه».

(٣) فيض القدير (٤٠٧/٣).

مسكنه الذي خرج منه مع ما نال من أجر أو غنيمة»<sup>(١)</sup>.

● وعنه عليه السلام أن رسول الله ﷺ قال: «تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرجه من بيته إلا الجهاد في سبيله وتصديق كلمته أن يدخله الجنة أو يردّه إلى مسكنه بما نال من أجر أو غنيمة»<sup>(٢)</sup>.

قال الحافظ في «الفتح» (٤٥١/١٣): «وتصديق كلماته»: أي الواردة في القرآن بالحث على الجهاد وما وعد فيه من الثواب.

١٣ قال مجاشع: «أتيت النبي ﷺ بأخي بعد الفتح، فقلت: يا رسول الله، جئتك بأخي؛ لتبايعه على الهجرة. قال: «ذهب أهل الهجرة بما فيها». فقلت: على أي شيء تبايعه؟ قال: «أبايعه على الإسلام والإيمان والجهاد»، فلقيت معبدًا بعد - وكان أكبرهما - فسألته فقال: صدق مجاشع»<sup>(٣)</sup>.

١٤ وعن مجاشع بن مسعود: «انطلقت بأبي معبد إلى النبي ﷺ؛ لتبايعه على الهجرة، قال: «مضت الهجرة لأهلها، أبايعه على الإسلام والجهاد»، فلقيت أبا معبد فسألته فقال: «صدق مجاشع»<sup>(٤)</sup>.

١٥ وقال مجاشع بن مسعود السلمي: أتيت النبي ﷺ أبايعه على الهجرة؛ فقال: «إن الهجرة قد مضت لأهلها، ولكن على الإسلام والجهاد والخير»<sup>(٥)</sup>.

(١) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قوله - تعالى -: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الرَّسُولِ﴾ [٧٤٥٧]، ومسلم، والنسائي.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله - تعالى -: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلَّمْتُ رَبِّي﴾ [٧٤٦٣].

(٣) رواه البخاري في «صحيحه»، كتاب المغازي (٤٣٠٥).

(٤) رواه البخاري في «صحيحه»، كتاب المغازي (٤٣٠٧).

(٥) رواه مسلم في «صحيحه» (١٨٦٣)، كتاب الإمارة - باب المبايعه بعد فتح مكة على الإسلام والجهاد والخير.

١٦ وقال مجاشع بن مسعود السلمي: «جئت بأخي أبي معبد إلى رسول الله ﷺ بعد الفتح فقلت: يا رسول الله بايعه على الهجرة؛ قال: «قد مضت الهجرة بأهلها»؛ قلت: فبأي شيء تبايعه؟ قال: «على الإسلام، والجهاد، والخير»، قال أبو عثمان: فقلت أبا معبد فأخبرته بقول مجاشع؛ فقال: صدق»<sup>(١)</sup>.

□ تمنى النبي ﷺ للغزو والشهادة في سبيل الله.. وأي شرف فوق ما تمناه النبي ﷺ:

١٧ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تَضَمَّنَ اللَّهُ لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا جِهَادًا فِي سَبِيلِي، وَإِيمَانًا بِي، وَتَصَدِيقًا بِرُسُلِي، فَهُوَ عَلَيَّ ضَامِنٌ أَنْ أَدْخِلَهُ الْجَنَّةَ أَوْ أَرْجِعَهُ إِلَى مَسْكَنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ نَائِلًا مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا مِنْ كَلِمٍ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَهَيْئَتِهِ حِينَ كَلِمٍ، لَوْنُهُ لَوْنُ دَمٍ وَرِيحُهُ مِسْكٌ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْلَا أَنْ يَشُقَّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ مَا قَعَدْتُ خِلَافَ سَرِيَّةٍ تَغْزُو فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَبَدًا، وَلَكِنْ لَا أَجِدُ سَعَةً فَأَحْمِلُهُمْ، وَلَا يَجِدُونَ سَعَةً، وَيَشُقُّ عَلَيْهِمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِّي، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوُدِدْتُ أَنِّي أَغْزَوُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأُقْتَلَ، ثُمَّ أَغْزَوُ فَأُقْتَلَ، ثُمَّ أَغْزَوُ فَأُقْتَلَ»<sup>(٢)</sup>.

□ الجهاد باب من أبواب الجنة:

١٨ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أنفق زوجين في شيء من الأشياء في سبيل الله دُعِيَ من أبواب - يعني الجنة -: «يا

(١) المصدر السابق (١٨٦٤).

قال النووي في «شرح مسلم» (٥٢٨/٤): قوله: «إن الهجرة قد مضت لأهلها» معناه: أن الهجرة الممدوحة الفاضلة التي لأصحابها المزية الظاهرة فإنما كانت قبل الفتح، ولكن أبايعك على الإسلام والجهاد وسائر أفعال الخير، وهو من باب ذكر العام بعد الخاص، فإن الخير أعم من الجهاد، ومعناه: أبايعك على أن تفعل هذه الأمور.

(٢) رواه مسلم - كتاب الإمارة، باب فضل الجهاد والخروج في سبيل الله - تعالى - (١٨٧٦).

عبد الله هذا خير؛ فمن كان من أهل الصلاة دُعي من باب الصلاة، ومن كان من أهل الجهاد دُعي من باب الجهاد، ومن كان من أهل الصدقة دُعي من باب الصدقة، ومن كان من أهل الصيام دُعي من باب الصيام وباب الريان. فقال أبو بكر: ما على هذا الذي يُدعى من تلك الأبواب من ضرورة، وقال: هل يدعى منها كلها أحد يا رسول الله؟ قال: نعم، وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر<sup>(١)</sup>.

١٩ عن سهل بن سعد الساعدي: أنه رأى مروان بن الحكم في المسجد، فأقبلت حتى جلست إلى جنبه، فأخبرنا أن زيد بن ثابت أخبره أن رسول الله ﷺ أُملى عليه: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَتْلُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، فجاءه ابن أم مكتوم وهو يُمِلُّها عليَّ قال: يا رسول الله، والله لو أستطيع الجهاد لجاهدت - وكان أعمى -؛ فأنزل الله على رسوله ﷺ وفخذه على فخذي؛ فشقلت عليَّ حتى خفت أن تُرض<sup>(٢)</sup> فخذي، ثم سُري عنه؛ فأنزل الله: ﴿غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ﴾<sup>(٣)</sup>.

قال الحافظ في «الفتح» (١١١/٨): «استثنت أولي الضرر من عدم الاستواء؛ فأفهمت إدخالهم في الاستواء؛ إذ لا واسطة بين الاستواء وعدمه؛ لأن المراد منه استوائهم في أصل الثواب لا في المضاعفة؛ لأنها تتعلق بالفعل».

٢٠ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ، فقال: دُلني على عمل يعدل الجهاد. قال: «لا أجده». قال: «هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن

(١) رواه البخاري واللفظ له (٣٦٦٦)، ومسلم، والترمذي، والنسائي.

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (١١٢/٤): والمراد بالزوجين إتيان أي صنف من أصناف المال من نوع واحد.

(٢) أي: تدقها. وسُري: أي: كشف.

(٣) رواه البخاري «الفتح» (٦) (٢٨٣٢)، كتاب التفسير، باب ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَتْلُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

تدخل مسجدك فتقوم ولا تفتر، وتصوم ولا تفطر؟ قال: ومن يستطيع ذلك؟ قال أبو هريرة: إن فرس المجاهد ليستن<sup>(١)</sup> في طوله<sup>(٢)</sup>؛ فيكتب له حسنات<sup>(٣)</sup>.

قال الحافظ في «الفتح» (٧/٦، ٨): «وهذه فضيلة ظاهرة للمجاهد في سبيل الله تقتضي أن لا يعدل الجهاد شيء من الأعمال... قال عياض: اشتمل حديث الباب على تعظيم أمر الجهاد؛ لأن الصيام وغيره مما دُكر في فضائل الأعمال قد عدلها كلها الجهاد حتى صارت جميع حالات المجاهد وتصرفاته المباحة معادلة لأجر المواظب على الصلاة وغيرها؛ ولهذا قال ﷺ «لا تستطيع ذلك»... واستدل به على أن الجهاد أفضل الأعمال مطلقاً.

وقال ابن دقيق العيد: القياس يقتضي أن يكون الجهاد أفضل الأعمال التي هي وسائل؛ لأن الجهاد وسيلة إلى إعلان الدين ونشره وإخماد الكفر ودحضه؛ ففضيلته بحسب فضيلة ذلك، والله أعلم» اهـ.

### □ المجاهد في سبيل الله كالصائم القانت:

٢١ وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال: قيل للنبي ﷺ ما يعدل الجهاد في سبيل الله ﷻ؟ قال: «لا تستطيعونه»، قال: فأعادوا عليه مرتين أو ثلاثاً كل ذلك يقول: «لا تستطيعونه»، وقال في الثالثة: «مثل المجاهد في سبيل الله؛ كمثل الصائم القائم القانت بآيات الله لا يفتر من صيام ولا صلاة حتى يرجع المجاهد في سبيل الله - تعالى»<sup>(٤)</sup>.

(١) استن الفرس يستن استنأناً؛ أي: عدا لمرحه ونشاطه شوطاً أو شوطين، ولا راكب على ظهره.  
(٢) الطول والطيل - بالكسر -: الحبل الطويل يشد أحد طرفيه في وتد أو غيره، والآخر في يد الفرس ليدور فيه ويرعى.

(٣) رواه البخاري في «صحيحه»، كتاب الجهاد والسير، باب فضل الجهاد والسير (٢٧٨٥)، ومسلم، والنسائي.

(٤) رواه مسلم في «صحيحه»، كتاب الإمارة - باب فضل الشهادة في سبيل الله - تعالى.

قال النووي في «شرح لمسلم» (٥٤٤/٤): «معنى القانت هنا المطيع». وفي هذا الحديث: عظيم فضل الجهاد؛ لأن الصلاة والصيام والقيام بآيات الله أفضل الأعمال، وقد جعل المجاهد مثل من لا يفتر عن ذلك لحظة من اللحظات، ومعلوم أن هذا لا يتأتى لأحد؛ ولهذا قال ﷺ: «لا تستطيعونه».. والله أعلم.

٢٢ وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: أقبلنا مع رسول الله ﷺ من غزوة تبوك، فلما رأيته خَلِيًّا قلت: يا رسول الله، أخبرني بعمل يدخلني الجنة قال: «يع...» فذكر الحديث، وفيه: «ألا أدلك على رأس الأمر وعموده وذروة سنامه؟ أما رأس الأمر فالإسلام؛ فمن أسلم سلم، وأما عموده فالصلاة، وأما ذروة سنامه فالجهاد»<sup>(١)</sup>.

٢٣ وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «قال رسول الله ﷺ: «مثل المجاهد في سبيل الله - والله أعلم بمن يجاهد في سبيله - كمثل الصائم، القائم، الخاشع، الراكع، الساجد»<sup>(٢)</sup>.

٢٤ وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل المجاهد في سبيل الله - والله أعلم بمن يجاهد في سبيله - كمثل الصائم القائم الدائم، الذي لا يفتر من صيام ولا صدقة حتى يرجع، وتوكل الله - تعالى - للمجاهد في سبيله إن توفاه أن يدخله الجنة، أو يرجعه سالمًا مع أجر أو غنيمة»<sup>(٣)</sup>.

٢٥ وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «انتدب الله لمن خرج في سبيله، لا يخرجه إلا إيمان بي وتصديق برسلي، أن أرجعه بما نال من أجر أو

(١) صحيح: رواه أحمد وابن ماجه والترمذي.

(٢) صحيح: رواه النسائي عن أبي هريرة، وصَحَّحَهُ الألباني في «تخريج الترغيب» (١٧٩/٢)، وصحيح الجامع رقم (٥٨٥٠).

(٣) رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي.

غنيمة، أو أدخله الجنة، ولولا أن أشق على أمتي ما قعدت خلف سرية، وَلَوْ دُذْتُ  
أني أُقْتَلُ في سبيل الله ثم أحيَا، ثم أُقْتَلُ ثم أحيَا، ثم أُقْتَلُ ثم أحيَا» (١).

### □ الجهاد ذروة سنام الإسلام:

٢٦ وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: أقبلنا مع رسول الله ﷺ من غزوة تبوك، فلما رأيته خَلِيًّا، قلت: يا رسول الله، أخبرني بعمل يدخلني الجنة قال: بخ!! لقد سألتني عن عظيم، وإنه ليسير على من يسره الله عليه؛ تعبد الله لا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة المكتوبة، وتؤتي الزكاة المفروضة، وتصوم رمضان، وتحج البيت، ألا أدلك على أبواب الخير؟! الصوم جَنَّةٌ، والصدقة تُطْفِئُ الخطيئة؛ كما يطفئ الماء النار، وصلاة الرجل في جوف الليل. ألا أخبرك برأس الأمر وعموده وذروة سنامه؟ رأس الأمر الإسلام؛ من أسلم سلم، وعموده الصلاة، وذروة سنامه الجهاد. ألا أخبرك بملاك (٢) ذلك كله؟ كُفَّ عليك هذا - وأشار إلى لسانه - قال: يا نبي الله، وَإِنَّا لَمُؤَاخِذُونَ بما نتكلم به؟ قال: ثكلتك (٣) أمك يا معاذ!! وهل يَكْبُ الناس في النار على وجوههم إلا حصائد ألسنتهم» (٤).

● وزاد البيهقي والطبراني: «إنك لن تزال سالماً ما سكت، فإذا تكلمت كُتِبَ لك أو عليك».

● وعند الترمذي عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبرك برأس الأمر كله وذروة سنامه؟ قلت: بلى يا رسول الله. قال: رأس الأمر الإسلام،

(١) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم، والنسائي عن أبي هريرة.

(٢) خلاصته.

(٣) فقدتك، وهي كلمة تجري على ألسنة العرب دون قصد الدعاء.

(٤) صحيح: رواه أحمد في «مسنده»، والترمذي، والحاكم في «المستدرک»، وابن ماجه، والبيهقي في «الشعب»، والطبراني في «الكبير» عن معاذ، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٥١٣٦)،

و«الإرواء» (٤١٣)، وتخريج إيمان ابن أبي شبة (١، ٢).

وعموده الصلاة، وذروة سنامه الجهاد» وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

### ■ الجنة تحت ظلال السيوف:

(٢٧) عن عبد الله بن أبي أوفى - رضي الله عنهما -: أن رسول الله ﷺ قال: «واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف»<sup>(١)</sup>.

(٢٨) عن أبي موسى الأشعري ﷺ قال: «قال رسول الله ﷺ: «إن أبواب الجنة تحت ظلال السيوف»، فقام رجل رث الهيئة فقال: يا أبا موسى، أنت سمعت رسول الله ﷺ يقول هذا؟ قال: نعم. قال: فرجع إلى أصحابه فقال: أقرأ عليكم السلام. ثم كسر جفن سيفه فألقاه، ثم مشى بسيفه إلى العدو؛ فضرب به حتى قُتِلَ»<sup>(٢)</sup>.

«يعني أن ظلال السيوف والضرب بها في سبيل الله سبب للفوز بظلال بساتين الجنة ونعيمها؛ لما أنه سبب موصل إليها ذكره بعضهم. وفي النهاية: هو كناية عن الدنو من الضرب في الجهاد حتى يعلوه السيف ويصير ظله عليه. وقال الطيبي معناه: ثواب الله والسبب الموصل إلى الجنة عند الضرب بالسيف في سبيل الله؛ فأحضروا الجهاد بصدق النية واثبتوا، وإنما هي عن لقاء العدو؛ لما فيه من صورة الإعجاب والاتكال على النفس والثوق بالقوة»<sup>(٣)</sup>.

وعن عمار بن ياسر بسند صحيح أنه قال: «الجنة تحت البارقة»؛ أي: السيوف اللامعة.

(١) رواه البخاري (٢٨١٨)، ومسلم وأبو داود.

(٢) رواه أحمد ومسلم في المغازي، وأبو داود في الجهاد، والترمذي، ورواه الحاكم في «المستدرک» عن أبي موسى، وقال: صحيح على شرط مسلم. وأقره الذهبي، وظاهر كلام الحاكم أن هذا مما لم يخرج الشيوخ ولا أحدهما، وهو ذهول.

وفي رواية للبخاري: «بارقة السيوف».

(٣) فيض القدير (٣/٣٦٢).

### ■ الجهاد سياحة هذه الأمة؛ كالصوم:

٢٩ عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: «قال رجل: يا رسول الله، ائذن لي في السياحة. فقال صلى الله عليه وسلم: إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله»<sup>(١)</sup>.

قال المناوي: «إن سياحة أمتي ليست هي مفارقة الوطن، وهجر المألوفات، وترك اللذة والجمعة والجماعات، والذهاب في الأرض، والانقطاع عن النساء، وترك النكاح للتخلي للعبادة؛ بل هي الجهاد في سبيل الله؛ أي: قتال الكفار؛ بقصد إعلاء كلمة الجبار».

### ■ الجهاد رهبانية الإسلام:

٣٠ وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أوصيك بتقوى الله - تعالى -؛ فإنه رأس كل شيء، وعليك بالجهاد؛ فإنه رهبانية الإسلام، وعليك بذكر الله - تعالى - وتلاوة القرآن؛ فإنه رَوْحُك»<sup>(٢)</sup> في السماء وذكرك في الأرض»<sup>(٣)</sup>.

«أي الزم الجهاد؛ فإنه رهبانية الإسلام؛ أي أن الرهبان وإن تخلوا عن الدنيا وزهدوا فيها، فلا تخلّو وزهد أفضل من بذل النفس في سبيل الله؛ فكما أن الرهبانية أفضل عمل أولئك، فإن الجهاد أفضل عملنا»<sup>(٤)</sup>.

(١) صحيح: رواه أبو داود، والحاكم، وقال: صحيح. وأقره الذهبي، ورواه البيهقي في «شعب الإيمان»، وقال النووي في «رياضه» ثم العراقي: إسناده جيد. وصَحَّحَهُ السيوطي، والألباني في «صحيح الجامع» رقم (٢٠٩٣)، و«تخريج المشكاة» (٧٢٤)، ورواه ابن عساكر وابن المبارك عن سعد بن مسود الكندي.

(٢) رَوْحُك - بفتح الراء -: راحتك.

(٣) رواه أحمد في «مسنده»، وقال الهيثمي: رجاله ثقات. وَحَسَّنَهُ السيوطي، وَحَسَّنَهُ الألباني في السلسلة «الصحيحة» رقم (٥٥٥)، و«الروض النضير» (٣٧٢/٢)، و«صحيح الجامع» رقم (٢٥٤٣).

(٤) «فيض القدير» (٧٥/٣).

٣١

عن سبرة بن أبي فاكهة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الشيطان قعد لابن آدم بأطرقه<sup>(١)</sup>؛ فقعد له بطريق الإسلام فقال: تُسلم وتذر دينك ودين آبائك وآباء أبيك؟ فعصاه؛ فأسلم، ثم قعد له بطريق الهجرة فقال: تهاجر وتدع أرضك وسماؤك - إنما مثل المهاجر كمثل الفرس في الطول<sup>(٢)</sup>!! -؟ فعصاه؛ فهاجر، ثم قعد له بطريق الجهاد فقال: تجاهد - فهو جهْدُ<sup>(٣)</sup> النفس والمال - فتقاتل؛ فَتَقَاتِلُ فَتَنْكَحُ الْمَرْأَةَ وَيَقْسِمُ الْمَالُ، فعصاه؛ فجاهد؛ فقال رسول الله ﷺ: فمن فعل ذلك كان حقاً على الله ﷻ أن يدخله الجنة، ومن قُتِلَ كان حقاً على الله ﷻ أن يدخله الجنة، وإن غرقَ كان حقاً على الله ﷻ أن يدخله الجنة، وإن وقَصَتْهُ دابته كان حقاً على الله ﷻ أن يدخله الجنة»<sup>(٤)</sup>.

□ المجاهد في سبيل الله أفضل من الذي يعتزل الناس:

٣٢

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «قيل: يا رسول الله، أي الناس أفضل؟ قال رسول الله ﷺ: مؤمن يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله. قالوا: ثم من؟ قال: مؤمن في شعب<sup>(٥)</sup> من الشعب يتقي الله ويدع الناس من شره»<sup>(٦)</sup>.

(١) أطرقه: جميع طريق.

(٢) الطول - هو بكسر الطاء وفتح الواو -: وهو الحبل الطويل الذي يُشدُّ أحد طرفيه في وتد غيره. قال السندي في قوله «وإنما مثل المهاجر كمثل الفرس في الطول: «هذا من كلام الشيطان، ومقصوده أن المهاجر يصير كالمقيد في بلاد الغربة، لا يدور إلا في بيته ولا يخاطب إلا بعض معارفه، فهو كالفرس في طول لا يدري ولا يرعى إلا بقدره، بخلاف أهل البلاد في بلادهم، فإنهم ميسطون لا ضيق عليهم فأحدهم كالفرس المرسل.

(٣) أي: إضاعة المال.

(٤) صحيح: رواه أحمد في «مسنده»، والنسائي، وابن حبان في «صحيحه»، وصححه الألباني في «تخريج الترغيب» (١٧٣/٢)، و«صحيح الجامع» رقم (١٦٥٢).

(٥) شعب: انفراج بين الجبلين.

(٦) رواه البخاري ومسلم وأحمد وأبو داود والنسائي والترمذي وابن ماجه.

قال الحافظ في «الفتح» (٦/٦): «وكان المراد بالمؤمن من قام بما يتعين عليه القيام به، ثم حصل هذه الفضيلة، وليس المراد من اقتصر على الجهاد وأهمل الواجبات العينية؛ وحينئذ فيظهر فضل المجاهد؛ لما فيه من بذل نفسه وماله لله - تعالى -، ولما فيه من النفع المتعدي، وإنما كان المؤمن المعتزل يتلوه في الفضيلة؛ لأن الذي يخالط الناس لا يسلم من ارتكاب الآثام؛ فقد لا يفي هذا بهذا، وهو مقيد بوقوع الفتن».

٣٣ وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بخير الناس منزلة؟ رجل ممسك بعنان فرسه في سبيل الله حتى يموت أو يقتل. ألا أخبركم بالذي يتلوه؟ رجل معتزل في شعب، يقيم الصلاة، ويؤتي الزكاة، ويعتزل شرور الناس. ألا أخبركم بشر الناس؟ رجل يسأل بالله ولا يعطي»<sup>(١)</sup>.

٣٤ وعن أبي هريرة مرفوعاً: «يأتي على الناس زمان يكون خير الناس فيه منزلة من أخذ بعنان فرسه في سبيل الله يطلب الموت في مظانّه، ورجل في شعب من هذه الشّعاب يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويدع الناس إلا من خير»<sup>(٢)</sup>.

٣٥ وعن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «من خير معاش»<sup>(٣)</sup> الناس لهم: رجل ممسك عنان فرسه في سبيل الله، يطير على متنه كلما سمع هَيْعَةً أو فَرْعَةً، طار عليه يتغني القتل والموت مَظَانَّهُ<sup>(٤)</sup>، أو رجل في غنيمة في رأس شَعْفَةٍ

(١) صحيح: رواه أحمد في «مسنده»، والترمذي، والنسائي، وابن حبان، وصَحَّحَهُ الألباني في «الصحيح» (٢٥٥)، و«تخريج الترغيب» (١٧٣/٢)، و«المشكاة» (١٨٨١)، (١٩١٤).

(٢) أخرجه مسلم وابن حبان.

(٣) قال النووي - رَجَمَهُ اللَّهُ - (٣٥/١/٥): المعاش هو العيش، وهو الحياة، وتقديره - والله أعلم - من خير أحوال عيشهم رجل ممسك.

(٤) وقال - رَجَمَهُ اللَّهُ -: قوله ﷺ: «يطير على متنه كلما سمع هَيْعَةً أو فَرْعَةً طار على متنه يتغني القتل والموت مَظَانَّهُ» معناه: يُسارع على ظهره - وهو متنه -، كلما سمع هَيْعَةً وهي الصوت عند حضور العدو.

من هذه الشَّعْف أو بطن واد من هذه الأودية يقيم الصلاة، ويؤتي الزكاة، ويعبد ربه حتى يأتيه اليقين، ليس من الناس إلا في خير»<sup>(١)</sup>.

٣٦ عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «تَعَس<sup>(٢)</sup> عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخميصة؛ إن أُعْطِيَ رِضِي، وإن لم يُعْطِ سَخِطَ، تَعَس وانتكس<sup>(٣)</sup>، وإذا شيك فلا انتقَش<sup>(٤)</sup>، طوبى لعبد آخذ بعنان فرسه في سبيل الله أشعث رأسه مُغْبَرَّة قدماه، إن كان في الحراسة كان في الحراسة<sup>(٥)</sup>، وإن كان في الساقاة كان في الساقاة، إن استأذن لم يُؤْذَن له، وإن شفع لم يُشَفَّع<sup>(٦)</sup>».

٣٧ عن فضالة بن عُيَيْد رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أنا زعيم - والزعيم الحميل<sup>(٧)</sup> - لمن آمن بي وأسلم وهاجر بيت في رِض<sup>(٨)</sup> الجنة - وبيت في وسط الجنة، وأنا زعيم لمن آمن بي وأسلم وجاهد في سبيل الله بيت في رِض

= ومعنى يتغني القتل مظانته: يطلبه في موطنه التي يرجى فيها لشدة رغبته في الشهادة. غُنيمة: تصغير غنم. والشُّعْفَة: أعلى الجبل، وفي هذا الحديث فضيلة الجهاد والرباط والحرص على الشهادة.

(١) رواه مسلم وابن ماجه.

(٢) تَعَس أو تَعَسَى أي: شقي، وقيل: التَّعَس: الكب على الوجه، والنكس: أن يَخْرُ على رأسه، قال الخليل: التَّعَس: أن يعثر فلا يفيق من عثرته. وقيل: التَّعَس: الشر والبعد والهلاك.

(٣) وانتكس أي: عاوده المرض.

(٤) وإذا شيك فلا انتقَش أي: إذا أصابته الشوكة فلا وجد من يخرجها بالمنقاش.

(٥) قال ابن الجوزي: المعنى أنه خامل الذكر لا يقصد السمو، فإن اتفق له السير سار، فكأنه قال: إن كان في الحراسة استمر فيها وإن كان في الساقاة استمر فيها.

(٦) رواه البخاري في «صحيحه»، كتاب الجهاد والسير، باب الحراسة في الغزو في سبيل الله (٢٨٨٧)، ورواه ابن ماجه.

(٧) قال السندي: الحميل: الكفيل، والظاهر أن تفسير الزعيم مدرج من بعض الرواة، وقال السيوطي: ويشبه أن يكون قوله: «والزعيم الحميل» من قول ابن وهب - أحد الرواة - أدرج في الخبر.

(٨) قال السيوطي: قال في «النهاية»: «رِض» - بفتح الباء -: ما حولها خارجاً عنها تشبيهاً بالأبنية التي تكون حول المدن.

الجنة، وببيت في وسط الجنة، وببيت في أعلى عُرفِ الجنة، مَنْ فعل ذلك فلم يدع للخير مطلباً<sup>(١)</sup> ولا من الشر مهرباً<sup>(٢)</sup>، يموت حيث شاء يموت<sup>(٣)</sup>.

□ في الجنة مئة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيله:

٣٨ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ، وَأَقَامَ الصَّلَاةَ، وَصَامَ رَمَضَانَ، كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ، جَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ جَلَسَ فِي أَرْضِهِ الَّتِي وُلِدَ فِيهَا. فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَفَلَا تُبَشِّرُ النَّاسَ؟ قَالَ: إِنْ فِي الْجَنَّةِ مِئَةُ دَرَجَةٍ أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، مَا بَيْنَ الدَّرَجَتَيْنِ؛ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ الْفَرْدُوسَ؛ فَإِنَّهُ أَوْسَطُ<sup>(٤)</sup> الْجَنَّةِ وَأَعْلَى الْجَنَّةِ - أَرَاهُ قَالَ: وَفَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ وَمِنْهُ تَفْجَرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ»<sup>(٥)</sup>.

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (١٦/٦، ١٧): «في الحديث فضيلة ظاهرة للمجاهدين، وفيه عِظَمُ الْجَنَّةِ وَعِظَمُ الْفَرْدُوسِ مِنْهَا، وفيه إشارة إلى أن درجة المجاهد قد ينالها غير المجاهد؛ إما بالنية الخالصة أو بما يوازيه من الأعمال الصالحة؛ لأنه ﷺ أمر الجميع بالدعاء بالفردوس بعد أن علمهم أنه أعد للمجاهدين».

تنبيه!! زعم بعض شُرَّاحِ المصاييح أن النبي ﷺ سوى بين الجهاد في سبيل الله وبين عدمه وهو الجلوس في الأرض التي وُلِدَ المرء فيها، وليست التسوية على

(١) قال السندي: أي محل طلب؛ أي: ما من مكان يُطلب منه الخير إلا حضر، وطلب فيه الخير وأخذ منه حظه.

(٢) أي: ما من مكان يُهرب إليه من الشر ويُلجأ إليه ويُعتصم به للخلاص منه إلا هرب إليه.

(٣) صحيح: رواه النسائي، وابن حبان في «صحيحه»، والحاكم في «المستدرک»، وَصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الترغيب» (١٧٣/٢)، و«صحيح الجامع» (١٤٦٥).

(٤) قال الحافظ: المراد به «الأوسط» هنا: الأعدل والأفضل؛ كقوله - تَعَالَى -: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا».

(٥) رواه البخاري في كتاب «الجهاد والسير» باب «درجات المجاهدين في سبيل الله» حديث رقم

عمومها؛ وإنما في أصل دخول الجنة لا في تفاوت الدرجات، وليس في هذا السياق ما ينفي أن يكون في الجنة درجات أخرى أعدت لغير المجاهدين دون درجة المجاهدين.

### المجاهدون في ضمان الله وعونه وحمايته:

٣٩

عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة كلهم ضامن على الله: رجل خرج غازيًا في سبيل الله فهو ضامن على الله حتى يتوفاه فيدخله الجنة أو يرده بما نال من أجر أو غنيمة، ورجل راح إلى المسجد فهو ضامن على الله حتى يتوفاه فيدخله الجنة أو يرده بما نال من أجر، ورجل دخل بيته بسلام فهو ضامن على الله»<sup>(١)</sup>.

قال المناوي: «ثلاثة كلهم ضامن»؛ أي: مضمون على حد ﴿عِشَّة رَاضِيَةٍ﴾؛ أي: مرضية، أو ذو ضمان؛ كالقاسط فهو من باب النسب ذكره البيضاوي، وساق نحوه النووي في «الأذكار»؛ فقال: معنى ضامن صاحب الضمان، والضمان الرعاية للشيء؛ كما يُقال: تَأَمَّرَ وَلَآئِنٌ؛ أي: صاحب تمر ولين.

«رجل خرج غازيًا في سبيل الله»؛ أي: لإعلاء كلمة الله «فهو ضامن على الله» الآية: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾، ولا يزال مضمونًا عليه «حتى يتوفاه» الله «فيدخله الجنة» برحمته «أو يرده بما نال من أجر أو غنيمة» «ورجل راح إلى المسجد فهو ضامن على الله حتى يتوفاه فيدخله الجنة أو يرده بما نال من أجر أو غنيمة، ورجل دخل بيته بسلام»؛ أي: لازم بيته؛ إثارة للعزلة وطلبًا للسلامة من الفتنة، أو المراد أنه إذا دخل سلم على أهله؛ ائتمارًا بقوله: سبحانه -: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ [النور: ٦١]، قال الطيبي:

(١) صحيح: رواه أبو داود في «سننه»، كتاب الجهاد ولم يضعفه، وابن حبان في «صحيحه»، والحاكم في «مستدركه»، كتاب البيوع، وصححه وأقره الذهبي، وصححه السيوطي، وصححه الألباني في «صحيح الترغيب» (٣١٩)، «تخريج المشكاة» (٧٢٧)، و«صحيح الجامع» (٣٠٥٣).

والأول أوجه وبلاءمة ما قبله أوفق؛ لأن المجاهدة في سبيل الله سفر، والروح إلى المسجد حضر، ولزوم البيت اتقاء من الفتن أخذ بعضها بحجزة بعض «فهو ضامن على الله» قال النووي رحمته الله في «الأذكار»: معناه أنه في رعايته وما أجزل هذه العطية. وقال الطيبي: عَدَى «ضامن» بـ«على» تضمينًا لمعنى الوجوب والمحافظة على سبيل الوعد؛ أي: يجب على الله وعدًا أن يكأله من مضار الدنيا والدين، ولم يذكر الشيء المضمون به في الثالث؛ اكتفاء بما قبله»<sup>(١)</sup>.

٤٠ وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة في ضمان الله ﻋَلى رجل خرج إلى مسجد من مساجد الله، ورجل خرج غازيًا في سبيل الله، ورجل خرج حاجًا»<sup>(٢)</sup>.

«في ضمان الله»؛ أي: في حفظه وكلاءته ورعايته.

٤١ عن معاذ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «خمس من فعل واحدة منهن كان ضامنًا على الله: من عاد مريضًا، أو خرج غازيًا، أو دخل على إمامه يريد تعزيره وتوقيره، أو قعد في بيته فسلم الناس منه وسلم من الناس»<sup>(٣)</sup>.

٤٢ عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله - تعالى -: المجاهد في سبيلي هو عليّ ضامن؛ إن قبضته أورثته الجنة، وإن رجعته رجعته بأجر أو غنيمة»<sup>(٤)</sup>.

(١) «فيض القدير» (٣/٣١٩، ٣٢٠).

(٢) صحيح: رواه أبو نعيم في «الحلية»، وصَحَّحَهُ الألباني في «الصحيحة» (٥٩٨)، و«صحيح الجامع» رقم (٣٠٥١).

(٣) صحيح: رواه أحمد في «مسنده»، والطبراني في «الكبير». قال الهيثمي: فيه ابن لهيعة وفيه مقال مشهور، وبقية رجاله ثقات. وصَحَّحَهُ السيوطي، والألباني في «الترغيب» (١٦٦/٢)، و«صحيح الجامع» رقم (٣٢٥٣).

(٤) صحيح: رواه الترمذي في «سننه»، وصَحَّحَهُ الألباني في «الترغيب» (١٧٨/٢)، و«صحيح الجامع» (٨١٣٥).

٤٣ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة حق على الله - تعالى - عونهم: المجاهد في سبيل الله، والمكاتب<sup>(١)</sup> الذي يريد الأداء، والناكح الذي يريد العفاف»<sup>(٢)</sup>.

قال المناوي: «إنما أثر هذه الصيغة إيذاناً بأن هذه الثلاثة من الأمور الشاقة التي تكدر الإنسان وتقضم ظهره لولا أن يُعان عليها.

فإذا رأيت واحداً من هؤلاء فأعنه بمال أو قال أو حال؛ فإنك إذا أعنتهم فأنت نائب الحق في عونهم؛ فإنه إذا كان عون هؤلاء حقاً على الله، فمن أعانهم فقد أذى عن الله ما أوجبه على نفسه؛ فيتولى الله كرامته بنفسه، فما دام المجاهد مجاهداً بما أعنته عليه؛ فأنت شريكه في الأجر ولا ينقصه شيء، وإذا وُلِدَ للناكح ولَدٌ صالح كان لك في ولده وعقبه أجر، وأقر به عين محمد ﷺ يوم القيامة».

□ الجهاد باب من أبواب الجنة يُذهِبُ الله به الهم والغم:

٤٤ عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «عليكم بالجهاد في سبيل الله؛ فإنه باب من أبواب الجنة، يُذهِبُ الله به الهم والغم»<sup>(٣)</sup>.

وما أكثر الهموم والغموم والأحزان، ودم المسلم أرخص الدماء في كل شبر ومكان!!

قالوا سهرت وفي فؤادك حرقة      تَدْمَى وألفُ تساؤلٍ يتردّد  
وعلى جبينك قصّةٌ مكلومة      تروي المآسي للجميع وتسرد

(١) المكاتب: العبد الذي كاتبه سيده على نجوم إذا أداها غُتِقَ.

(٢) رواه أحمد، والترمذي، والنسائي في الجهاد، وابن ماجه في الأحكام، والحاكم في النكاح، وقال: على شرط مسلم. وقال الترمذي: حسن. وحسنه الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٣٠٥٠).

(٣) صحيح: رواه الطبراني في «الأوسط» عن أبي أمامة، ورواه أحمد في «مسنده»، والحاكم في «المستدرک»، والهيثم، وابن بشران، والضياء في «المختارة» عن عبادة، قال الحاكم: صحيح. وأقرّه الذهبي.

قال الهيثمي: فيه عمرو بن الحصين مترك، وعمرو هذا قال الطبراني تفرد به. والحديث ضعفه السيوطي، وصَحَّحَهُ الألباني في السلسلة «الصحيحة» رقم (١٩٤١)، و«صحيح الجامع» رقم (٤٠٦٣).

ودموعك المَلَأَى بِأَلْفِ حِكَايَةٍ  
 أَنَا يَا صَحَابُ قَضِيَّةً مَسْلُوبَةً  
 أَنَا يَا صَحَابُ مَشَاعَرَ مَوْتُورَةٍ  
 أَنَا يَا صَحَابُ مَدَامَعٍ مَحْمُومَةٍ  
 أَنَا يَا صَحَابُ مِنْ الْجِرَاحِ مَعْدَبٌ  
 فِي كُلِّ أَرْضٍ تُسْتَبَاحُ دِمَاؤُنَا  
 هَلْ هَذِهِ كَشْمِيرٌ ضَاعَ نَحْيُهَا  
 أَمْ هَذِهِ حَلَبٌ ظَلَامٌ مُوحِشٌ  
 أَمْ هَذِهِ الْقُدْسُ الْجَرِيحَةُ تَشْتَكِي  
 أَمْ هَذِهِ أَفْغَانٌ تَلْعَقُ جَرْحَهَا  
 وَأَبَيْتَ تَلْحَقَنِي مَعْرَةً ذَلَّتِي  
 رَسَمْتَ عَلَى خَدَّيْكَ نَارًا تُوقِدُ  
 لَعِبَ الدَّعْيَى بِهَا وَغَابَ السَّيِّدُ  
 لِلثَّأْرِ تَسْعَى وَالْمَسَالِكُ تُوصَدُ  
 تَهْمَى مِنَ الْأَلَمِ الْمَمِيتِ فَتَبْرُدُ  
 فِي كُلِّ أَرْضٍ جُرْحُنَا يَتَمَدَّدُ  
 فِي كُلِّ أَرْضٍ يُسْتَبَاحُ الْمَسْجِدُ  
 بَيْنَ اللَّظَى وَبِهَا الْكَلَابُ اسْتَأْسَدُوا  
 صَمْتُ يَقْطَعُهُ الْأَتْنِ الْأَسْوَدُ  
 مِمَّا يَخْطُطُهُ الْقَرِيبُ الْأَنْجَدُ  
 وَتَبَيْتَ تَبْحَثُ عَنْ صَدِيقٍ يُنْجِدُ  
 وَبَكَاءُ أَحْبَابِي هُنَاكَ اسْتَجَدُوا

■ الرُّوحَةُ وَالْغَدُوةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، وَخَيْرٌ مِمَّا  
 طَلَعْتَ عَلَيْهِ وَغَرَبْتَ:

٤٥ (عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الرُّوحَةُ وَالْغَدُوةُ  
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا»<sup>(١)</sup>).

٤٦ (وقال رسول الله ﷺ: «غَدُوةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رُوحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا  
 فِيهَا»<sup>(٢)</sup>).

٤٧ (وعن أبي أيوب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «غَدُوةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
 أَوْ رُوحَةٌ خَيْرٌ مِمَّا طَلَعْتَ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَغَرَبَتْ»<sup>(٣)</sup>).

(١) رواه البخاري - كتاب الجهاد والسير - باب الغدوة والروحة في سبيل الله (٢٧٩٤)، ومسلم، والنسائي.

(٢) رواه أحمد، والبخاري ومسلم عن أنس، والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي عن سهل بن سعد،  
 ومسلم وابن ماجه عن أبي هريرة، والترمذي عن ابن عباس.

(٣) رواه أحمد، ومسلم، والنسائي.

٤٨

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لَقَابُ قَوْسٍ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِمَّا تَطْلُعُ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَتَغْرُبُ». وقال: «لِغَدْوَةٍ أَوْ رُوحَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِمَّا تَطْلُعُ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَتَغْرُبُ»<sup>(١)</sup>.

الغَدْوَةُ - بالفتح -: المرة الواحدة من الغدو؛ وهو: الخروج في أي وقت كان من أول النهار إلى انتصافه.

والرُوحَةُ: المرة الواحدة من الرواح؛ وهو: الخروج في أي وقت كان من زوال الشمس إلى غروبها.

«فِي سَبِيلِ اللَّهِ» أي: الجهاد.

«خَيْرٌ مِمَّا تَطْلُعُ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَتَغْرُبُ» هو المراد بقوله «خير من الدنيا وما فيها».

قال ابن حجر في «الفتح» (١٨/٦): «قوله خير من الدنيا وما فيها» قال ابن دقيق العيد: يحتمل وجهين:

أحدهما: أن يكون من باب تنزيل المغيب منزلة المحسوس تحقيقاً له في النفس؛ لكون الدنيا محسوسة في النفس مستعظمة في الطباع؛ فلذلك وقعت المفاضلة بها، وإلا فمن المعلوم أن جميع ما في الدنيا لا يساوي ذرة مما في الجنة.

والثاني: أن المراد أن هذا القدر من الثواب خير من الثواب الذي يحصل لمن لو حصلت له الدنيا كلها لأنفقها في طاعة الله - تعالى .... والحاصل أن المراد تسهيل أمر الدنيا وتعظيم أمر الجهاد، وأن من حصل له من الجنة قدر سوط يصير كأنه حصل له أمر أعظم من جميع ما في الدنيا؛ فكيف بمن حصل منها أعلى الدرجات.

والنكتة في ذلك: أن سبب التأخير عن الجهاد الميل إلى سبب من أسباب الدنيا؛ فنبه هذا المتأخر أن هذا القدر اليسير من الجنة أفضل من جميع ما في الدنيا».

(١) رواه البخاري في «صحيحه» كتاب الجهاد والسير - باب الغدوة والروحة في سبيل الله (٢٧٩٣).

٤٩ وعن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «لغدوة في سبيل الله أو روضة خير من الدنيا وما فيها، ولقاب قوس أحدكم أو موضع قدّه<sup>(١)</sup> في الجنة خير من الدنيا وما فيها، ولو اطلعت امرأة من نساء أهل الجنة إلى الأرض، لمألت ما بينهما ريحاً، ولأضاءت ما بينهما، ولنصيفها على رأسها خير من الدنيا وما فيها»<sup>(٢)</sup>.

■ وعند البخاري: «لروحة في سبيل الله أو غدوة خير من الدنيا وما فيها، ولقاب<sup>(٣)</sup> قوس أحدكم من الجنة أو<sup>(٤)</sup> موضع قيد - يعني: سوطه - خير من الدنيا وما فيها، ولو أن امرأة من أهل الجنة اطلعت إلى أهل الأرض، لأضاءت ما بينهما ولمأته ريحاً، ولنصيفها على رأسها خير من الدنيا وما فيها»<sup>(٥)</sup>.  
 إن كان نصيفها وخمارها خيرًا من الدنيا وما فيها؛ فما بالك بصاحبة الخمار؟! وإن كان كل واحدة يُعطَاها من الحور العين لو اطلعت على الدنيا لأضاءتها كلها؛ فما ظنك باثنتي وسبعين زوجة من الحور العين للشهيد؟!

□ الغازي من وفد الله الذين دعاهم فأجابوه وسألوه فأعطاهم:

٥٠ عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «الغازي في سبيل الله ﷻ، والحاج، والمعتمر وفد الله، دعاهم فأجابوه، وسألوه فأعطاهم»<sup>(٦)</sup>.

(١) قدّه: سوطه المتخذ من الجلد.

(٢) رواه أحمد، والبخاري ومسلم، والترمذي، وابن ماجه.

(٣) ولقاب؛ أي: ولقدر، وكذلك قيد - بكسر القاف - معناه القدر.

(٤) أو - هنا -: شك من الراوي هل قال قاب أو قيد. نصيفها؛ أي: خمارها.

(٥) رواه البخاري في «صحيحه»، كتاب الجهاد والسير - باب الحور العين وصفتهم (٢٧٩٥).

(٦) صحيح: رواه ابن ماجه، وابن حبان في «صحيحه»، والطبراني في «الكبير».

□ علُّو درجة المجاهدين:

٥١

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «يا أبا سعيد، مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا، وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ»، فَعَجِبَ لَهَا أَبُو سَعِيدٍ!! فَقَالَ: أَعَدَّهَا عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ!! ففعل، ثم قال: «وَأُخْرَى يُرْفَعُ بِهَا الْعَبْدُ مِائَةَ دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ؛ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ». قال: وما هي يا رسول الله؟! قال: «الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»<sup>(١)</sup>.

قال النووي: رَحِمَهُ اللَّهُ: قال القاضي عياض رحمته الله: يحتمل أن هذا على ظاهره، وأن الدرجات هنا المنازل التي بعضها أرفع من بعض في الظاهر، وهذه صفة منازل الجنة؛ كما جاء في أهل الغرف أنهم يتراءون الكوكب الدري. قال: ويحتمل أن المراد الرفعة بالمعنى؛ من كثرة النعيم وعظيم الإحسان مما لم يخطر على قلب بشر ولا بصفة مخلوق، وأن أنواع ما أنعم الله به عليه من البر والكرامة يتفاضلا كثيرا، ويكون تباعده في الفضل؛ كما بين السماء والأرض في البعد. قال القاضي: والاحتمال الأول أظهر، وقال النووي: وهو كما قال، والله أعلم. ولا مانع من اجتماع المعنيين؛ فوجود الله لا يُحَدُّ وكذلك قدرته.

□ الغبار في سبيل الله يُحَرِّمُ النار على المجاهد:

ريخ العبير لكم ونحن عبيرنا وهج السنايك والغبار الأطيب

٥٢

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يجتمع غبارٌ في سبيل الله ودخان جهنم في منخري مسلم أبداً»<sup>(٢)</sup>.

٥٣

وقال رسول الله ﷺ: «لا يجتمع غبارٌ في سبيل الله ودخان جهنم في

(١) رواه أحمد في «مسنده» (١٤/٣)، ومسلم (١٨٨٤)، والنسائي (٥٧/٢).

(٢) صحيح: رواه النسائي، وابن ماجه، وابن حبان في «صحيحه»، وصَحَّحَهُ الألباني في «تخريج المشكاة» (٣٨٢٨)، و«صحيح الترغيب» (١٦٦/٢)، و«صحيح الجامع» رقم (٧٦١٧).

جوف عبد أبدًا، ولا يجتمع الشح والإيمان في قلب عبد أبدًا»<sup>(١)</sup>.

٥٤ وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يجتمعان في النار: مسلم قتل كافرًا ثم سدّد وقارب، ولا يجتمعان في جوف مؤمن غبار في سبيل الله وفَيْحُ جهنم، ولا يجتمعان في قلب عبد الإيمان والحسد»<sup>(٢)</sup>.

٥٥ وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع، ولا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في منخري مسلم أبدًا»<sup>(٣)</sup>.

٥٦ وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله ﷺ: «ما خالط قلب امرئ مسلم رَهْجٌ في سبيل الله إلا حرّم الله عليه النار»<sup>(٤)</sup> والرهج: هو غبار القتال.. فما أطيب هذا الغبار.. إن كان يُحرّم علينا النار!!

٥٧ عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من راح روحه في سبيل الله كان له بمثل ما أصابه من الغبار مسكًا يوم القيامة»<sup>(٥)</sup>.

(١) صحيح: رواه النسائي، والحاكم في «مستدركه» عن أبي هريرة، وصَحَّحَهُ الألباني في «تخريج المشكاة» (٣٨٢٨)، و«صحيح الجامع» رقم (٧٦/٦).

(٢) صحيح: رواه أحمد في «مسنده»، والنسائي، والحاكم في «المستدرك»، وصَحَّحَهُ الألباني في «الترغيب» (١٦٧/٢)، و«صحيح الجامع» رقم (٧٦٢٠).

(٣) صحيح: رواه أحمد، والترمذي، والنسائي، والحاكم في «المستدرك»، وصَحَّحَهُ الألباني في «تخريج المشكاة» (٣٨٢٨)، و«صحيح الترغيب» (١٦٦/٢).

(٤) صحيح: رواه أحمد في «مسنده»، ورمز السيوطي لحُشْنِيهِ، قال المناوي في «فيض القدير» (٤٤٣/٥): وهو كما قال أُوْ أُوْ أعلى؛ فقد قال الهيثمي: رجاله ثقات. وصَحَّحَهُ الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٢٢٢٧)، و«صحيح الجامع» رقم (٥٦١٦).

(٥) حسن: رواه ابن ماجه في «سننه»، والضياء في «المختارة»، وفيه شيب البجلي، قال أبو حاتم: لين. نقله عنه في «الكاشف»، وأشار إلى حُسْنِهِ السيوطي، وحُسْنُهُ الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٢٣٣٨)، و«صحيح الجامع» رقم (٦٢٦٠).

ما أعد الله له من النعيم قدر ذلك الغبار الذي أصابه في المعركة وفي ذهابه إليها مسكاً يتنعم به!!.

والله، إن الدنيا كلها من يوم خلقها الله إلى يوم القيامة لا تساوي أقل ذرة من هذا المسك.. ففي نيل هذا المسك نافس.. وفي ذلك فليتنافس المتنافسون.

■ فضل من اغترت قدمه في سبيل الله:

٥٨ عن أبي عيسى عبد الرحمن بن جبر: أن رسول الله ﷺ قال: «ما اغترت قدمي عبد في سبيل الله إلا حرم الله عليه النار»<sup>(١)</sup>.

■ ولفظ البخاري: «ما اغترت قدمي عبد في سبيل الله فتمسه النار»<sup>(٢)</sup>.

قال ابن حجر: «والمعنى أن المسَّ ينتفي بوجود الغبار المذكور؛ وفي ذلك إشارة إلى عظيم قدر التصرف في سبيل الله؛ فإذا كان مجرد مسَّ الغبار للقدم يحرم عليها النار؛ فكيف بمن سعى وبذل جهده واستنفد وسعته؟!»<sup>(٣)</sup>.

٥٩ عن أبي عيسى عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ «من اغترت قدماه في سبيل الله، حرمه الله على النار»<sup>(٤)</sup>.

والمراد: المشي في سبيل الله؛ أي: في طريق يطلب فيها رضا الله؛ فشمّل طريق الجهاد، وطلب العلم، وحضور الجماعة والحج وغير ذلك؛ لأنه اسم جنس مضاعف يفيد العموم إلا أن المتبادر في سبيل الله الجهاد.

فيه تنبيه على فضيلة المشي على الأقدام للطاعات، وأنه من الأعمال الربحية

(١) صحيح: أخرجه الشيرازي في «الألقاب» عن عثمان، وأحمد، والبخاري، والترمذي والنسائي عن عبد الرحمن بن جبر، ورواه أحمد، والدارمي عن مالك بن عبد الله، والطيالسي وأحمد عن جابر وصححه الألباني في «الصحيحة» رقم (٢٢١٩)، و«صحيح الجامع» (٥٥٤٣).

(٢) رواه البخاري في «صحيحه»، كتاب الجهاد والسير - باب من اغترت قدماه في سبيل الله (٢٨١١).

(٣) فتح الباري (٣٦/٦).

(٤) رواه أحمد في «مسنده»، والبخاري، والترمذي، والنسائي.

التي يستوجب العبد بها معالي الدرجات والفردوس الأعلى.

● وعند ابن حبان من حديث جابر: أنه كان في غزاة فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: فذكر نحو حديث الباب، قال: فتوائب الناس عن دوابهم فما رُئي أكثر ماشيًا من ذلك اليوم.

### □ حرام على النار أن تمسَّ عين المجاهد:

٦٠ عن ابن عباس - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قال: قال رسول الله ﷺ: «عينان لا تُصيهما النار: عين بكت من خشية الله، وعين باتت تحرس في سبيل الله»<sup>(١)</sup>.

٦١ وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «عينان لا تمسهما النار أبدًا: عين بكت من خشية الله، وعين باتت تحرس في سبيل الله»<sup>(٢)</sup>.

٦٢ وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «عينان لا تريان النار: عين بكت وجلًا من خشية الله، وعين باتت تكلاً في سبيل الله»<sup>(٣)</sup>.

«قال الطيبي: قوله: «عين بكت...» إلخ كناية عن العالم العابد المجاهد مع نفسه؛ لقوله - تَعَالَى -: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾؛ حيث حصر الخشية غير متجاوزة عنهم؛ فحملت النسبة بين العيتين: عين مجاهدة مع النفس والشیطان وعين مجاهدة مع الكفار»<sup>(٤)</sup>.

(١) صحيح: رواه الترمذي، وَصَحَّحَهُ السيوطي، والألباني في «تخريج المشكاة» (٣٨٢٩)، و«الترغيب» (١٥٣/٢)، و«صحيح الجامع» (٤١١٢).

(٢) صحيح: رواه أبو يعلى، والضياء في «المختارة»، وقال المنذري: رجاله ثقات. وَصَحَّحَهُ السيوطي، والألباني في «تخريج المشكاة» (٣٨٢٩)، و«الترغيب» (١٥٣/٢)، و«صحيح الجامع» (٤١١٣).

(٣) صحيح: رواه الطبراني في «الأوسط» وقال المناوي في «فيض القدير» (٣٦٨/٤): «وفيه زافر بن سليمان، قال ابن عدي: لا يَتَّبَعُ على حديثه، وشبيب بن بشر أورده الذهبي في الضعفاء، وقال: قال أبو حاتم: لين الحديث» اهـ. وَصَحَّحَهُ السيوطي، والألباني في «صحيح الجامع» رقم (٤١١١)، و«المشكاة» (٣٨٢٩)، و«الترغيب» (١٥٣/٢).

(٤) «فيض القدير» (٣٦٨/٤).

٦٣

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «حُرِّمَ عَلَى عَيْنَيْنِ أَنْ تَنَالَهُمَا النَّارُ: عَيْنٌ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ، وَعَيْنٌ بَاتَتْ تَحْرُسُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»<sup>(١)</sup>.

«بَاتَتْ تَحْرُسُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» فِي أَيَّامِ الْقِتَالِ أَوْ فِي الرِّبَاطِ فِي الشَّغْرِ، وَ«عَيْنٌ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ» فَهَذَانِ لَا يَرْدَانِ النَّارَ إِلَّا تَحْمَلُ الْقِسْمَ؛ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ.

٦٤

وعن أبي ریحانة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «حُرِّمَتِ النَّارُ عَلَى عَيْنٍ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ، وَحُرِّمَتِ النَّارُ عَلَى عَيْنٍ سَهَرَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَحُرِّمَتِ النَّارُ عَلَى عَيْنٍ غَضَّتْ عَنْ مُحَارَمِ اللَّهِ، أَوْ عَيْنٍ فُقِئَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»<sup>(٢)</sup>.

٦٥

عن أبي الزبير قال: قال عثمان بن عفان رضي الله عنه وهو يخطب: أحدثكم حديثاً لم ينعني أن أحدثكم به إلا الضنُّ به: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «حرس ليلة في سبيل الله أفضل من ألف ليلة يُقَامُ ليلها ويُصام نهارها»<sup>(٣)</sup>.

(١) حسن: رواه الحاكم والبيهقي في «شعب الإيمان».

وسكت عنه الحاكم فتعقبه الذهبي وقال: فيه انقطاع. وَصَحَّحَهُ السيوطي في «الجامع الصغير»، وَحَسَّنَهُ الألباني في «صحيح الترغيب» (١٥٥/٢)، و«صحيح الجامع» (١٣١٣٦).

(٢) صحيح: رواه الطبراني في «الكبير»، والحاكم في «المستدرک»، وقال الحاكم: صحيح. وأقره الذهبي، وقال الهيثمي والطبراني: رجال أحمد ثقات. وَصَحَّحَهُ السيوطي في «الجامع الصغير» قال أبو ریحانة رضي الله عنه: خرجنا مع رسول الله ﷺ في غزوة فأوفى بنا على شرف، فأصابنا برد شديد حتى كاد أحدنا يحفر الحفير، فدخل فيه ويغطي بجحفته. فلما رأى ذلك فقال: «ألا رجل يحرسنا الليلة أذعر الله له بدعاء يصيب فضلاً؟» فقال رجل من الأنصار: أنا. فدعا له، فقلت: أنا. فدعا لي ثم ذكره...

(٣) حسن: رواه الطبراني في «المعجم الكبير»، والحاكم في «المستدرک»، والبيهقي في «شعب الإيمان»، قال الحاكم: صحيح. وأقره الذهبي في «التلخيص»، قال المناوي في «الفيض» (٣٧٩/٣): «وهو غير سديد، كيف وقد أورد هو مصعباً هذا في الضعفاء، وقال: ضعفوا حديثه. وقال في «الكاشف»: فيه لين لغلطه. نعم، قال ابن حجر: إسناده حسن» اهـ.

عينان<sup>(١)</sup>

عينانِ كلتاها في الليل ساهرةً  
في كل رعدة جفنٍ منهما ألقَ  
إحداها في سبيل الله قائمةً  
وأختها في سكون الليل خاشعةً  
من خشية الله أو من فيض رحمته  
كانها في بحار الشوق سابحةً  
بين الرجاء وبين الخوف منزلةً  
عينان هذا مع الرحمن شأنهما  
وتحت ثوب الدجى والصمت تلتحفُ  
إلى السماء ونحو الخلد مُنْعَطِفُ  
على الثغور وفي جفن الردى يقفُ  
مقروحة الجفن في الخراب تعتكفُ  
باتت ومدْمَعُها في لوعة يكفُ  
أز من رحيق الهدى والطهر تغترفُ  
ينبيك عن سرها المكنون من عرفوا  
يأويهما منه في جناته كنفُ

٩٦ عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس شيء أحب إلى الله - تعالى - من قطرتين وأثرين: قطرة دموع من خشية الله - تعالى -، وقطرة دم تُهراق في سبيل الله - تعالى -، وأما الأثران: فأثر في سبيل الله - تعالى -، وأثر في فريضة من فرائض الله - تعالى -»<sup>(٢)</sup>.

قال المناوي في «فيض القدير» (٣٦٥/٥): «ليس شيء أحب إلى الله - تعالى - من قطرتين وأثرين قطرة دموع؛ أي: قطراتها؛ فلما أضيفت إلى الجمع أفردت ثقة بذهن السامع «من خشية الله»؛ أي: من شدة خوف عقابه أو عتابه «وقطرة دم تُهراق في سبيل الله» أفرد الدم وجمع الدمع تنبيهاً على تفضيل إهراق الدم في سبيل الله على تقاطر الدموع.

«وأما الأثران: فأثر في سبيل الله، وأثر في فريضة من فرائض الله» قال ابن العربي: الأثر ما يبقى بعده من عمل يجري عليه أجره من بعده؛ ومنه قوله ﷺ:

(١) نداء الحق، لأحمد محمد الصديق ص (١١١، ١١٢).

(٢) صحيح: رواه الترمذي في «سننه» في الجهاد، والضياء في «المختارة»، وفي سند الترمذي الوليد بن جميل قال في الكاشف: ليته أبو زرعة. وصححه الألباني.

﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ﴾. وقال غيره: الأثر ما يبقى من رسوم الشيء وحقيقته ما يدل على وجود الشيء، والمراد خطوة الماشي بخطوة الساعي في فريضة من فرائض الله أو ما بقي على المجاهد من أثر الجراحات وعلى الساعي المتعب نفسه في أداء الفرائض والقيام بها والكد فيها كاحتراق الجبهة من حرّ الرمضاء التي يسجد عليها وانفطار الأقدام من برد ماء الوضوء ونحو ذلك» اهـ.

□ قيام ساعة في الصف وأجرها العظيم:

٦٧ قال رسول الله ﷺ: «قيام ساعة في الصف للقتال في سبيل الله خير من قيام ستين سنة»<sup>(١)</sup>.

نعم، قيام ساعة في الصف إذا تعين الجهاد والقتال في سبيل الله خير من تهجد ستين سنة!!.

٦٨ عن أبي هريرة قال: مرَّ رجلٌ من أصحاب رسول الله ﷺ يشغب فيه عُيَيْنَةٌ من ماءٍ عَذْبَةٍ، فأعجبته، لَطِيهَا؛ فقال: لو اعتزلت الناس، فأقمت في هذا الشَّعْبِ، ولن أفعل حتى أستاذن رسول الله ﷺ، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ؛ فقال: «لا تفعل؛ فإن مقام أحدكم في سبيل الله أفضل من صلاته في بيته سبعين عامًا؛ ألا تحبون أن يغفر الله لكم ويدخلكم الجنة؟ اغزوا في سبيل الله؛ من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة»<sup>(٢)</sup>.

٦٩ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «موقف ساعة في

(١) صحيح: رواه ابن عدي وابن عساكر عن أبي هريرة، وأحمد والترمذي، والحاكم، ورواه أحمد عن أبي أمامة، والدارمي والحاكم والبيهقي في «سننه» عن عمران بن حصين، وصَحَّحَهُ الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (٩٠٢)، و«صحيح الجامع» رقم (٤٤٢٩).

(٢) حسن: رواه الترمذي، والحاكم في «المستدرک» عن أبي هريرة، وصَحَّحَهُ الألباني في «تخريج المشكاة» (٣٨٣٠)، و«الترغيب» (١٧٤/٢)، و«صحيح الجامع» (٧٣٧٩).

سبيل الله خير من قيام ليلة القدر عند الحجر الأسود»<sup>(١)</sup>.

٧٠ وعن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لقيام رجل في الصف في سبيل الله ﷻ ساعة أفضل من عبادة ستين سنة»<sup>(٢)</sup>.

٧١ وعن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مقام الرجل في الصف في سبيل الله أفضل من عبادة ستين سنة»<sup>(٣)</sup>.

وما ورد من الاختلاف في الروايات من كون المقام في الصف أفضل من ستين وفي غيرها أفضل من سبعين «قال البيهقي: القصد به تضعيف أجر الغزو على غيره، وذلك يختلف باختلاف الناس في نياتهم وإخلاصهم، ويختلف باختلاف الأوقات، ويحتمل أن يعبر عن التضعيف والتكثير مرة بأربعين مرة، ومرة بستين، وأخرى بما دونها، وأخرى بما فوقها اهـ. وقال بعضهم: فمن وجب عليه الغزو وكان التخلي للعبادة المندوبة يفوته فالتخلي لها معصية بل هي حينئذ معصية؛ لا شتْراً ما ترك القرض، وأما التعليل بأن الاشتغال بالعبادة لا يوجب الغفران ودخول الجنان فغير صواب»<sup>(٤)</sup>.

(١) صحيح: رواه ابن حبان في «صحيحه»، والبيهقي في «شعب الإيمان»، وصَحَّحَهُ الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١٠٦٨)، و«الترغيب» (١٥٢/٢)، و«صحيح الجامع» رقم (٦٦٣٦).

(٢) صحيح: أورده البيهقي في «سننه»، والخطيب في «تاريخه» في ترجمة عبدالرحمن البخاري، وفيه إسماعيل بن عبيد الله المكي، قال في «الميزان»: لا يُعرف. وسبقه العقيلي فأورده في «الضعفاء» فقال: لا تُحفظ أحاديثه. وساق له هذا الحديث.

أخرجه الدارمي، والعقيلي، وابن عساكر عن عمران، وأحمد والترمذي والحاكم، والبيهقي في «سننه» عن أبي هريرة، وأحمد عن أبي أمامة، وصَحَّحَهُ الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (٩٠٢)، (١٩٠١)، و«صحيح الجامع» رقم (٥١٥١).

(٣) صحيح: رواه الطبراني في «المعجم الكبير»، والحاكم، والبيهقي كلهم في الجهاد، وقال الحاكم: على شرط البخاري. وأقرّه الذهبي، وقال الهيثمي - بعدما عزاه للطبراني -: فيه عبدالله بن صالح كاتب الليث وثقة ابن معين، وصَحَّحَهُ أحمد. وصَحَّحَهُ السيوطي في «الجامع الصغير»، والألباني في «السلسلة الصحيحة» (٩٠٢)، و«صحيح الجامع» (٥٨٨٦).

(٤) «فيض القدير» (٥٢٨/٥).

٧٢

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون وأصحاب، يأخذون بسنته، ويتقيدون بأمره، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف»<sup>(١)</sup>، يقولون ما لا يفعلون، ويفعلون ما لا يؤمرون، فمن جاهدكم بيده فهو مؤمن، ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن، ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن، ليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل»<sup>(٢)</sup>.

٧٣

عن عمرو بن عبسة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أَيُّمَا مُسْلِمٍ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ أَوْ يَمُوتَ، فَلَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَرَقِيَّةٌ أَعْتَقَهَا مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ، وَأَيُّمَا رَجُلٍ شَابَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ لَهُ نُورٌ، وَأَيُّمَا رَجُلٍ أَعْتَقَ رَجُلًا مُسْلِمًا فَكُلُّ عَضْوٍ مِنَ الْمُعْتَقِ بَعْضُهُ مِنَ الْمُعْتَقِ فِدَاءٌ لَهُ مِنَ النَّارِ، وَأَيُّمَا رَجُلٍ قَامَ وَهُوَ يَرِيدُ الصَّلَاةَ فَأَفْضَى الْوُضُوءَ إِلَى أَمَاكِنِهِ سَلَّمَ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ وَخَطِيئَةٍ هِيَ لَهُ، فَإِنْ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَهُ اللَّهُ - تَعَالَى - بِهَا دَرَجَةً وَإِنْ رَقَدَ رَقَدَ سَالِمًا»<sup>(٣)</sup>.

قال المناوي: «أَيُّمَا مُسْلِمٍ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؛ أَيُّ: فِي الْجِهَادِ؛ لِإِعْلَاءِ كَلِمَةِ اللَّهِ «فَبَلَغَ» إِلَى الْعَدُوِّ «مَخْطُئًا أَوْ مُصِيبًا فَلَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَرَقِيَّةٌ»؛ أَيُّ: مِثْلُ أَجْرِ نَسْمَةٍ أَعْتَقَهَا مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ عليه السلام، «وَأَيُّمَا رَجُلٍ شَابَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»؛ أَيُّ: فِي الْجِهَادِ أَوْ فِي الرِّبَاطِ؛ يَعْنِي: مِنْ هَوْلِ ذَلِكَ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ الْمُرَادُ دَوَامَ عَلَى الْجِهَادِ حَتَّى أَسَنَ»<sup>(٤)</sup>.

٧٤

وعن عمرو بن عبسة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ رَمَى الْعَدُوَّ

(١) خلوف: جمع خُلف؛ وهو: القرن من الناس.

(٢) رواه أحمد في «مسنده»، ومسلم.

(٣) صحيح: رواه الطبراني في «المعجم الكبير»، وصَحَّحَهُ الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم

(١٧٥٦)، وصحيح الجامع رقم (٢٧٣٩).

(٤) «فيض القدير» (١٥٦/٣).

بسهم في سبيل الله، فبلغ سهمه العدو، أصاب أو أخطأ، يعدل رقبة»<sup>(١)</sup>.

٧٥ وعن أبي نجيح رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من رمى بسهم في سبيل الله، فهو له عدل مُحرَّر»<sup>(٢)</sup>.

«والمعنى من رمى بسهم بنية جهاد الكفار، كان له ثواب مثل ثواب تحرير رقبة؛ أي: عتقها»<sup>(٣)</sup>.

قال أبو نجيح: حاصرنا قصر الطائف، فسمعت رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - يقول: ... الحديث. قال أبو نجيح: فبلغت يومئذ ستة عشر سهماً.

٧٦ عن أبي نجيح رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ بَلَغَ بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ لَهُ دَرَجَةٌ فِي الْجَنَّةِ»<sup>(٤)</sup>؛ أي: من شارك بسهم.

□ المجاهد الصابر الصادق الثابت حبيب إلى الله:

٧٧ عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثَلَاثَةٌ يُحِبُّهُمُ اللَّهُ، وَثَلَاثَةٌ يَشْتَوُهُمُ اللَّهُ: الرَّجُلُ يَلْقَى الْعَدُوَّ فِي فِتَّةٍ فَيَنْصِبُ لَهُمْ نَحْرَهُ حَتَّى يُقْتَلَ أَوْ يُفْتَحَ لِأَصْحَابِهِ، وَالْقَوْمُ يَسَافِرُونَ فَيَطُولُ سُرَاهُمْ حَتَّى يَجُوبُوا أَنْ يَمْسُوا الْأَرْضَ فَيَنْزِلُونَ، فَيَتَحَيَّ أَحَدَهُمْ فَيَصْلِي حَتَّى يَوْقُظَهُمْ لِرَحِيلِهِمْ، وَالرَّجُلُ يَكُونُ لَهُ الْجَارُ يُؤْذِيهِ جَارُهُ

(١) صحيح: رواه أحمد في «مسنده»، والنسائي، وابن ماجه، والطبراني في «المعجم الكبير»، والحاكم في «المستدرک»، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِي فِي «الترغيب» (١٧١/٢)، وَصَحَّحَ الْجَامِعُ (٦٢٦٧).

(٢) صحيح: رواه الترمذي، والنسائي، والحاكم في «المستدرک»، قال الحاكم: على شرطهما. وأقره الذهبي، وَصَحَّحَهُ السُّيُوطِيُّ، وَكَذَا صَحَّحَهُ الْأَلْبَانِي فِي «الترغيب» (١٧١/٢)، وَصَحَّحَ الْجَامِعُ (٦٢٦٨).

وعدل - بكسر العين وفتحها -: أي: مثل.

(٣) «فيض القدير» (١٣٨/٦).

(٤) صحيح: رواه أبو داود، والنسائي، وابن حبان في «صحيحه»، والحاكم في «المستدرک»، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِي فِي «تخريج فقهِ السيرة» (٢٢٥)، وَتَخْرِيجُ الْمَشْكَاةِ (٣٨٧٣)، وَ«الترغيب» (١٧١/٢)، وَصَحَّحَ الْجَامِعُ (٦١٢٦).

فيصبر على أذاه حتى يفرَّق بينهما موت أو ظعن، والذين يشنؤهم الله: التاجر الخلاف، والفقير المختال، والبخيل المثان<sup>(١)</sup>.

٧٨ وعن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة يحبهم الله، وثلاثة يبغضهم الله؛ فأما الذين يحبهم الله: فرجل أتى قوماً، فسألهم بالله، ولم يسألهم لقراءة بينه وبينهم، فمنعوه، فتخلف رجل بأعقابهم، فأعطاه سرّاً، لا يعلم بعطيته إلا الله والذي أعطاه، وقوم ساروا ليلتهم حتى إذا كان النوم أحب إليهم مما يعدل به فوضعوا رءوسهم، فقام أحدهم يتملقني<sup>(٢)</sup> ويتلو آياتي، ورجل كان في سرية، فلقى العدو، فهزموا، فأقبل بصدرة حتى يُقتل أو يُفتح له، والثلاثة الذين يبغضهم الله: الشيخ الزاني، والفقير المختال، والغني الظلوم<sup>(٣)</sup>.

□ ويضحك الله إليه، ومن ضحك الله إليه فلا حساب عليه:

٧٩ عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة يضحك الله إليهم: الرجل إذا قام من الليل يصلي، والقوم إذا صفّوا للصلاة، والقوم إذا صفّوا للقتال<sup>(٤)</sup>.

(١) صحيح: رواه أحمد في «مسنده»، قال العراقي: فيه ابن الأحمس ولا يُعرف حاله. قال: ورواه - أيضاً - أحمد والنسائي بلفظ آخر بإسناد جيد. اهـ.  
وكذا رواه الترمذي، وابن حبان، والحاكم، وابن المبارك، وابن أبي شيبة، وابن نصر والطحاوي، وصَحَّحَهُ الألباني في «تخريج المشكاة» (١٩٢٢)، و«صحيح الجامع» (٣٠٧٤). ويشنؤهم؛ أي: يبغضهم.

(٢) أي: يتضرع إليّ ويزيد في الدعاء.

(٣) صحيح: رواه الترمذي في «سنته» في صفة الجنة، والنسائي في الزكاة، وابن حبان والحاكم في الزكاة والجهاد، وقال الترمذي: حديث حسن صحيح، وقال الحاكم: على شرطهما. وأقرّه الذهبي، وصَحَّحَهُ السيوطي.

(٤) صحيح: رواه أحمد في «مسنده»، وأبو يعلى، وصَحَّحَهُ السيوطي، ورواه ابن ماجه في باب ما أنكرت الجهمية من حديث أبي سعيد مع بعض خلاف لفظي.

من ضحك الله إليه، فلا حساب عليه؛ فطوبى للمجاهدين!!  
والضحك صفة من صفات الله ﷻ أثبتها له رسول الله ﷺ.  
من ضحك الله إليه، لا يدع شيئاً من الرضا والقرب والإنعام والإكرام إلا فعله في حقه.

قال الطيبي: «قدّم قيام الليل على صف الصلاة، وأخّر صف القتال؛ إما تنزلاً؛ فإن محاربة النفس التي هي أعدى عدو لله أشق من محاربة عدوك الذي هو الشيطان، ومحاربة الشيطان أصعب من محاربة أعداء الدين، أو ترفيقاً؛ فإن محاربة مَنْ يَلِيكَ أقدم، والأخذ بالأصعب فالأصعب أخرى وأولى من أخذ الأصعب ثم الأسهل».

٨٠ وعن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «ثلاثة يحبهم الله، ويضحك إليهم، ويستبشر بهم: الذي إذا انكشفت فئة قاتل وراءها بنفسه لله ﷻ، فإما أن يُقتل وإما أن ينصره الله ويكفيه، فيقول: انظروا إلى عبدي هذا كيف صبر لي بنفسه؟ والذي له امرأة حسنة وفراش لين حسن، فيقوم من الليل، فيقول: يذر شهوته ويذكرني، ولو شاء رقد. والذي إذا كان في سفر، وكان معه ركب، فسهروا، ثم هجعوا، فقام من السحر في ضراء وسراء»<sup>(١)</sup>.

□ ويعجب ربك من الذي صبر بنفسه لله:

٨١ «عجب ربنا من رجل غزا في سبيل الله، فانهزم أصحابه، فعلم ما عليه، فرجع حتى أهرق دمه؛ فيقول الله ﷻ ملائكته: انظروا إلى عبدي رجع رغبة فيما عندي، وشفقة مما عندي حتى أهرق دمه»<sup>(٢)</sup>.

(١) حسن: رواه الطبراني في «المعجم الكبير»، وقال: إسناده حسن. وقال الهيثمي في المجموع: رجاله ثقات. وحسنه الألباني في «صحيح الترغيب» رقم (٦٢٥).

(٢) حسن: رواه أبو داود عن ابن مسعود، وكذا رواه أحمد، وابن أبي عاصم، وابن حبان، والحاكم وقال الحاكم: صحيح. وأقره الذهبي ورمز السيوطي لحسنه، وحسنه الألباني في «صحيح الترغيب» (٦٢٦)، و«السنن» (٥٦٩)، و«صحيح الجامع» (٣٩٨١).

وصفة العجب أثبتها علماء السلف لربنا؛ قال - تعالى -: ﴿بِكُلِّ عَجَبٍ وَيَسْخَرُونَ﴾ (١)؛ أثبتها الله لنفسه، وأثبتها له رسوله فلا تؤولها، ولا تعطلها، ولا نشبه، ولا نمثل، ولا نفوض.

وَالْمُتَعَجِّبُ منه وهو المجاهد الذي صبر بنفسه لله حين فرّ غيره حتى أريق دمه عند الله بمنزلة عظيمة، وجزاؤه كثير وفير قد استحسّن الله منه فعله وعمله، وهذه منزلة عظيمة للذين يصدقون الله ويصبرون عند البأس.

٨٢ وقال رسول الله ﷺ: «عجب ربنا من رجلين: رجل ثار<sup>(١)</sup> عن وطائه ولخافه، من بين أهله وجبه إلى صلاته؛ فيقول الله - جلّ وعلا -: [أيا ملائكتي]<sup>(٢)</sup> انظروا إلى عبدي ثار عن فراشه ووطائه من بين جبه وأهله إلى صلاته، رغبة فيما عندي، وشفقة مما عندي. ورجل غزا في سبيل الله، وانهزم أصحابه، وعلم ما عليه في الانهزام، وماله في الرجوع، فرجع حتى يهريق دمه؛ فيقول الله [لملائكته]<sup>(٣)</sup>: انظروا إلى عبدي رجع رجاء فيما عندي، وشفقة مما عندي، حتى يهريق دمه!!»<sup>(٤)</sup>.

□ المجاهدون يقودون أقوامًا إلى الجنة بالسلاسل؛ فيعجب الرب - جلّ وعلا - ويعجب رسول الله الكريم ﷺ:

٨٣ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «عجب ربنا من قوم

(١) أي: نهض ووثب. وجبه؛ أي: حبيه.

(٢) زيادة من المسند.

(٣) زيادة من المسند وابن حبان.

(٤) حسن: قال المنذري في «الترغيب والترهيب»: رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني وابن حبان في «صحيحه» من رواية ابن مسعود، وحسنه الهيثمي. وقال الشيخ أحمد شاكر في «تحقيق المسند»: إسناد صحيح. وحسن إسناد الألباني في «صحيح الترغيب» (٢٥٨/١) حديث (٦٢٦). وقال الأرنؤوط في «تحقيق شرح السنة» (٩٣٠): أخرجه أحمد ورجاله ثقات، إلا أن عطاء بن السائب قد اختلط، وحماذ بن سلمة ممن روى عنه قبل الاختلاط وبعده. وصححه ابن حبان.

يقادون إلى الجنة في السلاسل»<sup>(١)</sup>.

٨٤ ولفظ البخاري: «عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل»<sup>(٢)</sup>.

٨٥ وقال رسول الله ﷺ: «عجبت لأقوام يُساقون إلى الجنة في السلاسل وهم كارهون»<sup>(٣)</sup>.

وفي الصحيح الموقوف على أبي هريرة: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ قال: «خير الناس للناس، تأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام»<sup>(٤)</sup>.

قال الحافظ في «الفتح» (١٦٨/٦، ١٦٩): «إن كان المراد حقيقة وضع السلاسل في الأعناق فالترجمة مطابقة، وإن كان المراد المجاز عن الإكراه فليست مطابقة، قلت: المراد بكون السلاسل في أعناقهم مقيد بحالة الدنيا، فلا مانع من حمله على حقيقته، والتقدير يدخلون الجنة، وكانوا قبل أن يسلموا في السلاسل»، ثم ساق قول أبي هريرة ثم قال: «قال ابن الجوزي: معناه أنهم أُسْرُوا وقِيدُوا، فلما عرفوا صحة الإسلام؛ دخلوا طَوْعًا؛ فدخلوا الجنة، فكان الإكراه على الأسر والتقييد هو السبب الأول، وكأنه أُطْلِقَ على الإكراه التسلسل، ولما كان هو السبب في دخول الجنة أقام المسبب مقام السبب.

وقال الطيني: ويحتمل أن يكون المراد بالسلسلة الجذب الذي يجذبه الحق من خلص عباده من الضلالة إلى الهدى ومن الهبوط في مهاوي الطبيعة إلى العروج للدرجات، لكن الحديث في تفسير آل عمران يدل على أنه على الحقيقة، ونحوه ما

(١) رواه أحمد في «مسنده»، والبخاري، وأبو داود، ورواه أحمد عن أبي أمامة.

(٢) صحيح البخاري - كتاب الجهاد والسير - باب الأسارى في السلاسل (٣٠١٠).

(٣) حسن: رواه الطبراني في «المعجم الكبير» عن أبي أمامة، وأبو نعيم في «الحلية» عن أبي هريرة وأشار السيوطي إلى حسنيته، وَحَسَنُهُ الْأَبَانِي فِي «صحيح الجامع» رقم (٣٩٨٣)، و«تخريج السنة» (٥٧٣).

(٤) رواه البخاري في كتاب التفسير - باب ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ (٤٥٥٧).

أخرجه من طريق أبي الطفيل رفعه: «رأيت ناسًا من أمتي يُساقون إلى الجنة في السلاسل كرهًا. قلت: يا رسول الله، من هم؟ قال: قوم من العجم يسيهم المهاجرون فيدخلونهم في الإسلام مكرهين».

وأما إبراهيم الحربي فمنع حمله على حقيقة التقييد، وقال: المعنى يقادون إلى الإسلام مُكرهين؛ فيكون ذلك سبب دخولهم الجنة، وليس المراد أن ثم سلسلة. اهـ  
فلله درهم، وما أعظم فضلهم، وقد أسلم الكثيرون على أيديهم، وقد قال ﷺ: «فوالله، لأن يهدي الله بك رجلاً خيرٌ لك من أن يكون لك حمر النعم».

□ أقرب العمل إلى الله ﷻ: الجهاد:

٨٦ عن فضالة ﷺ قال: «أقبل رجل فقال: يا رسول الله، صَلَّى الله عليك، ما أقرب العمل إلى الله؟ فقال ﷺ: أقرب العمل إلى الله ﷻ: الجهاد في سبيل الله، ولا يقاربه شيء؛ [لأن من كان مثل هذا. وأشار النبي ﷺ إلى رجل قائم لا يفتر من قيام وصيام]»<sup>(١)</sup>.

□ الحث على الجهاد:

٨٧ عن عبادة بن الصامت مرفوعاً: «كان ﷺ يأخذ الوبرة من جنب البعير من المغنم ثم يقول: ما لي فيه إلا مثل ما لأخذكم. ثم يقول: إياكم والغلول؛ فإن الغلول خزي على صاحبه يوم القيامة، فأدوا الخيط والنخيط وما فوق ذلك، وجاهدوا في الله القريب والبعيد، في الحضر والسفر؛ فإن الجهاد باب من الجنة؛ إنه ينجي من الهم والغم، وأقيموا حدود الله في القريب والبعيد، ولا تأخذكم في الله لومة لائم»<sup>(٢)</sup>.

(١) إسناده حسن: رواه البخاري في «التاريخ الكبير» (١٥٢/٢/٢)، وحسن إسناده الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (٣٩٣٨).

(٢) إسناده جيد: أخرجه عبد الله بن أحمد (٣٣٠/٥)، والضياء في «المختارة» (١/٦٧).

٨٨ عن عبادة رضي الله عنه: «إن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم في غزوة إلى بعير من المَقَسَم، فلما سلم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتناول وَبَرَةً بين أَعْلَتَيْهِ فقال: إن هذه الوبرة من غنائمكم، وإنه ليس لي فيها إلا نصيبي معكم، إلا الخمس، والخمس مردود عليكم، فأدّوا الخَيْطَ والخَيْطَ في أكثر من ذلك وأصغر، ولا تَغْلُوا؛ فإن الغُلُولَ نار وعار على أصحابه في الدنيا والآخرة، وجاهدوا الناس في الله - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - القريب والبعيد، ولا تبالوا في الله لومة لائم، وأقيموا حدود الله في الحضر والسفر، وجاهدوا في سبيل الله؛ فإن الجهاد باب من أبواب الجنة عظيم، ينجي الله - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - به من الغم والهم»<sup>(١)</sup>.

٨٩ عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «جاهدوا المشركين بأموالكم وأنفسكم وألسنتكم»<sup>(٢)</sup>.

٩٠ عن ابن عباس - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أول هذا الأمر نُبُوَّةٌ ورحمة، ثم يكون خلافةٌ ورحمة، ثم يكون مُلْكًا ورحمة، ثم يَتَكَادِمُونَ عليه تَكَادِمَ الْحُمْرِ، فعليكم بالجهاد، وإن أفضل جهادكم الرِّبَاط، وإن أفضل رباطكم عسقلان»<sup>(٣)</sup>.

٩١ عن سهل بن معاذ عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم: «أن امرأة أتته فقالت: يا رسول الله، انطلق زوجي غازيًا، وكنت أقتدي بصلاته إذا صَلَّى ويفعله كله،

(١) صحيح بمجموع الطرق: أخرجه أحمد (٣١٤/٥، ٣١٦، ٣٢٦)، وقال الألباني في «السلسلة

الصحيحة» رقم (١٧٩٢): «الحديث حسن على أقل الدرجات بل هو صحيح».

(٢) صحيح: رواه أحمد، وأبو داود، والنسائي، وابن حبان، والحاكم في «المستدرک» في الجهاد عن أنس

بن مالك، قال الحاكم: على شرط مسلم. وأقرّه الذهبي، وقال في «الرياض» بعد عزوه لأبي داود:

إسناد صحيح. وَصَحَّحَهُ الألباني في «تخريج المشكاة» (٣٨٢١)، و«صحيح الجامع» (٣٠٩٠).

(٣) إسناده جيد: أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (١١١٣٨/٨٨/١١). وقال الألباني في «السلسلة

الصحيحة» رقم (٣٢٧٠): إسناده جيد.

فأخبرني بعمل يلغني عمله حتى يرجع. فقال لها: أنتستطيعين أن تقومي ولا تقعدي، وتصومي ولا تفطري، وتذكري الله ولا تنفري حتى يرجع؟! قالت: ما أطيق هذا يا رسول الله. فقال: والذي نفسي بيده، لو طَوَّقْتِيهِ ما بَلَغَتِ العِشْرَ من عمله حتى يرجع<sup>(١)</sup>.

### □ الطائفة المنصورة طائفة مجاهدة:

٩٢ عن سَلَمَةَ بْنِ نُفَيْلٍ الْكِنْدِيِّ وكان قومه بعثوه وافداً إلى رسول الله ﷺ قال: بينا أنا مع رسول الله ﷺ تمسُّ ركبتي ركبته مستقبل الشام بوجهه، مُوَلِّياً إلى اليمن ظهره، إذ أتاه رجل فقال: يا رسول الله، أذال الناس الخيل<sup>(٢)</sup>، ووضعوا السلاح، وزعموا أن الحرب قد وضعت أوزارها. فقال رسول الله ﷺ: كذبوا؛ بل الآن جاء القتال، لا تزال فرقة من أمتي يقاتلون على أمر الله يزيغ الله لهم قلوب أقوام وينصرهم عليهم حتى تقوم الساعة أو حتى يأتي أمر الله، الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة، وهو يُوحى إليّ أني مقبوض غير ملبث فيكم، وأنكم مُتَّبَعِي أَفْنَادًا<sup>(٣)</sup>، وعقر دار المؤمنين بالشام<sup>(٤)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه أحمد في «المسند» (٤٣٩/٣)، والطبراني في «الكبير» (٤٤٠/٢٠، ٤٤١)، والحاكم (٧٣/٢)، وعفيف الدين أبو الفرج المقي في «الأربعين في الجهاد والمجاهدين». وأورده الهيثمي في «المجمع» (٢٧٤/٥) وقال: «رواه أحمد والطبراني، وفيه رشدين بن سعد وثقة أحمد وَصَفَقَةُ جَمَاعَةٍ» اهـ.

قال الشيخ بدر بن عبدالله النير: قد رواه الطبراني من غير طريقه؛ فكان على الهيثمي - رَحِمَهُ اللهُ - أن يُبَيِّنَ على ذلك؛ فإسناده خير بن نعيم حسن لذاته، والله أعلم. وَصَحَّحَهُ الحَاكِمُ ووافقه الذهبي، وذكره المنذري في «الترغيب والترهيب» من رواية أحمد ولم يمهز إلى الطبراني وقال: «رواه أحمد من رواية رشدين بن سعد، وهو ثقة عنده، ولا بأس بحديثه في المتابعات والرفائق». وقال الألباني في «صحيح الترغيب» رقم (١٣٢١): صحيح لغيره.

(٢) أذال الناس الخيل: الإذالة: الإهانة؛ أي: أهانوها واستخفوها بها بقلّة الرغبة فيها، وقيل: أراد أنهم وضعوا أداة الحرب عنها وأرسلوها.

(٣) أفناداً؛ أي: جماعات متفرقين قومًا بعد قوم، واحدها فَنَدٌ؛ كذا في «النهاية»، لابن الأثير (٤٧٥/٣).

(٤) العقر - بضم العين وفتحها -: أي: أصلها وموضعها.

● وعند أحمد في «المسند» (١٠٤/٤): «الآن جاء القتال، لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الناس، يزيغ الله قلوب أقوام يقاتلونهم، ويرزقهم الله منهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك، ألا إن عقر دار المؤمنين بالشام، والخيال معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة»<sup>(١)</sup>.

● وفي رواية أخرى: «ولا يزال من أمتي أمة يقاتلون على الحق، ويزيغ الله لهم قلوب أقوام، ويرزقهم منهم حتى تقوم الساعة، وحتى يأتي وعد الله»<sup>(٢)</sup>.

٩٣ وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزال عصابة من أمتي يقاتلون على الحق، لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيهم الساعة وهم على ذلك»<sup>(٣)</sup>.

٩٤ وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزال عصابة من أمتي يقاتلون على أمر الله، قاهرين لعدوهم، لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيهم الساعة وهم على ذلك»<sup>(٤)</sup>.

٩٥ عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة، فينزل عيسى ابن مريم، فيقول أميرهم: تعال صل لنا. فيقول: لا؛ إن بعضكم على بعض أمير تكرمة الله لهذه الأمة»<sup>(٥)</sup>.

(١) إسناده حسن: أخرجه أحمد (١٠٤/٤)، وقال الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١٩٦١): وهذا إسناده شامي حسن، رجاله كلهم موثقون.

(٢) إسناده صحيح على شرط مسلم: أخرجه النسائي (٢١٧/٢، ٢١٨)، وابن حبان (١٦١٧)، وأحمد (١٠٤/٤)، وابن سعد في «الطبقات» (٤٢٧/٧، ٤٢٨)، والحري في «غريب الحديث»، والطبراني في «المعجم الكبير» (٦٣٥٧، ٦٣٥٨، ٦٣٥٩) عن سلمة بن نفيل، وقال الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (١٩٣٥): إسناده صحيح على شرط مسلم.

(٣) أخرجه مسلم.

(٤) أخرجه مسلم، والحاكم.

(٥) أخرجه أحمد ومسلم عن جابر.

٩٦ وعن عمران بن حصين - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين على من ناوأهم، حتى يقاتل آخرهم المسيح الدجال»<sup>(١)</sup>.

٩٧ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل الأعمال عند الله إيمان لا شك فيه، وغزو لا غُلُولَ فيه، وحج مبرور»، قال أبو هريرة: حجة مبرورة تكفر الخطايا سنة<sup>(٢)</sup>.

٩٨ وعن أبي هريرة رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ: «أنه سُئِلَ: أي الأعمال أفضل؟ قال: إيمان بالله ورسوله. قال: ثم أي؟ قال: الجهاد في سبيل الله ستام العمل. قال: ثم أي؟ قال: حج مبرور»<sup>(٣)</sup>.

٩٩ عن عبد الله بن سلام قال: قعدنا نفر من أصحاب رسول الله ﷺ، فتذاكرنا، فقلنا: لو نعلم أي الأعمال أحب إلى الله لعملنا؛ فأنزل الله ﷻ: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ① يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ② كَبُرَ مَقْتًا ③ حتى ختمها، قال عبد الله: فقرأها علينا رسول الله ﷺ حتى ختمها<sup>(٤)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٨٨/١، ٣٨٩)، والحاكم (٤٥٠/٤)، وأحمد (٤٢٩/٤)، وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم. ووافقه الذهبي، وقال الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (١٩٥٩): وهو كما قالا.

(٢) إسناده صحيح على شرط الشيخين: أخرجه أحمد (٢٥٨/٢، ٤٤٢، ٥٢١)، والطيايسي (٢٥٢٨)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٥٩٧)، واللفظ له.

(٣) إسناده حسن: أخرجه أحمد (٢٨٧/٢)، والترمذي (١٦٥٨) في فضائل الجهاد، وقال: حديث حسن صحيح. وابن حبان في «صحيحه» (الإحسان/ ٤٥٩٨)، واللفظ له.

(٤) إسناده صحيح: أخرجه الدارمي (٢٣٩٥)، وعنه الترمذي (٣٣٠٩)، وابن كثير في «تفسيره» (٨/ ١٣٠)، والحاكم (٦٩/٢، ٢٢٨، ٢٢٩)، وقال: صحيح على شرط الشيخين. ووافقه الذهبي، والبيهقي في «الشعب» (٦/٤)، وصَحَّحَهُ ابن حجر في «الفتح» (٦٤١/٨)، قال الحافظ في «الفتح» =

■ وعند ابن حبان، عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال: جلسْتُ في نفر من أصحاب رسول الله ﷺ فقلت: أيكم يأتي رسول الله ﷺ فيسأله: أي الأعمال أحب إلى الله؟ قال: فهِئْنَا أَنْ يَسْأَلَهُ مِنْ أَحَدٍ، قال: فأرسل إلينا رسول الله ﷺ يُفَرِّدُنَا رَجُلًا رَجُلًا يَتَخَطَّى غَيْرَنَا، فلما اجتمعنا عنده، أَوْمَأَ بَعْضُنَا إِلَى بَعْضٍ: لَأَيِّ شَيْءٍ أُرْسِلَ إِلَيْنَا؟ ففزعنا أَنْ يَكُونَ نَزْلُ فِينَا، قال: فقرأ علينا رسول الله ﷺ: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ① يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ② ﴿[الصف: ١] قال: فقرأ من فاتحتها إلى خاتمتها﴾<sup>(١)</sup>.

### □ فضل الرباط في سبيل الله:

الرباط - بكسر الراء وبالموحدة الخفيفة -: ملازمة المكان الذي بين المسلمين والكفار؛ لحراسة المسلمين منهم. وبين المراقبة والحراسة عموم وخصوص.  
قال - تعالى -: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ③ ﴿[آل عمران: ٢٠٠].  
قال الحسن البصري وقتادة: ﴿أَصْبِرُوا﴾ على طاعة الله، ﴿وَصَابِرُوا﴾ أعداء الله في الجهاد، ﴿وَرَابِطُوا﴾ في سبيل الله.  
وعن محمد بن كعب القرظي: اصبروا على الطاعة، وصابروا لانتصار الوعد، وربطوا العدو، واتقوا الله فيما بينكم.

وعن زيد بن أسلم: اصبروا على الجهاد، وصابروا العدو، وربطوا الخيل.  
قال ابن قتبية: أصل الرباط أن يربط هؤلاء خيلهم وهؤلاء خيلهم استعداداً للقتال؛ قال الله - تعالى -: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾.  
وليس من ذلك ملازمة الصوفية للربط، وانقطاعهم فيها للتعب، وتركهم

= (٥٠٩/٨): وقع لنا سماع هذه السورة؛ يعني: سورة «الصف» مسلسلًا في حديث دُكِّرَ في أول نزولها، وإسناده صحيح قل أن وقع في المنسلات مثله مع مزيد علوه.  
(١) إسناده حسن: رواه ابن حبان في «صحيحه» (٤٥٩٤) / الإحسان.

الاكتساب، اكتفاءً منهم - كما زعموا - بكفالة مسبب الأسباب - سُبحَانَهُ وَتَعَالَى.

١٠٠ عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها، وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها، والروحة يروحها العبد في سبيل الله أو الغدوة خير من الدنيا وما عليها»<sup>(١)</sup>.

وفائدة العدول عن قوله «وما فيها» وذكر «خير من الدنيا وما عليها» أن معنى الاستعلاء أعم من الظرفية وأقوى؛ فقصده زيادة المبالغة.

١٠١ وعن سلمان رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه، وإن مات فيه جرى عليه عمله الذي كان يعمل، وأجرى عليه رزقه، وأمن الفتان»<sup>(٢)</sup>،<sup>(٣)</sup>.

■ وعند مسلم أيضًا: «وإن مات مرابطاً جرى عليه عمله...».

١٠٢ وعن فضالة بن عبيد رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «كل ميت يختم على عمله إلا المرباط في سبيل الله؛ فإنه يُنمى له عمله إلى يوم القيامة، ويؤمن من فتنة القبر»<sup>(٤)</sup>.

١٠٣ وعن أبي الدرداء رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «رباط شهر خير من صيام دهر، ومن مات مرابطاً في سبيل الله أمن من الفزع الأكبر، وغُدي عليه

(١) رواه البخاري والترمذي وروى مسلم منه جملة «الغدوة».

(٢) بضم الفاء جمع (فاتن)؛ وهما: منكر ونكير اللذان يفتنان المقبور؛ من إطلاق الجمع على اثنين.

(٣) رواه مسلم واللفظ له، والترمذي، والنسائي.

(٤) صحيح: رواه أبو داود والترمذي وقال: حديث حسن صحيح. والحاكم وقال: صحيح على شرط

مسلم. وابن حبان في «صحيحه»، وزاد في آخره قال: وسمعت رسول الله ﷺ يقول: «المجاهد من

جاهد نفسه لله ﷻ»، وهذه الزيادة في بعض نسخ الترمذي.

برزقه، وريح من الجنة، ويُجرى عليه أجر المرباط حتى يبعثه الله ﷻ<sup>(١)</sup>.

١٠٤ وعن العرياض بن سارية رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كل عمل ينقطع عن صاحبه إذا مات إلا المرباط في سبيل الله؛ فإنه يُنمى له عمله، ويُجرى عليه رزقه إلى يوم القيامة»<sup>(٢)</sup>.

١٠٥ وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «من مات مربطاً في سبيل الله أُجري عليه أجر عمله الصالح الذي كان يعمل، وأُجرى عليه رزقه، وأُمن من الفئان، وبعثه الله يوم القيامة آمناً من الفرع الأكبر»<sup>(٣)</sup>.

١٠٦ وعن ابن عمرو - رضي الله عنهما - عن رسول الله ﷺ قال: «رباط يوم خير من صيام شهر وقيامه»<sup>(٤)</sup>.

□ «رباط يوم وليلة أفضل من صيام شهر وقيامه».

١٠٧ وعن أنس بن مالك مرفوعاً: «رباط يوم في سبيل الله أفضل من قيام رجل وصيامه في أهله شهراً»<sup>(٥)</sup>.

١٠٨ وعن سلمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «رباط يوم في سبيل الله

(١) صحيح لغيره: رواه الطبراني في «الكبير»، وقال المنذري في «الترغيب»: رواه ثقات. وصَحَّحَهُ السيوطي، وقال الألباني في «صحيح الترغيب» (١٢١٩): صحيح لغيره.

(٢) حسن صحيح: رواه الطبراني في «الكبير» (٦٤١/٢٥٦/١٨) وفيه معاوية بن يحيى وهو الصدفي، قال الألباني: قال الحافظ: ضعيف، وما حدث بالشام أحسن مما حدث بالري. وهذا من رواية الشاميين عنه، فهو حسن - إن شاء الله -، وصحيح بما قبله. انظر: «صحيح الترغيب» (١٢٢٠).

(٣) صحيح لغيره: رواه ابن ماجه بإسناد صحيح، قال المنذري في «الترغيب» وقال الألباني في «صحيح الترغيب» (١٢٢١): صحيح لغيره.

(٤) صحيح: رواه أحمد في «مسنده» عن ابن عمرو، ورواه أحمد عن سلمان، وصَحَّحَهُ الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (١٨٦٦)، و«صحيح الجامع» رقم (٣٤٨٠).

(٥) صحيح: رواه أحمد أبو حزم الحنبلي في «الفروسيه» (١/٨/١)، وصَحَّحَهُ الشيخ الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (١٨٦٦).

أفضل من صيام شهر وقيامه، ومن مات فيه رُقِيَ فِتْنَةُ الْقَبْرِ، وَمَا لَهُ عَمَلُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»<sup>(١)</sup>.

١٠٩ وعن سلمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «من رابط يوماً وليلة في سبيل الله كان له كأجر صيام شهر وقيامه، ومن مات مرابطاً جرى له مثل ذلك من الأجر، وأُجْرِيَ عَلَيْهِ الرِّزْقُ، وَأُمِنَ الْفَتَانُ»<sup>(٢)</sup>.

١١٠ وعن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «رِباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل»<sup>(٣)</sup>.

ورواه ابن ماجه إلا أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من رابط ليلة في سبيل الله، كانت كألف ليلة صيامها وقيامها».

● ولفظ ابن حبان: «قال عثمان في مسجد الخيف بمنى: أيها الناس، إني سمعت من رسول الله ﷺ حديثاً كنت كتمتكموه ضئلاً بكم، وقد بدا لي أن أبديه نصيحة لله ولكم؛ سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يَوْمٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ يَوْمٍ فِيمَا سِوَاهُ»، فليُنْظَرِ كُلُّ أَمْرٍ مِنْكُمْ لِنَفْسِهِ.

قال المناوي: «جعل حسنة الجهاد بألف، وأخذ البعض من تعبيره بالجمع المحلى بلام الاستغراق أن المرباط خير من المجاهد في المعركة، وَعَكَسَهُ بَعْضُهُمْ مَجِيئاً بِأَنَّ الْحَدِيثَ فِي حَقِّ مَنْ قُرِضَ عَلَيْهِ الرِّبَاطُ وَتَعَيَّنَ بِنَصْبِ الْإِمَامِ. قال في المطامع: اختلف: هل الأفضل الجهاد أم الرباط؟ والحديث يدل على أن الرباط أفضل؛ لأنه

(١) صحيح: رواه الترمذي عن سلمان، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «الْإِرَوَاءِ» (١٢٠٠) و«صحيح الجامع» (٣٤٨١).

(٢) صحيح: رواه النسائي والحاكم عن سلمان، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «صحيح الجامع» رقم (٦٢٥٩).

(٣) حسن لغيره: رواه النسائي (٤٠/٦) والترمذي (١٦٦٧)، وقال: حديث حسن غريب. ورواه ابن حبان في «صحيحه» والحاكم (٦٨/٢)، وزاد: «فليُنْظَرِ كُلُّ أَمْرٍ مِنْكُمْ لِنَفْسِهِ»، وهذه الزيادة مدرجة من كلام عثمان غير مرفوعة، وقال الحاكم: على شرط البخاري. ووافقه الذهبي، وأخرجه أحمد (١/٦٢)، والدارمي (٢/٢١١).

جعله الغاية التي ينتهي إليها أعمال البر، والرباط يحقن دماء المسلمين، والجهاد يسفك دماء المشركين، فانظر ما بين الدميْن حتى يصح لك أفضل العملَيْن»<sup>(١)</sup>.  
وقال المناوي: «قال ابن حبيب: الرباط شعبة من الجهاد، وبقدر خوف ذلك الثغر يكون كثرة الأجر. وقال أبو عمرو: شُرِعَ الجهاد؛ لسفك دماء المشركين، وشُرِعَ الرباط؛ لصون دماء المسلمين، وصون دمائهم أحب إليّ من سفك دماء أولئك، وهذا يدل على أنه مُفَضَّلُ على الجهاد»<sup>(٢)</sup>.

١١١ وعن واثلة بن الأسقع رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «من سنَّ سنةً حسنةً، فله أجزؤها ما عُمِلَ بها في حياته وبعد مماته حتى تُتْرَكَ، ومن سنَّ سنةً سيئةً، فعليه إثمها حتى تُتْرَكَ، ومن مات مرابطاً في سبيل الله جرى عليه عمل المرابط في سبيل الله حتى يبعث يوم القيامة»<sup>(٣)</sup>.

١١٢ وعن أبي هريرة رضي الله عنه: «أنه كان في الرباط، ففزعوا إلى الساحل، ثم قيل: لا بأس. فانصرف الناس وأبو هريرة واقفٌ، فَمَرَّ به إنسان، فقال: ما يوقفك يا أبا هريرة؟! فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «موقف ساعة في سبيل الله خير من قيام ليلة القدر عند الحجر الأسود»<sup>(٤)</sup>.

ولا تعارض واختلاف بين أحاديث الرباط.

قال ابن حجر في «الفتح» (١٠١/٦): «قال ابن بريزة: ولا تعارض بينهما؛ لأنه يُحْمَل على الإعلام بالزيادة في الثواب عن الأول، أو باختلاف العاملين.

(١) فيض القدير (١٤/٤).

(٢) فيض القدير (١٣٤/٦).

(٣) حسن صحيح: رواه الطبراني في «المعجم الكبير» بإسناد لا بأس به، قاله المنذري، وقال الألباني في «صحيح الترغيب»: حسن صحيح.

(٤) صحيح: رواه ابن حبان في «صحيحه» والبيهقي في «شعب الإيمان»، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الترغيب» (١٢٢٣)، و«السلسلة الصحيحة» (١٠٦٨)، و«صحيح الجامع» رقم (٦٦٣٦).

قلت: أو باختلاف العمل بالنسبة إلى الكثرة والقلة.

### ■ رباط عبّاد السلف:

لقد هام الربانيون بالرباط؛ لعلمهم بفضله العظيم؛ وإليك نماذج من رباطهم:  
فهذا الإمام إبراهيم بن أدهم:

قال عنه ابن شاکر: «غزا في البحر مع أصحابه، فأختَلَفَ في الليلة التي مات فيها إلى الحلاء خمسًا وعشرين مرة، كل مرة يجدد الوضوء، فلما أحس بالموت قال: أُوتِرُوا لي قوسي، وتوفي وهي في كفه، ودُفِنَ في جزيرة من جزائر البحر في بلاد الروم»<sup>(١)</sup>.

### وشیخ الإسلام عبد الله بن المبارك:

قال حَبَّان بن موسى السلمي: خرجنا مع ابن المبارك مرابطين إلى الشام، فلما نظر إلى ما فيه القوم من التعب والغزو والسرايا كل يوم التفت إليّ وقال: إنا لله وإنا إليه راجعون على أعمار أفينائها وليال وأيام قطعناها في علم «الخلية والبرية»، وتركنا هاهنا أبواب الجنة مفتوحة»<sup>(٢)</sup>.

ومعنى الخلية والبرية: أي: كنيات الطلاق.

«وكان - رَحِمَهُ اللَّهُ - يقطع مسافة «٢٦٠٠» كيلو متر راجلاً أو راكباً دابته؛ ليقاقل في سبيل الله في ثغور المسلمين»<sup>(٣)</sup>.

وتوفي وهو منصرف من الغزو في «١٨٢» هـ.

### وشیخ الإسلام وحافظ الدنيا الإمام محمد بن إسماعيل البخاري:

يقول محمد بن أبي حاتم وراق البخاري: «رأيتُه استلقى على قفاه يوماً ونحن

(١) فوات الوفيات، لابن شاکر (١٣/١).

(٢) العقد الفريد (٢٨٥/٥).

(٣) المشوق في الجهاد، لعبدان بن سالم الرومي، وعلي بن صالح الهزاع ص (٥٧)، مكتبة المنار بالكويت نقلًا عن عبد الله بن المبارك، للدكتور عبد المجيد المحتسب ص (١٢٠).

بـ«فرير» في تصنيف كتاب «التفسير»، وكان أتعّب نفسه في ذلك اليوم في كثرة إخراج الحديث، فقلتُ له: يا أبا عبدالله، سمعتك تقول: ما أتيت شيئاً بغير علم قط مذ عقلتُ؛ فأني علم في هذا الاستلقاء؟! فقال: أتعبنا أنفسنا في هذا اليوم، وهذا ثغر خشيتُ أن يحدث حدث في أمر العدو، فأحببتُ أن أستريح، وأخذ أهبة ذلك، فإن عافصنا عدو كان بنا جراك»<sup>(١)</sup>.

**الإمام عبدالرحيم بن عبد ربه الربيعي المالكي الثقة المتوفى سنة «٢٤٦» هـ:**

كان الإمام سحنون «يعرف له فضله ويعظمه ويسأله الدعاء له، وكان يقول: رأيت ابن القاسم وفلاناً وذكر شيوخته، فما رأيتُ مثل عبدالرحيم»<sup>(٢)</sup>.  
«كان - رَحِمَهُ اللَّهُ - أولاً بزازاً، ثم لزم الرباط حتى مات»<sup>(٣)</sup>.

**زهير بن قمير المروزي الثقة المتوفى سنة «٢٥٨» هـ:**

كان يقول: «أشتهي لحمًا من أربعين سنة ولا آكله حتى أدخل الروم فأكله من مغانم الروم»<sup>(٤)</sup>.

قال الخطيب: «كان ثقة صادقاً ورعاً زاهداً، وانتقل في آخر عمره عن بغداد إلى طرسوس فرباط بها إلى أن مات»<sup>(٥)</sup>.

**سيد أهل زمانه الفقيه المالكي: جبلة بن حمود بن عبدالرحمن بن جبلة**

**الصدفي:**

قال أبو سعيد محمد بن سحنون: «كانت مع جبلة همة يتيه بها على

الخلفاء»<sup>(٦)</sup>.

(١) تهذيب الأسماء واللغات، للنووي (٧٥/١، ٧٦).

(٢) ترتيب المدارك وتقريب المسالك، للقاضي عياض (٩٥/٣).

(٣) المصدر السابق.

(٤) تهذيب التهذيب، لابن حجر (٣٤٨/٣).

(٥) ترتيب المدارك (٢٤٩/٣، ٢٥١، ٢٥٢).

(٦) ترتيب المدارك (٢٤٩/٣، ٢٥١، ٢٥٢).

رباطه: يقول القاضي عياض: «لما دخل عبيد الله - الرافضي - أفريقية ونزل رقادة، ترك جبلة سكنى الرباط ونزل القيروان، فكلم في ذلك فقال: كنا نحرس عدوًا بيننا وبينه البحر، والآن حل هذا العدو بساحتنا وهو أشد علينا من ذلك. فكان إذا أصبح وصلى الصبح خرج إلى طرف القيروان من ناحية رقادة ومعه سيفه وترسه وقوسه وسهامه وجلس محاذيًا لرقادة نهاره إلى غروب الشمس، ثم يرجع إلى داره، ويقول: أحرس عورات المسلمين منهم، فإذا رأيت منهم شيئًا حركت المسلمين عليهم!!»<sup>(١)</sup>.

### قاضي الكوفة التابعي الجليل عروة بن الجعد:

وهو راوي حديث: «الخليل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة»<sup>(٢)</sup>. قال شيب بن غرقة: «رأيت في دار عروة بن الجعد سبعين فرسًا مربوطة للجهاد في سبيل الله»<sup>(٣)</sup>. ونزل الكوفة، وولي القضاء بها، وأتى المدائن، ثم انتقل إلى مرو الروذ - على مرحلة من النهروان - فأقام بها مرابطًا وقد اشترى لذلك فرسًا وأخذه بعشرين ألف درهم»<sup>(٤)</sup>.

١١٣ عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: سألت رسول الله ﷺ عن أجر الرباط، فقال: «من رابط حارسًا من وراء المسلمين كان له مثل أجر من خلفه ممن صام وصلى»<sup>(٥)</sup>.

(١) المصدر السابق.

(٢) أخرجه البخاري (٢٨٥٠).

(٣) تهذيب الأسماء واللغات (٣٣١/١)، وفتح الباري (٥٥/٦).

(٤) تاريخ بغداد (١٩٤/١).

(٥) حديث حسن: أخرجه أحمد (١٥٠/٤، ١٥٧)، والطبراني (٣٠٨/١٧)، وابن عساكر في «الأربعين في الحث على الجهاد» (٢٢)، والدارمي (٢٤٣٠)، والمقرئ في كتاب «الأربعين في الجهاد والمجاهدين». قال الهيثمي في «المجمع» (٢٨٩/٥): «وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن، قال الشيخ بدر البدر: ليس حديث ابن لهيعة حسنًا بعمومه، بل هو مخصص برواية من روى عنه قبل اختلاطه، وهذا الحديث يرويه عنه الدارمي، وعنه المصنف (المقرئ) وابن عساكر وأحمد عبدالله بن يزيد المقرئ وهو ممن روى عنه قبل اختلاطه، فيكون الحديث بذلك حسنًا - والله أعلم» اهـ.

ونختم بهذا الحديث الجليل القدر في فضل الم رابط:

١١٤ عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كل ميت يُختم على عمله إلا الم رابط في سبيل الله ﷻ فإنه يجري له عمله حتى يُبعث»<sup>(١)</sup>.

□ الترغيب في النفقة في سبيل الله وتجهيز الغزاة وخلفهم في أهلهم:

١١٥ عن عبد الله بن سهل بن حنيف، عن أبيه: أن رسول الله ﷺ قال: «من أعان مجاهدًا في سبيل الله، أو غارمًا في عُشرته، أو مكاتبًا في رقبتة، أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله»<sup>(٢)</sup>.

١١٦ عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أظّل رأس غاز، أظله الله يوم القيامة»<sup>(٣)</sup>.

(١) إسناده الحديث لا بأس به: أخرجه أبو الفرج محمد بن عبد الرحمن المقرئ في «كتاب الأربعين في الجهاد والمجاهدين» (٦) ص (٣١)، وابن النجار في «ذيل تاريخ بغداد»، كما في «كنز العمال» (١٣٣٧) وفيه: «من رابط ليلته حارسًا»، وأخرجه كذلك ابن زنجويه، والدارقطني في «الأفراد»، كما في «الكنز» (١٠٧٢٠)، وقال الشيخ بدر بن عبد الله البدر في تخريجه كتاب «الأربعين»: وإسناده الحديث لا بأس به.

(٢) سنده جيد: أخرجه أحمد (٤٨٧/٣)، وابن أبي شيبه (٢٥٠/٧)، وعبد بن حميد في «المنتخب» (٤٧٠) (٤٢٤/١) وابن أبي عاصم (٩٤)، والطبراني في «الكبير» (٥٥٩٠) (١٠٤/٦)، (١٠٥)، والحاكم (٩٠، ٨٩/٢) والبيهقي في «سننه» (٣٢٠/١٠)، وفي «الشعب» (٣٥/٤)، وقال الحاكم: صحيح الإسناد. وتعقبه الذهبي في «التلخيص» وقال: عمرو رافضي خبيث.

قال الشيخ بدر البدر: تابع عمرو بن ثابت زهير بن محمد. وجوّد إسناده الحافظ في «الفتح» (٢/ ١٦٨، ١٦٩)، وصَحَّحُه السيوطي في «تمهيد الفرش» ص (٥٨)، وحَسَّنُه المناوي في «فيض القدير» (٧٢/٦)، والشيخ بدر البدر في تخريجه لكتاب «الأربعين لمحمد بن عبد الرحمن المقرئ» ص (٥٦)، وإن كان الألباني قد ضَعَفَه في «ضعيف الجامع» رقم (٥٤٥٦) و«الضعيفة» (٤٥٥٥).

(٣) حديث صحيح: أخرجه أحمد (٢٠/١)، وأبو يعلى (٢٥٣)، وابن ماجه (٢٤٣/١) رقم (٧٣٥)، (٢٧٥٨)، والبخاري (١٦٦٥)، والحاكم (٨٩/٢)، والبيهقي (١٧٢/٩)، وابن حبان (٤٦٢٨). الإحسان)، والطبري في «تهذيب الآثار»، والمزي في «تهذيب الكمال»، وصَحَّحُه الحاكم ووافقه الذهبي.

● ولفظ ابن حبان: «من أظل رأس غاز، أظله الله يوم القيامة، ومن جهَّز غازيًا في سبيل الله لجهاده، فله مثل أجره، ومن بنى مسجدًا يُذكر فيه اسم الله، بنى الله له بيتًا في الجنة».

١١٧ عن خُرَيم بن فاتك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أنفق نفقة في سبيل الله كُتِبَتْ له بسبع مئة ضعف»<sup>(١)</sup>.

١١٨ عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «من جهَّز غازيًا في سبيل الله فقد غزا، ومن خلف غازيًا في أهله بخير فقد غزا»<sup>(٢)</sup>.

١١٩ وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من جهَّز غازيًا في سبيل الله، أو خلفه في أهله، كُتِبَ له مثل أجره حتى أنه لا ينقص من أجر الغازي شيء»<sup>(٣)</sup>.

١٢٠ وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ بعث إلى بني لحيان: ليخرج من كل رجلين رجل. ثم قال للقاعد: أيكم خلف الخارج في أهله فله مثل أجره»<sup>(٤)</sup>.

■ وعند ابن حبان: «أيكم خلف الخارج في أهله وماله بخير كان له مثل نصف أجر

(١) صحيح: رواه النسائي والترمذي وقال «حديث حسن»، وابن حبان في «صحيحه»، والحاكم، وقال: صحيح الإسناد. وَصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الترغيب» (١٢٣٦).

(٢) رواه البخاري (٢٤٨٣)، ومسلم (١٨٩٥)، وأبو داود (٢٥٠٩)، والترمذي (١٦٢٨)، والنسائي (٤٦٦/٦)، وأحمد (١١٥/٤، ١١٦، ١١٧) (١٩٣/٥)، والطيالسي (٩٥٦)، وابن حبان (٤٦٣١-الإحسان).

(٣) إسناده صحيح على شرط مسلم: رواه أحمد (١١٤/٤، ١١٥، ١١٦) (١٩٢/٥)، والحميدي (٨١٨)، وسعيد بن منصور في «سننه» (٢٣٢٨)، والدارمي (٢٠٩/٢)، والترمذي (١٦٢٩)، وابن ماجه (٢٧٥٩)، ولم يذكر خلفه في أهله، والطبراني في «الكبير» (٥٢٦٧، ٥٢٦٨، ٥٢٧٠، ٥٢٧١ إلى ٥٢٧٧)، وفي المعجم الصغير (٨٣٦)، والبيهقي (٢٤٠/٤)، وابن حبان (٤٦٣٠-الإحسان) واللفظ له.

(٤) رواه مسلم (١٨٩٥)، وأبو داود (٢٥١٠)، والحاكم (٨٢/٢) وَصَحَّحَهُ، ووافقه الذهبي، وأحمد (٨٢/٢)، وابن الجارود في «المتقى» (١٠٣٨) وابن حبان (٤٦٢٩).

الخارج.

(١٢١) وعن زيد بن خالد الجهني، عن النبي ﷺ قال: «من جهز غازيًا في سبيل الله أو خلفه في أهله، كُتِبَ له مثل أجره غير أنه لا ينقص من أجره شيء، ومن فطر صائمًا كُتِبَ له مثل أجره لا ينقص من أجره شيء»<sup>(١)</sup>.

(١٢٢) وعن زيد بن ثابت ؓ عن النبي ﷺ قال: «من جهَّزَ غازيًا في سبيل الله فله مثل أجره، ومن خلف غازيًا في أهله بخير وأنفق على أهله فله مثل أجره»<sup>(٢)</sup>.

(١٢٣) عن أبي أمامة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل الصدقات ظل فسطاط في سبيل الله، ومنحة خادم في سبيل الله، أو طروقة فحل في سبيل الله»<sup>(٣)</sup>.

(١٢٤) وعن ابن عمرو ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «للغازي أجره، وللجاعل أجره وأجر الغازي»<sup>(٤)</sup>.

(١٢٥) وعن بريدة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «حرمة نساء المجاهدين على القاعدين كحرمة أمهاتهم، وما من رجل من القاعدين يُخلف رجلاً من

(١) إسناده صحيح: رجاله ثقات رجال الصحيح، رواه ابن حبان في «صحيحه» (٦٣٣) - الإحسان.

(٢) حسن: رواه الطبراني في «الأوسط»، وقال المنذري والهيتمي: رجاله رجال الصحيح. وخسنه الألباني في «الصحيحه» (٣٣٥٦)، و«صحيح الترغيب» (١٢٣٩).

(٣) حسن: رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح. «طروقة الفحل» - بفتح الطاء -: هي الناقة التي صلحت لطرق الفحل، وأقل سنها ثلاث سنين وبعض الرابعة، وهذه هي «الحقة» ومعناه: أن يُعطى الغازي خادمًا أو ناقة هذه صفتها، فإن ذلك أفضل الصدقات.

(٤) صحيح: رواه أبو داود، وأحمد، والطحطاوي وأبو عوانة، وصَحَّحَهُ الألباني في «الصحيحه» رقم (٢١٥٣)، والجاعل هو المجهز للغازي تطوعًا.

المجاهدين في أهله، فيخونه فيهم إلا وقف له يوم القيامة، ف قيل له: قد خلفك في أهلك فخذ من حسناته ما شئت، فيأخذ من عمله ما شاء، فما ظنكم؟<sup>(١)</sup>

وفي لفظ آخر: «حرمة نساء المجاهدين على القاعدين كأمهاتهم، وما من رجل من القاعدين يخلف رجلاً من المجاهدين إلا نُصِبَ له يوم القيامة، فيقال: يا فلان هذا فلان، فخذ من حسناته ما شئت. ثم التفت إلى أصحابه فقال: فما ظنكم ما أرى يدع من حسناته شيئاً؟»<sup>(٢)</sup>

١٢٦ وعن بريدة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «حرمة نساء المجاهدين على القاعدين كحرمة أمهاتهم، وما من قاعد يخلف مجاهداً في أهله بسوء إلا أُقيم له يوم القيامة، فيقال له: هذا خلفك في أهلك بسوء، فخذ من حسناته»<sup>(٣)</sup>.  
 □ فضل النفقة في سبيل الله:

١٢٧ عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «من أنفق زوجين في سبيل الله دَعَاهُ خَزَنَةُ الْجَنَّةِ - كُلُّ خَزَنَةِ بَابٍ -: أَيُّ قُلٍّ هَلُمَّ». قال أبو بكر: يا رسول الله، ذاك الذي لَا تَوَى عليه. فقال النبي ﷺ: «إني لأرجو أن تكون منهم»<sup>(٤)</sup>.

(١) رواه أحمد، ومسلم، وأبو داود، والنسائي.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور (٢٣٣١)، وعنه مسلم (١٨٩٧) (١٤٠) في الإمارة: باب حرمة نساء المجاهدين، وأبو داود (٢٤٩٦)، والبيهقي (١٧٣/٩)، وأحمد (٣٥٢/٥)، والنسائي (٥١/٦)، وابن حبان (٤٦٣٤).

(٣) أحمد (٣٥٥/٥)، ومسلم (١٨٩٧)، والنسائي (٥٠/٦)، والطبراني (١١٦٤)، وابن حبان (٤٦٣٥) - الإحسان.

(٤) رواه البخاري (٢٨٤١)، ومسلم (٧١٢/٢، ٧١٣)، والبيهقي في «البعث والنشور» (٢٣٣)، والنسائي (٣١٨٤).

أي: «قُلٍّ»: ترخيم من فلان؛ كما جزم الخطابي.  
 لا توى: لا ضياع ولا خسارة وهو من التوى: الهلاك.

□ من رمى بسهم وجبت له الجنة:

(١٢٨) عن عتبة بن عبد السلمي: أن النبي ﷺ قال لأصحابه: «قوموا فقاتلوا»؛ فرمى رجل بسهم؛ فقال النبي ﷺ: «أوجب هذا»<sup>(١)</sup>.

(١٢٩) عن معاذ بن جبل ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷻ فُوقَ نَاقَةٍ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ»<sup>(٢)</sup> وفوق ناقة: هو ما بين الحَلْبَتَيْنِ مِنَ الرَّاحَةِ. وقال الدارمي: هو قدر ما تدر حلبها.

(١٣٠) عن عقبة بن عامر ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ اللَّهُ يَدْخُلُ الثَّلَاثَةَ بِالسَّهْمِ الْوَاحِدِ الْجَنَّةَ: صَانِعَةً يَحْتَسِبُ فِي صَنْعِهِ الْخَيْرَ، وَالْمُدَّ بِهِ، وَالرَّامِيَ بِهِ»<sup>(٣)</sup>.

□ فتح أبواب السماء وإجابة الدعاء عند الصف:

(١٣١) عن سهل بن سعد ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «سَاعَتَانِ تُفْتَحُ فِيهِمَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ، وَقَلَمًا تُرَدُّ عَلَى دَاخٍ دَعْوَتُهُ: عِنْدَ حُضُورِ النَّدَاءِ، وَالصَّفِّ فِي

(١) إسناده حسن: أخرجه أحمد (١٨٤/٤)، وعنه الطبراني في «المعجم الكبير» (٣٠٥/١٧)، وأخرجه -

أيضًا - أحمد (١٨٣/٤)، والطبراني (٣٠٦/١٧)، وذكر اللفظ الأول الهيثمي في «المجمع» (٥/

٢٧٠)، وعزاه إلى أحمد والطبراني، وقال: «إسنادهما حسن»، وذكر اللفظ الثاني (١٤/٧)، وحسنه

كذلك، وذكره المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢٨١/٢) باللفظ الأول، وحسنه كذلك.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود في الجهاد (٢٥٤١)، وأحمد (٢٣٠/٥، ٢٣١، ٢٤٤)، والنسائي (٦/

٢٥)، والترمذي (١٦٥٧)، وابن ماجه (٢٧٩٢)، والطبراني (٢٠٤/٢٠، ٢٠٦)، والبيهقي في

«الشعب» (١٧٠/٩)، والحاكم (٧٧/٢) وقال: على شرط مسلم. والدارمي (٢٠١/٢)، وابن أبي

عاصم (١٣٧)، وابن حبان (٤٦١٨ - الإحسان).

(٣) إسناده حسن: أخرجه الدارمي (٢٤١٠)، والطيالسي (١٠٠٦)، وابن أبي شبة (٣٤٩/٥، ٣٥٠)،

وأحمد (١٤٤/٤)، والترمذي (١٦٣٧)، وابن ماجه (٢٨١١)، والفسوي (٥٠٢/٢)، والطبراني

(١٧/٩٤٠، ٩٤١)، والبيهقي في «سننه» (١٣/١٠، ١٤)، وابن عساكر في «تاريخه» ص (٥١٧)،

وقد صرح يحيى بن أبي كثير بالتحديث عند أحمد (١٤٤/٤)، وابن عساكر ص (٥٧١)؛ فَأَنْتَقِثُ

شبهةً تدليسه لهذا الحديث.

سبيل الله»<sup>(١)</sup>.

■ وفي لفظ: «ثنتان لا تُردَّان - أو قلَّما يُردَّان -: الدعاء عند النداء، وعند البأس حين يلحم بعض بعضاً»<sup>(٢)</sup>.

□ المجاهد ضامن على الله:

(١٣٢) عن أبي أمامة رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «ثلاثة كلهم ضامن على الله إن عاش رزق وكفي، وإن مات أدخله الله الجنة: من دخل بيته فسلم، فهو ضامن على الله، ومن خرج إلى المسجد فهو ضامن على الله، ومن خرج في سبيل الله فهو ضامن على الله»<sup>(٣)</sup>.

(١٣٣) وعن عبد الله بن عمرو - رضي الله عنهما - عن رسول الله ﷺ قال: «ست مجالس المؤمن ضامن على الله - تعالى - ما كان في شيء منها: في مسجد جماعة، وعند مريض، أو في جنازة، أو في بيته، أو عند إمام مقسط يُعزَّزُهُ، ويُوقَّره، أو في مشهد جهاد»<sup>(٤)</sup>.

□ الإسلام ثمانية أسهم:

(١٣٤) عن حذيفة رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «الإسلام ثمانية أسهم: الإسلام سهم، والصلاة سهم، والزكاة سهم، والصوم سهم، وحج البيت سهم، والأمر بالمعروف سهم، والنهي عن المنكر سهم، والجهاد في سبيل الله سهم، وقد خاب من لا سهم».

(١) صحيح: رواه أبو داود، وابن حبان في «صحيحه»، وابن حجر في «تتائج الأفكار» (١/٣٨٠)، والدارقطني في «غرائب مالك»، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الترغيب» (١٣٢٧).

(٢) حسن: حَسَّنَهُ الألباني في «صحيح الترغيب» (١٣٢٧).

(٣) صحيح: رواه أبو داود، وابن حبان في «صحيحه»، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الترغيب» رقم (٣١٩).

(٤) حسن: رواه الطبراني في «الكبير»، والبراز، وقال المنذري: ليس إسناده بذلك، لكن روي من حديث معاذ بإسناد صحيح. والحديث حَسَّنَهُ الألباني في «صحيح الترغيب» رقم (٣٢٦).

له» (١).

□ الترهيب من التكاسل عن الجهاد وتركه، أو أن يموت الإنسان ولم يحدث نفسه بالغزو:

(١٣٥) عن أبي عمران قال: «كنا بمدينة الروم فأخرجوا إلينا صفًا عظيمًا من الروم؛ فخرج إليهم من المسلمين مثلهم وأكثر، وعلى أهل مصر عقبة بن عامر، وعلى الجماعة فضالة بن عبيد، فحمل رجل من المسلمين على صف الروم حتى دخل بينهم؛ فصاح الناس وقالوا: سبحان الله!! يُلْقِي يديه إلى التهلكة!! فقام أبو أيوب فقال: يأيتها الناس، إنكم لتَأْوُلُونَ هذه الآية هذا التأويل، وإنما نزلت هذه الآية فينا معشر الأنصار؛ لَمَّا أَعَزَّ اللَّهُ الْإِسْلَامَ وكثر ناصروه، فقال بعضنا لبعض سرًا دون رسول الله ﷺ: إن أموالنا قد ضاعت، وإن الله - تعالى - قد أَعَزَّ الْإِسْلَامَ، وكثر ناصروه، فلو أقمنا في أموالنا، وأصلحنا ما ضاع منها!! فأنزل الله - تعالى - على نبيه ما يرد علينا ما قلناه: ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾، وكانت التهلكة: الإقامة على الأموال وإصلاحها وتزكنا الغزو. فما زال أبو أيوب شاخصًا في سبيل الله حتى دُفِنَ بأرض الروم» (٢).

(١٣٦) وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا تبايعتم بِالْعِينَةِ» (٣)، وأخذتم أذناب البقر، ورضيتم بالزرع، وتركتم الجهاد، سلط الله عليكم ذلًّا لا ينزعه حتى ترجعوا إلى دينكم» (٤).

(١) حسن لغيره: رواه البراز، وقال الألباني في «صحيح الترغيب» (٢٣٢٤): حسن لغيره.

(٢) صحيح: رواه الترمذي، وقال: حديث غريب صحيح. وَصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الترغيب» (١٣٨٨).

(٣) الْعِينَةُ: هي أن يبيع الرجل سلعةً بضمن إلى أجلٍ إلى رجلٍ آخر، ثم يشتريها منه بأقل من ذلك الثمن نقدًا، وهو محرم؛ لما فيه من الاحتيال على الربا.

(٤) صحيح: رواه أبو داود، وأحمد، وابن شاهين، والطبراني في «الكبير» وابن عدي، وأبو نعيم في =

١٣٧ وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من مات ولم يغز، ولم يحدث به نفسه؛ مات على شعبة من النفاق»<sup>(١)</sup>.

١٣٨ وعن أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «من لم يغز، أو يجهز غازيًا، أو يخلف غازيًا في أهله بخير؛ أصابه الله - تعالى - بقارعة قبل يوم القيامة»<sup>(٢)</sup>.

١٣٩ وعن أبي بكر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما ترك قوم الجهاد؛ إلا عمَّهم الله بالعذاب»<sup>(٣)</sup>.

□ تَغَيَّرَ بَنِي الزَّمَانِ وَحَدِيثٌ عَظِيمٌ مِنْ أَعْلَامِ نَبْوَةِ سَيِّدِ وَلَدِ عَدْنَانَ ﷺ:

١٤٠ عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن عمرو - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قال: قال رسول الله ﷺ: «لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ؛ قُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الْأَعَاجِمِ؛ حُبُّ الدُّنْيَا، سُنَّتُهُمْ سُنَّةُ الْأَعْرَابِ، مَا أَتَاهُمْ مِنْ رِزْقٍ جَعَلُوهُ فِي الْحَيَوَانِ، يَزَوُّنَ الْجِهَادَ ضُرَرًا، وَالزَّكَاةَ مَغْرَمًا»<sup>(٤)</sup>.

١٤١ قال رسول الله ﷺ: «من لقي الله بغير أثر من جهاد، لقي الله وفيه ثلمة»<sup>(٥)</sup>.

= «الحلية»، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِي فِي «السَّلْسَلَةِ الصَّحِيحَةِ» (١١)، وَ«صَحِيحُ التَّرغِيبِ» (١٣٨٨).

(١) رواه مسلم وأبو داود والنسائي.

(٢) حسن: رواه أبو داود، وابن ماجه، وَخَشَّنَهُ الْأَلْبَانِي فِي «صَحِيحِ التَّرغِيبِ» (١٣٩١).

(٣) حسن: رواه الطبراني فِي «المعجم الأوسط» (٣٨٥١)، وَخَشَّنَهُ الْأَلْبَانِي فِي «صَحِيحِ التَّرغِيبِ» (١٣٩٢).

(٤) إسناده جيد ورجاله ثقات: أخرجه الطبراني فِي «المعجم الكبير» (٨٢/٣٦/١٣)، قال الألباني فِي «السَّلْسَلَةِ الصَّحِيحَةِ» (٣٣٥٧): وهذا إسناده جيد، رجاله ثقات، رجال الصحيح، غير خالد بن حميد المهری؛ قال أبو حاتم: لا بأس به، ورواه أبو يعلى فِي «المسند الكبير»، والحارث كما فِي «المطالب العالية» (ق ٢/١٠١) موقوفاً على عبد الله بن عمرو، ولا يضر؛ لأنه فِي حكم المرفوع؛ كما لا يخفى.

(٥) إسناده صحيح: أخرجه الترمذي، وابن ماجه، والحاكم، وَصَحَّفَهُ الْأَلْبَانِي فِي «ضعيف الترمذي» (٢٨٠)، وَ«ضعيف الجامع» (٥٨٣٣)، وَصَحَّحَ إِسْنَادَهُ فِي «مشكاة المصابيح» (٣٨٣٥).

١٤٢ (وفي سنن أبي داود: «أن فتى من أسلم قال: يا رسول الله، إنني أريد الجهاد وليس لي مال أتجهز به. قال: «اذهب إلى فلان الأنصاري؛ فإنه كان قد تجهز فمرض، فقل له: إن رسول الله ﷺ يقرئك السلام، وقل: له ادفع إلي ما تجهّزت به»؛ فأتاه فقال له ذلك؛ فقال لامرأته: يا فلانة، ادفعي له ما جهزتي به ولا تحبسي منه شيئاً؛ فوالله، لا تحبسين منه شيئاً فيأرك الله فيه»<sup>(١)</sup>).

١٤٣ (وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا ضنَّ الناس بالدينار والدرهم، وتبايعوا بالعينة»<sup>(٢)</sup>، وتبعوا أذئاب البقر، وتركوا الجهاد في سبيل الله؛ أدخل الله - تعالى - عليهم ذلاً لا يرفعه عنهم، حتى يراجعوا دينهم»<sup>(٣)</sup>).

١٤٤ (وفي التعليقات الرضية (٤٠٥/٢): «إذا ضنَّ الناس بالدينار والدرهم، وتبايعوا بالعينة، واتبعوا أذئاب البقر، وتركوا الجهاد في سبيل الله؛ أنزل الله بهم بلاء، فلا يرفعه حتى يراجعوا دينهم»<sup>(٤)</sup>).

١٤٥ (قال رسول الله ﷺ: «من علِمَ الرمي ثم تركه فليس منا، أو قد عصى»<sup>(٥)</sup>).

(١) صحيح: أخرجه أبو داود في «سننه»، وصَحَّحُه الألباني في «صحيح أبي داود» (٢٤١٧).

(٢) هو أن يبيع من رجل سلعة بثمن معلوم إلى أجل مسمى، ثم يشتريها منه بأقل من الثمن الذي باعها به. انظر: النهاية.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد، والطبراني في «الكبير»، والبيهقي في «شعب الإيمان»، وصَحَّحُه الألباني في «الصحيحة» (١١)، و«صحيح الجامع» (٦٧٥).

(٤) إسناده صحيح: صحح إسناده الألباني في «التعليقات الرضية» (٤٠٥/٢).

(٥) أخرجه مسلم (٥٢/٦)، وأبو عوانة (١٠٢/٥، ١٠٣)، والبيهقي في «السنن» (١٣/١٠)، والرويانى في «مسنده» (١٩٥/١٦٣/١)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٨٨٢/٣١٨/١٧) وليس في رواية أبي عوانة والطبراني: «أو قد عصى».

١٤٦ قال رسول الله ﷺ: «أمركم بخمس: بالجماعة، والسمع، والطاعة، والهجرة، والجهاد في سبيل الله، وإنه من خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع رِقَّةَ الإسلام من عنقه إلا أن يراجع، ومن دعا بدعوى الجاهلية فهو من جثا جهنم وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم»<sup>(١)</sup>.

١٤٧ وفي كتاب «السنة، لابن أبي عاصم» (١٠٣٦): قال رسول الله ﷺ: «أنا أمركم بخمس كلمات أمرني الله بهن: السمع، والطاعة، والجماعة، والهجرة، والجهاد»<sup>(٢)</sup>.

١٤٨ عن الحارث بن أبي الحارث الأشعري رحمه الله قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله أمر يحيى بن زكريا بخمس كلمات أن يعمل بهن، وأن يأمر بني إسرائيل أن يعملوا بهن، فكأنه أبطأ بهن؛ فأوحى الله إلى عيسى: «إِذَا أَنْ تُبْلَغَهُنَّ أَوْ تُبْلَغَهُنَّ»؛ فأتاه عيسى فقال له: «إِنَّكَ أُمِرْتَ بِخَمْسِ كَلِمَاتٍ أَنْ تَعْمَلَ بِهِنَّ، وَتَأْمُرَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يَعْمَلُوا بِهِنَّ، فَإِذَا أَنْ تُبْلَغَهُنَّ وَإِذَا أَنْ أُبْلَغَهُنَّ»، فقال له: «يَا رُوحَ اللَّهِ، إِنِّي أَخْشَى أَنْ سَبَقْتَنِي أَنْ أَعَذَّبَ أَوْ يُخَسَفَ بِي»؛ فجمع يحيى بني إسرائيل في بيت المقدس حتى امتلأ المسجد، فقعده على الشرفات، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: «إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي بِخَمْسِ كَلِمَاتٍ أَنْ أَعْمَلَ بِهِنَّ وَأُؤْمِرَ أَنْ تَعْمَلُوا بِهِنَّ: وَأَوَّلُهُنَّ: أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا؛ فَإِنْ مِثْلَ مَنْ أَشْرَكَ بِاللَّهِ؛ كَمِثْلِ رَجُلٍ اشْتَرَى عَبْدًا مِنْ خَالِصِ مَالِهِ بِذَهَبٍ أَوْ وَرَقٍ، ثُمَّ أَسْكَنَهُ دَارًا، فَقَالَ: اعْمَلْ وَارْفَعْ إِلَيَّ. فَجَعَلَ الْعَبْدُ يَعْمَلُ وَيَرْفَعُ إِلَى غَيْرِ سَيِّدِهِ، فَأَيْكُم يَرْضَى أَنْ يَكُونَ عَبْدُهُ كَذَلِكَ؟! وَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَكُمْ وَرَزَقَكُمْ فَاعْبُدُوهُ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا. وَأَمْرُكُمْ بِالصَّلَاةِ، وَإِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا تَلْتَفِتُوا؛ فَإِنَّ اللَّهَ ﷻ يَقْبَلُ بَوَاجِهَهُ

(١) إسناده حسن: حَسَنَ إِسْنَادَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «مَشْكَاةِ الْمَصَابِيحِ» (٣٧٥٨).

(٢) إسناده صحيح: صَحَّحَ إِسْنَادَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «تَخْرِيجِ كِتَابِ السُّنَنِ، لِابْنِ أَبِي عَاصِمٍ» (١٠٣٦).

على عبده ما لم يلتفت.

وأمركم بالصيام، ومثل ذلك؛ كمثل رجل معه صرةٌ مشكٌ في عصابة كلهم يجد ريح المسك، وإنَّ خُلُوفَ فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك.

وأمركم بالصدقة، ومثل ذلك؛ كمثل رجل أسره العدو فشددوا يديه إلى عنقه وقَدَّموه؛ ليضربوا عنقه فقال لهم: هل لكم أن أفتدى نفسي منكم؟ فجعل يفتدي نفسه منهم بالقليل والكثير حتى فُكَّ نفسه.

وأمركم بذكر الله كثيراً، ومثل ذلك؛ كمثل رجل طلبه العدو سراعاً في أثره، فأثني حصناً حصيناً، فأحرز نفسه فيه، وإن العبد أحصن ما يكون من الشيطان إذا كان في ذكر الله - تَعَالَى.

وأنا آمركم بخمس أمرني الله بهن: الجماعة، والسمع والطاعة، والهجرة، والجهاد في سبيل الله؛ فإنه من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع رِبْقَةَ الإسلام من عنقه إلا أن يُراجع، ومن دعا بدعوة الجاهلية فهو من جُثَاء جهنم، وإن صام وزعم أنه مسلم، فادعوا بدعوة الله التي سَمَّاكُمْ بها المسلمون المؤمنين عباد الله»<sup>(١)</sup>.

١٤٩ عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «أُعْطِيتُ ما لم يُعْطَ أحد من الأنبياء. فقلنا: يا رسول الله، ما هو؟! قال: نُصِرْتُ بالرعب، وَأُعْطِيتُ مفاتيح الأرض، وَسُمِّيتُ أحمد، وَجُعِلَ الترابُ لي طهوراً، وَجُعِلَتْ أمتي خَيْرَ الأُمَمِ»<sup>(٢)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه أحمد، والبخاري في «التاريخ»، والترمذي، والنسائي، وابن حبان في «صحيحه»، والحاكم في «المستدرک»، والطيالسي، وابن خزيمة، وَصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (١٧٢٤) و«صحيح الترغيب» (٥٥٣)، و«تخريج المشكاة» (٣٦٩٤)، وقال الشيخ مقبل بن هادي الوادعي في «الصحيح المسند» (٢٩٥): صحيح على شرط مسلم.

(٢) إسناده حسن: أخرجه أحمد (٩٨/١)، والبيهقي في «السنن» (٢١٣/١)، وَحَسَّنَ إسناده الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (٣٩٣٩).

■ وعند الشيخين: «بُعِثَتْ بجوامع الكلم، وَنُصِرَتْ بالرعب، وبينا أنا نائم أُتِيتُ بمفاتيح خزائن الأرض، فَوَضِعَتْ بين يدي».

(١٥٠) وعن جندب بن سفيان: «أن رسول الله ﷺ كان في بعض المشاهد قد دَمِيتَ إِصْبَعُهُ فقال: هل أنت إلا إِصْبَعٌ دَمِيتَ وفي سبيل الله ما لَقِيتَ»<sup>(١)</sup>.

(١٥١) وعن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: «كان يوم الأحزاب - وفي رواية: يوم الحندق»<sup>(٢)</sup> - ينقل معنا التراب، ولقد وَاَرَى الترابُ بياضَ بطنِهِ - وفي رواية: شعر صدره»<sup>(٣)</sup> - [كان رجلاً كثير الشعر]<sup>(٤)</sup>، وهو [يرتجز برجز عبد الله بن رواحة]<sup>(٥)</sup>؛ وهو:

والله لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا  
فأنزلن سكينه علينا [وثبت الأقدام إن لاقينا]<sup>(٦)</sup>  
إن الألى قد أبوا - وفي رواية: بَعَوْا<sup>(٧)</sup> - علينا

إذا أرادوا فتنة أبينا [أبيناً]<sup>(٨)</sup>

ويرفع بها صوته»<sup>(٩)</sup>.

(١) أخرجه البخاري (٢٨٠٢) والسياق له، ومسلم (١٨١/٥)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (٦٢٠)، وأبو يعلى في «مسنده» (١٥٣٣)، وعنه ابن حبان في «صحيحه» (٦٥٤٣)، وكذا ابن السني في «عمله» (٥٠٥)، والطبراني في «المعجم الكبير» (١٧٠٨ / ١٨٦/٢).

(٢) رواية البخاري.

(٣) رواية البخاري، وأحمد، والبيهقي.

(٤) عند البخاري والبيهقي.

(٥) عند البخاري، وأحمد، والبيهقي.

(٦) عند البخاري، وأحمد.

(٧) عند البخاري.

(٨) عند البخاري.

(٩) أخرجه البخاري (٢٨٣٧، ٤١٠٦، ٦٦٢٠، ٧٢٣٦)، ومسلم (١٨٧/٥، ١٨٨)، والدارمي (٢/

٢٢١)، وابن حبان (٤٥١٨ الإحسان)، والبيهقي (٤٣/٧)، وفي «الدلائل» (٤١٣/٣، ٤١٤)، وابن

أبي شيبه (٤١٩/١٤)، وأحمد (٢٨٢/٤، ٢٨٥، ٢٩١، ٣٠٠، ٣٠٢)، والطيالسي (٧١٢/٩٧)،

وأبو يعلى (١٧١٦/٣).

١٥٢ وقال ﷺ «لا هجرة بعد الفتح، ولكن جهاد ونية، وإذا استنفرتم فانفروا» (١).

وعند البخاري عن مجاشع بن مسعود رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ «لا هجرة بعد فتح مكة».

١٥٣ وقال رسول الله ﷺ «إن الهجرة لا تنقطع ما دام الجهاد» (٢).

١٥٤ وقال رسول الله ﷺ «الخلافة في قریش، والحكم في الأنصار، والدعوة في الحبشة، والجهاد والهجرة في المسلمين، والمهاجرين بعد» (٣).

١٥٥ وفي سنن أبي داود: «أن رجلاً قال: يا رسول الله، رجل يريد الجهاد في سبيل الله وهو يتغي عرضاً من عرض الدنيا؟ فقال رسول الله ﷺ لا أجر له!! فأعظم ذلك الناس؛ قالوا للرجل: عُذْ لرسول الله ﷺ فلعلك لم تفهمه. فقال: يا رسول الله، رجل يريد الجهاد في سبيل الله وهو يتغي عرضاً من عرض الدنيا؟ فقال: لا أجر له!! فقالوا للرجل: عُذْ لرسول الله ﷺ فقال له في الثالثة؛ فقال له: لا أجر له!!» (٤).

١٥٦ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «إن أول الناس يُقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد، فأُتي به، فَعَرَفَهُ نعمه فعرفها، قال: فما عملت فيها؟ قال: قاتلتُ فيك حتى استشهدتُ. قال: كذبت؛ ولكنك قاتلت؛ لأن يُقال: فلان جريء، فقد قيل.

(١) أخرجه مسلم عن عائشة، وأحمد والنسائي عن صفوان بن أمية، وأحمد والترمذي والنسائي عن ابن عباس.

(٢) صحيح: رواه أحمد عن جنادة، ورواه أحمد والطحاوي وابن حبان والخطيب عن عبدالله بن السعدي، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (١٩٩١).

(٣) صحيح: أخرجه أحمد، والطبراني في «الكبير»، وابن أبي عاصم، وابن عساكر عن عتبة بن عبد، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» (٣٣٤٢)، و«السلسلة الصحيحة» رقم (١٨٥١).

(٤) حسن: رواه أبو داود في «سننه»، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح أبي داود» رقم (٣١٩٦).

ثم أُمِرَ به فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ..»<sup>(١)</sup>.

١٥٧ قال رسول الله ﷺ: «أَفْضَلُ الْجِهَادِ مَنْ عَقَرَ جَوَادَهُ وَأَهْرَقَ دَمَهُ»<sup>(٢)</sup>.

\*\*\*

(١) رواه مسلم والنسائي عن أبي هريرة.

(٢) حسن بمجموع الطرق: أخرجه أحمد من طريقين عن عمرو بن عيسى مرفوعاً (٣٨٥/٥)، (٥/١٨٧) في أثناء حديث (٣٨٥/٥)، فهذا القدر منه حسن بمجموع الطريقين. قاله الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (٥٥٢).

## الفصل الرابع

# إِعْلَامُ النَّبَلَاءِ بِفَضْلِ الشَّهَادَةِ وَالشُّهَدَاءِ

يا ويح نفسي وما ارتفعت بنا هِمَمٌ  
إلى كواعب للأطراف قاصرة  
إلى قناديل ذهبٍ علقت شرفاً  
إلى الجنان وتآلي القوم أوابٌ  
وظل طوبى وعطر الشدو ينسابُ  
بعرش ربي لمن قتلوا وما غابوا

## إِعْلَامُ التَّبَلَاءِ بِفَضْلِ الشَّهَادَةِ وَالشَّهْدَاءِ

الشهادة أعلى فضائل الإنسان، ارتقت معه إلى ذروتها العليا، واستعد بها النوع البشري لفهم العقيدة والإيمان، والشهادة حيث وُجدت مقرونة بفضيلة الفداء وبذل النفس والنفيس في سبيل الله أقول في هذا:

يا ويح نفسي وما ارتفعت بنا هممٌ      إلى الجنانِ وتآلي القومِ أوابٌ  
إلى كواعب للأطراف قاصرة      وظل طوبى وعطر الشدو يتساقبٌ  
إلى قنابل ذهب غلقت شرفاً      بعرش ربي لمن قتلوا وما غابوا<sup>(١)</sup>  
الشهيد من يُشهد الله على صدقه وإن كذبه الناس، وخسر عندهم الحياة  
وحسن الأحداث على الأفواه بعد الحياة.

والشهيد من يبذل حياته في سبيل الحق، أو من يذهب مظلوماً في سبيله صابراً  
غير متزعزع ولا ناكص على عقبيه.

والشهيد في الرفيق الأعلى، مع النبيين والصديقين والصالحين..  
غاية لا يبلغها كل طالب ولا يطلبها كل من شاء، إلا أن يشاءها بما هي أهله  
من عدة الخلق والبصيرة والإيمان.

هذي بساتين الجنان تزينت      لطلالين فأين من يرتادُ

□ الشهيد ومعاني الشهادة:

«اِخْتَلَفَ فِي سَبَبِ تَسْمِيَةِ الشَّهِيدِ شَهِيداً:

فقال النضر بن سُمَيْلٍ: لأنه حي فكأن أرواحهم شاهدة؛ أي: حاضرة.

وقال ابن الأنباري: لأن الله وملائكته يشهدون له بالجنة.

وقيل: لأنه يشهد عند خروج روحه ما أُعدَّ له من الكرامة.

(١) الأبيات لسيد حسين العفاني.

وقيل: لأنه يشهد له بالأمان من النار.

وقيل: لأن عليه شاهداً بكونه شهيداً.

وقيل: لأنه لا يشهده عند موته إلا ملائكة الرحمة.

وقيل: لأنه الذي يشهد يوم القيامة بإبلاغ الرسل.

وقيل: لأن الملائكة تشهد له بحسن الخاتمة.

وقيل: لأن الأنبياء تشهد له بحسن الاتباع.

وقيل: لأن الله يشهد له بحسن نيته وإخلاصه.

وقيل: لأنه يشاهد الملائكة عند احتضاره.

وقيل: لأنه يشاهد الملكوت من دار الدنيا ودار الآخرة.

وقيل: لأنه مشهود له بالأمان من النار.

وقيل: لأن عليه علامة شاهدة بأنه قد نجا.

وبعض هذه يختص بمن قُتِلَ في سبيل الله، وبعضها يعم غيره، وبعضها قد ينازع فيه<sup>(١)</sup>.

قالوا: الشهيد بمعنى الشاهد؛ والشاهد: هو الحاضر في الجنة، وقال القرني - رَحِمَهُ اللَّهُ -: وهذا هو الصحيح<sup>(٢)</sup>.

وقال ابن فارس في «معجم مقاييس اللغة»: «الشهيد القتل في سبيل الله، وسمي بذلك: إما لأن الملائكة تشهده، وإما لأنه شهد على نفسه لله تَعَالَى حتى لزمه الوفاء بالبيعة التي بايع الله عليها والتي أشار لها في قوله - تَعَالَى - ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقِيمُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْنُلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْآنِ

(١) فتح الباري (٥١/٦).

(٢) عشاق الحور وطلاب دار السرور، لإبراهيم محمد العلي ص (٤١)، دار النفائس.

وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنْ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ، وَذَلِكَ هُوَ  
الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١١﴾ [التوبة: ١١١].

□ ﴿وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾:

قال ابن القيم - رَحِمَهُ اللَّهُ -: «إن الشهادة عند الله من أعلى مراتب أوليائه،  
والشهداء هم خواصه والمقربون من عباده، وليس بعد درجة الصديقية إلا الشهادة،  
وهو - شُبْحَانَهُ - يُحِبُّ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ عِبَادِهِ شُهَدَاءَ، تُزَاقُ دِمَاؤُهُمْ فِي مَحَبَّتِهِ  
وَمَرْضَاتِهِ، وَيُؤَثِّرُونَ رِضَاهُ وَمَحَبَّتِهِ عَلَى نَفْسِهِمْ، وَلَا سَبِيلَ إِلَى نَيْلِ هَذِهِ الدَّرَجَةِ إِلَّا  
بِتَقْدِيرِ الْأَسْبَابِ الْمُقْتَضِيَةِ إِلَيْهَا مِنْ تَسْلِيْطِ الْعَدُوِّ»<sup>(١)</sup>.

وقد دلت الشهادة باسمها على معناها الرفيع: الشهادة هي الحضور، والشهيد  
حاضر في ساعة الروع حين يغيب الخائف الحريص على الحياة، والشهيد حاضر  
بذكراه، والشهيد حاضر بآثاره وآثار أعماله وهي حية لا تموت.

والشهادة فضيلة عزيزة لا ينالها كل طامع فيها ولا يدركها إلا من هو أهل لها،  
مستحق للإيمان بها، صابر على شدائدها وأهوالها.

الشهادة درجة عالية لا يهبها الله إلا لمن يستحقها...

إنها اختيار من العلي الأعلى للصفوة من البشر؛ ليعيشوا مع الملائكة الأعلى؛ حيث  
قال - شُبْحَانَهُ -: ﴿وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾ [آل عمران: ١٤٠].

إنها اختيار واتخاذ واصطفاء للأفذاذ النبلاء من البشر؛ ليكونوا في صحبة  
الأنبياء؛ ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ  
وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: ٦٩].

□ ﴿وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾:

هو تعبير عجيب عن معنى عميق...

إن الشهداء المختارون؛ يختارهم الله من بين المجاهدين، ويتخذهم لنفسه - شُبْحَانَهُ -، فما هي رزية - إِذَنْ - ولا خسارة أن يُسْتَشْهَدَ في سبيل الله مَنْ يُسْتَشْهَدُ!!

إنما هي اختيار وانتقاء، وتكريم واختصاص.. إن هؤلاء هم الذين اختصهم الله ورزقهم الشهادة؛ ليستخلصهم لنفسه - شُبْحَانَهُ -، ويخصهم بقربه. ثم هم شهداء يتخذهم الله، ويستشهدهم على هذا الحق الذي بعث به للناس... يستشهدهم فيؤدون الشهادة...

يؤدونها أداء لا شبهة فيه، ولا مطعن عليه، ولا جدال حوله... يؤدونها بجهادهم حتى الموت في سبيل إحقاق هذا الحق، وتقريره في دنيا الناس...

يطلب الله - شُبْحَانَهُ - منهم أداء هذه الشهادة: على أن ما جاءهم من عنده الحق.. وعلى أنهم آمنوا به، وتجردوا له، وأعزوه حتى أرخصوا كل شيء دونه.. وعلى أن حياة الناس لا تصلح ولا تستقيم إلا بهذا الحق.. وعلى أنهم هم استيقنوا هذا؛ فلم يألوا جهداً في كفاح الباطل، وطرده من حياة الناس، وإقرار هذا الحق في عالمهم، وتحقيق منهج الله في حكم الناس.. يستشهدهم الله على هذا كله فيشهدون، وتكون شهادتهم هي هذا الجهاد حتى الموت، وهي شهادة لا تقبل الجدال والمحال!!

إذا اقتضى الأمر أن يموت في سبيله؛ فهو - إِذَنْ - شهيد؛ أي: شاهد، طلب الله إليه أداء هذه الشهادة فأدّاها، واتخذها الله شهيداً، ورزقه هذا المقام..

هذا فقه ذلك التعبير العجيب ﴿وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾<sup>(١)</sup>.

□ لله ما أحلاها من كلمة!!

«الشهيد هو الذي يقدم شهادة من روحه ودمه أن دين الله أعلى عنده من حياته؛ ولذلك يذل روحه وحياته فداءً لدين الله!!».

يا شهيداً رفع الله به جبهة الحق على طول المدى  
سوف تبقى في الحنايا علماً حادياً للركب رمزاً للفتى  
ما نسينا أنت قد علمتنا بسمة المؤمن في وجه الردى

إن الناس يعيشون ويموتون، لكن الشهداء يعيشون ويعيشون!!

إن الناس يعيشون؛ ليموتوا، ولكن الشهداء يموتون؛ ليعيشوا!!

إنهم الذين يحسنون طريقة الموت.. الواحد منهم آتس بالموت من الطفل بندي أمه!!

إنهم الذين يخطون تاريخ الأمم؛ لأن صروح المجد لا تُبنى إلا بجماعهم وأشلائهم، وهم الذين يحفظون شجرة هذا الدين من أن تضمحل أو تذوى؛ لأن شجرة هذا الدين لا تُزوى إلا بالدماء، وهم الخالدون بذكرهم في الأرض والسماء، وبذكرهم تحيا القلوب؛ لأنهم قُتلوا؛ لتحيا أممهم، ويَحْيَوْنَ هم أنفسهم، هؤلاء هم عُشَّاق الموت الذين تُبْنَى بهم الحياة؛ فهم يبحثون عن الموت، ويغفونه في مظانه؛ ليعثوا الحياة في أممهم وفي الأجيال التي تأتي من بعدهم؛ كما قال ﷺ: «من خير معاش الناس لهم رجل ممسك عنان فرسه في سبيل الله، يطير على متنه، كلما سمع هَيْعَةً أو فَرْعَةً طار عليه، يتغي القتل والموت مظانَّهُ...»<sup>(١)</sup>.

فهم يتغفون الموت مظانَّهُ؛ أي: أنهم حيثما ظنوا مكان الموت أسرعوا إليه ومضوا مسرعين يطلبونه.

ما العيش إلا معهم، وقربهم حياة للأرواح، وبذكرهم تطيب المجالس وتحيا القلوب.

(١) أخرجه مسلم (١٨٨٩).

تضيق بنا الدنيا إذا غبتم عنا      وتزهق بالأشواق أرواحنا منا  
بعادكم موت وقربكم حيا      ولو غبتم عنا ولو نفساً متنا  
نعيش بذكراكم ونحيا بقربكم      ألا إن تذكّار الأحبة ينعشنا  
الشهادة في سبيل الله مرتبة سامية ورتبة عظيمة، لا يُلقّاها إلا ذو حظ عظيم،  
ولا ينالها إلا كفؤ ماجد نبيل كريم، سبقت له من ربه الحسنَى والفوز المقيم.

□ فَحَيِّهَلَا إِنْ كُنْتَ ذَا هِمَّة... إِلَى الشَّهَادَةِ وَبَلُوغِ أَعْلَى الْجَنَّةِ:

قال - تعالى -: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ  
لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقْبَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْبَلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي  
التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبِشِرُوا بِبَيْعِكُمْ  
الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١١﴾﴾ [التوبة: ١١١].

قال ابن كثير: «يخبر - تعالى - أنه عَاوَضَ عباده المؤمنين عن أنفسهم وأموالهم  
إذا بذلوها في سبيله بالجنة، وهذا من فضله وكرمه وإحسانه؛ فإنه قَبِلَ العوض عما  
يملكه بما تَفَضَّلَ به على عباده المطيعين له؛ ولهذا قال الحسن البصري وقتادة:  
بايعهم - والله - فأغلى ثمنهم.

وقال شمر بن عطية: ما من مسلم إلا ولله <sup>عَلَيْهِ</sup> رَجُلٌ في عنقه بيعة، وفَى بها أو مات  
عليها، ثم تَلَا هذه الآية؛ ولهذا يُقَالُ: من حمل في سبيل الله بايع الله؛ أي: قَبِلَ  
هذا العقد وَوَفَّى بِهِ.

وقال محمد بن كعب القرظي وغيره: قال عبد الله بن رواحة <sup>رَضِيَ</sup> اللَّهُ عَنْهُ لرسول الله  
<sup>صَلَّى</sup> اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يعني ليلة العقبة: اشترط لربك ولنفسك ما شئت. فقال: «أشترط لربي أن  
تعبده ولا تشركوا به شيئاً، وأشترط لنفسي أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم  
وأموالكم» قالوا: فما لنا إذا فعلنا ذلك؟ قال: الجنة. قالوا: ربح البيع، لا نَقِيلُ ولا  
نَسْتَقِيلُ. فنزلت ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ﴾ الآية.  
وقوله: ﴿يُقْبَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْبَلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾؛ أي: سواء قَتَلُوا أو

قِيلُوا أَوْ اجْتَمَعَ لَهُمْ هَذَا وَهَذَا فَقَدْ وَجِبَتْ لَهُمُ الْجَنَّةُ؛ وَلِهَذَا جَاءَ فِي «الصَّحِيحِينَ»:  
«وَتَكْفُلَ اللَّهُ لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ، لَا يَخْرُجُهُ إِلَّا جِهَادٌ فِي سَبِيلِي وَتَصَدِيقٌ بِرِسَالِي بِأَنْ  
تُوفَاهُ أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ، أَوْ يَرْجِعَهُ إِلَى مَسْكَنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ، نَائِلًا مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ  
غَنِيمَةٍ»<sup>(١)</sup>.

وقوله: ﴿وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ﴾ تأكيد لهذا  
الوعد، وإخبار بأنه قد كتبه على نفسه الكريمة، وأنزله على رسله في كتبه الكبار؛  
وهي: التوراة المنزلة على موسى، والإنجيل المنزل على عيسى، والقرآن المنزل على  
محمد - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين.

وقوله: ﴿وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ﴾ فإنه لا يخلف الميعاد، وهذا  
كقوله - تَعَالَى -: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾؛  
ولهذا قال: ﴿فَأَسْتَبَشِّرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾؛  
أي: فليستبشروا من قام بمقتضى هذا العقد، ووفى بهذا العهد بالفوز العظيم والنعيم  
المقيم»<sup>(٢)</sup>.

لَظَلَّ بِهِمُ اللَّيْلُ كَالْمَوْجِ عَاتِيَا	هَمُّ الْقَصْبَةِ الْمُثْلَى وَلَوْلَا جِرَاحُهُمْ
وَوَظَلَّتْ كِلَابُ الْأَرْضِ تَوَلَّغُ إِنَائِيَا	وَوَظَلَّتْ خَفَافِشُ الظَّلَامِ تَتَوَشَّيِي
أَسَدُّ فِيهِ السَّهْمُ يَوْمًا وَثَانِيَا	إِلَى اللَّهِ أَمْضِي وَالْجِهَادُ يَهْزُنِي
وَأَلْقَى أَحْبَائِي هُنَاكَ وَجَارِيَا	لَعَلِّي إِذَا مَا مِتُّ أَلْقَاهُ رَاضِيَا
تَرَابًا يَفْرُجُ الْمَسْكَ رِيَّانَ قَانِيَا <sup>(٣)</sup>	كَرَامًا عَلَى دَرَبِ الْجِهَادِ تَوْسَدُوا

«جَعَلَ - سُبْحَانَهُ - هَاهُنَا الْجَنَّةَ ثَمَنًا لِنَفُوسِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَمْوَالِهِمْ؛ بَحِثْ إِذَا بَذَلُوهَا  
فِيهِ اسْتَحَقُّوا الثَّمَنَ، وَعَقَدَ مَعَهُمْ هَذَا الْعَقْدَ وَأَكَّدَهُ بِأَنْوَاعٍ مِنَ التَّأْكِيدِ:

(١) صحيح البخاري - كتاب فرض الخمس (٣١٢٣)، وصحيح مسلم - كتاب الإمارة رقم (١٨٧٦).

(٢) تفسير القرآن العظيم (٢٩١/٧، ٢٩٢)، طبعة أولاد الشيخ.

(٣) إنها الصحوة .. إنها الصحوة، لمحمد مفلح ص (٤٤)، دار الوقاء.

أحدها: إخبارهم - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - بصيغة الخبر المؤكد بأداة «إن».

الثاني: الإخبار بذلك بصيغة الماضي الذي قد وقع وثبت واستقر.

الثالث: إضافة هذا العقد إلى نفسه - سُبْحَانَهُ -، وأنه هو الذي اشترى هذا المبيع.

الرابع: أنه أخبر بأنه وعد يتسلم هذا الثمن وعدًا لا يخلفه ولا يتركه.

الخامس: أنه أتى بصيغة «على» التي للوجوب؛ إعلامًا لعبادة بأن ذلك حق عليه أحقه هو على نفسه.

السادس: أنه أكد على ذلك بكونه حقًا عليه.

السابع: أنه أخبر عن محل هذا الوعد، وأنه أفضل كتبه المنزلة من السماء؛ وهي: التوراة، والإنجيل، والقرآن.

الثامن: إعلامه لعباده بصيغة «استفهام الإنكار»، وأنه لا أحد أوفى بعهده منه - سُبْحَانَهُ - .

التاسع: أنه - سُبْحَانَهُ - أمرهم أن يستبشروا بهذا العقد ويبشروا به بعضهم بعضًا بشارة من قد تم له العقد والزم؛ بحيث لا يثبت فيه خيار ولا يعرض له ما يفسخه.

العاشر: أنه أخبرهم إخبارًا مؤكدًا بأن ذلك البيع الذي بايعوه به هو الفوز العظيم، والبيع ههنا بمعنى المبيع الذي أخذوه بهذا الثمن؛ وهو: الجنة، وقوله: ﴿بَايَعْتُمْ بِهِ﴾؛ أي: عَاوَضْتُمْ وَتَأَمَّنْتُمْ بِهِ، ثم ذكر - سُبْحَانَهُ - أهل هذا العقد الذي وقع العقد، وتم لهم دون غيرهم <sup>(١)</sup>.

□ لله در ابن القيم من إمام رباني:

يقول - رَحِمَهُ اللَّهُ -: «أخبر - سُبْحَانَهُ - أنه اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة، وَأَعَاَصَهُمْ عَلَيْهَا الْجَنَّة، وأن هذا العقد والوعد قد أودعه أفضل كتبه

(١) حادي الأرواح، لابن القيم (٧٥، ٧٦).

المنزلة من السماء؛ وهي: التوراة والإنجيل والقرآن، ثم أَكَّذَ ذلك بإعلامهم أنه لا أحد أوفى بعهده منه - تَبَارَكَ وَتَعَالَى -، ثم أَكَّذَ ذلك بِأَن أَمَرَهُمْ بِأَن يستبشروا ببيعهم الذي عاقده عليه، ثم أعلمهم أن ذلك هو الفوز العظيم، فليتأمل العاقد مع ربه عقد هذا التبايع، ما أعظم خطره وأجله؛ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ هو المشتري، والتمن جنات النعيم والفوز برضاه والتمتع برؤيته هناك، والذي جرى على يده هذا العقد أشرف رسله وأكرمهم عليه من «الملائكة والبشر»، وإن سلعة هذا شأنها لقد هُيِّئَتْ لأمر عظيم وخطب جسيم».

قد هَيَّئْتُكَ لأمر لو قَطِنْتَ له فَارْتَبَأْ بِنَفْسِكَ أَنْ تَرعى مع الْهَمَلِ<sup>(١)</sup> مَهْرُ الْحَبَّةِ وَالْجَنَّةِ بِذَلِكَ النَّفْسِ وَالْمَالِ لِمَا لَكُمَا الَّذِي اشْتَرَاهُمَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، فَمَا لِلْجَبَانِ الْمُغْرَضِ الْمُقْلِسِ وَسَوْمِ هَذِهِ السَّلْعَةِ، بِاللَّهِ مَا هُزِلَتْ فَيَسْتَأْمَهَا الْمُفْلِسُونَ، وَلَا كَسَدَتْ فَيَبِيعُهَا بِالنَّسِيئَةِ الْمُغْسِرُونَ، لَقَدْ أُقِيمَتْ لِلْعَرْضِ فِي سَوْقٍ مِنْ يُرِيدُ، فَلَمْ يَرْضَ رُبُّهَا لَهَا بِثَمَنٍ دُونَ بَذْلِ النَّفُوسِ؛ فَتَأَخَّرَ الْبَطَّالُونَ، وَقَامَ الْحَبُونَ يَنْتَظِرُونَ أَيُّهُمْ يَصْلَحُ أَنْ يَكُونَ نَفْسَهُ الثَّمَنَ، فَدَارَتِ السَّلْعَةُ بَيْنَهُمْ، وَوَقَعَتْ فِي يَدِ ﴿أَذَلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: ٥٤].

لَمَّا كَثَرَ الْمُدَّعُونَ لِلْمَحَبَّةِ، طَوَّلُوا بِإِقَامَةِ الْبَيِّنَةِ عَلَى صِحَّةِ الدَّعْوَى، فَلَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ، لَادَّعَى الْخَلْقُ حُرْقَةَ الشَّجِيِّ، فَتَنَوَّعَ الْمُدَّعُونَ فِي الشُّهُودِ؛ فَقِيلَ: لَا تَثْبِتْ هَذِهِ الدَّعْوَى إِلَّا بِبَيِّنَةٍ: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١]؛ فَتَأَخَّرَ الْخَلْقُ كُلُّهُمْ، وَثَبَتَ أَتْبَاعُ الرَّسُولِ فِي أَفْعَالِهِ وَأَقْوَالِهِ وَهَدْيِهِ وَأَخْلَاقِهِ، فَطَوَّلُوا بِعَدَالَةِ الْبَيِّنَةِ وَقِيلَ: لَا تُقْبَلُ الْعَدَالَةُ إِلَّا بِتَرْكِية: ﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ [المائدة: ٥٤]؛ فَتَأَخَّرَ أَكْثَرُ الْمُدَّعِينَ لِلْمَحَبَّةِ، وَقَامَ الْمُجَاهِدُونَ، فَقِيلَ لَهُمْ: إِنْ نَفُوسَ الْمُحِبِّينَ وَأَمْوَالُهُمْ لَيْسَتْ لَهُمْ، فَسَلِمُوا مَا وَقَعَ عَلَيْهِ الْعَقْدُ؛ فَإِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ، وَعَقَدَ التَّبَايَعِ

(١) هو آخر بيت من «لامية المعجم»، للطبراني.

يُوجِبُ التَّسْلِيمَ مِنَ الْجَانِبَيْنِ، فَلَمَّا رَأَى التَّجَارَ عَظْمَةَ الْمُشْتَرِي، وَقَدَّرَ الثَّمَنَ، وَجَلَالَةَ قَدْرٍ مِنْ جَرَى عَقْدِ التَّبَايَعِ عَلَى يَدَيْهِ، وَمَقْدَارَ الْكِتَابِ الَّذِي أُثْبِتَ فِيهِ هَذَا الْعَقْدُ، عَرَفُوا أَنَّ لِلسَّلْعَةِ قَدْرًا وَشَأْنًا لَيْسَ لغيرِهَا مِنَ السَّلْعِ؛ فَرَأَوْا مِنَ الْخُسْرَانِ الْبَيِّنِ وَالْعَبْنِ الْفَاحِشِ أَنَّ يَبِيعُوهَا بِثَمَنٍ بِخُسِّ دِرَاهِمٍ مَعْدُودَةٍ، تَذْهَبُ لَذَتْهَا وَشَهَوَتُهَا وَتَبْقَى تَبِعَتُهَا وَخَسِرَتُهَا؛ فَإِنْ فَاعَلَ ذَلِكَ مَعْدُودٌ فِي جَمَلَةِ السَّفَهَاءِ، فَعَقَدُوا مَعَ الْمُشْتَرِي بَيْعَةَ الرِّضْوَانِ رِضًى وَاخْتِيَارًا مِنْ غَيْرِ ثُبُوتِ خِيَارٍ، وَقَالُوا: وَاللَّهِ، لَا نَقِيلُكَ وَلَا نَسْتَقِيلُكَ، فَلَمَّا تَمَّ الْعَقْدُ، وَسَلِمُوا الْمَبِيعَ، قِيلَ لَهُمْ: قَدْ صَارَتْ أَنْفُسُكُمْ وَأَمْوَالُكُمْ لَنَا، وَالْآنَ فَقَدْ رَدَدْنَاهَا عَلَيْكُمْ أَوْفَرَّ مَا كَانَتْ وَأَضْعَافُ أَمْوَالِكُمْ مَعَهَا ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ٦٩]، لَمْ نَبْتَغْ مِنْكُمْ نَفُوسَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ طَلَبًا لِلرِّبْحِ عَلَيْكُمْ؛ بَلْ لِيُظْهَرَ أَثَرُ الْجُودِ وَالْكَرَمِ فِي قَبُولِ الْمَعِيبِ وَالْإِعْطَاءِ عَلَيْهِ أَجَلَ الْأَثْمَانِ، ثُمَّ جَمَعْنَا لَكُمْ بَيْنَ الثَّمَنِ وَالْمُثْمَنِ.

تأمل قصة جابر بن عبد الله «وقد اشترى منه ﷺ بغيره، ثم وفاهُ الثمن وزاده، ورَدَّ عليه البعير»<sup>(١)</sup>، وكان أبوه قُتِلَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي وَقْعَةِ أَحُدٍ، فَذَكَرَهُ بِهَذَا الْفِعْلِ حَالِ أَبِيهِ مَعَ اللَّهِ، وَأَخْبَرَهُ «أَنَّ اللَّهَ أَحْيَاهُ، وَكَلَّمَهُ كِفَافًا وَقَالَ: يَا عَبْدِي تَمَنَّ عَلَيَّ»<sup>(٢)</sup>، فَسَبَّحَانَ مَنْ عَظُمَ جُودُهُ وَكَرُمُهُ أَنْ يُحِيطَ بِهِ عِلْمُ الْخَلَائِقِ؛ فَقَدْ أُعْطِيَ السَّلْعَةُ، وَأُعْطِيَ الثَّمَنَ، وَوَفَّقَ لِتَكْمِيلِ الْعَقْدِ، وَقَبِلَ الْمَبِيعَ عَلَى عَيْبِهِ، وَأَعَاضَ عَلَيْهِ أَجَلَ الْأَثْمَانِ، وَاشْتَرَى عَبْدَهُ مِنْ نَفْسِهِ بِمَا لَهُ، وَجَمَعَ لَهُ بَيْنَ الثَّمَنِ وَالْمُثْمَنِ، وَأَثْنَى عَلَيْهِ، وَمَدَحَهُ بِهَذَا الْعَقْدِ، وَهُوَ - شُبْحَانَهُ - الَّذِي وَفَّقَهُ لَهُ، وَشَاءَهُ مِنْهُ:

فَحَيْهَلَا إِنْ كُنْتَ ذَا هِمَّةٍ فَقَدْ حَدَا بِكَ حَادِي الشُّوقِ فَاطُوا الْمَرَاجِلَا

(١) أخرجه البخاري (٣٩٥/٣) في الوكالة، (٤٠/٥) في الاستقراض، (٨٤) في المظالم، (٢٢٩)، (٢٣٦) في الشروط، (٤٩/٦)، (٥٠) في الجهاد؛ ومسلم (٧١٥)؛ والترمذي (١٢٥٣)؛ وأبو داود (٣٥٠٥)؛ والنسائي (٢٩٧/٧ - ٣٠٠)؛ وابن ماجه (٢٢٠٥).

(٢) سنده حسن: أخرجه الترمذي (٣٠١٣)، وابن ماجه (١٩٠)، (٢٨٠٠) من حديث جابر بن عبد الله.

إذا ما دَعَا لَبَيْكَ أَلْفَا كَوَامِلَا  
نَظَرْتَ إِلَى الْأَطْلَالِ عُدْنَ حَوَائِلَا  
وَدَعَهُ فَإِنَّ الشُّوقَ يَكْفِيكَ حَامِلَا  
طَرِيقِ الْهَدَى وَالْحُبُّ تُصْبِحُ وَاصِلَا  
رَكَابُكَ فَالذِّكْرَى تُعِيدُكَ عَامِلَا  
أَمَامَكَ وَرُذُ الْوَضَلِ فَابْغِي الْمَاهِلَا  
فَنُورُهُمْ يَهْدِيكَ لَيْسَ الْمَشَاعِلَا  
عَسَاكَ تَرَاهُمْ ثُمَّ إِنْ كُنْتَ قَائِلَا  
حَبَّةَ فَاطْلُبُهُمْ إِذَا كُنْتَ سَائِلَا  
تَفُتْ فَمِنِّي يَا وَبِحَ مَنْ كَانَ غَافِلَا  
مَنَازِلِكَ الْأُولَى بِهَا كُنْتَ نَازِلَا  
وَقَفْتَ عَلَى الْأَطْلَالِ تَبْكِي الْمَنَازِلَا  
خُلُودَ فَجُدْ بِالنَّفْسِ إِنْ كُنْتَ بَادِلَا  
مَقِيلٌ وَجَاوِزَهَا فَلَيْسَتْ مَنَازِلَا  
قَتِيلٌ وَكَمْ فِيهَا لِذَا الْخَلْقِ قَاتِلَا  
عَلَيْهِ سَرَى وَقَدْ الْأَحْبَبَةُ آهِلَا  
فَعِنْدَ اللَّقَا ذَا الْكَدِّ يُصْبِحُ زَائِلَا  
وَيُصْبِحُ ذُو الْأَحْزَانِ فَرْحَانٌ جَادِلَا

وَقُلْ لِمَنَادِي حُبِّهِمْ وَرِضَاهُمْ  
وَلَا تَنْظُرِ الْأَطْلَالَ مِنْ دُونِهِمْ فَإِنْ  
وَلَا تَنْتَظِرْ بِالسَّيْرِ رِفْقَةً قَاعِدِ  
وَاخُذْ مِنْهُمْ زَادًا إِلَيْهِمْ وَسِرْ عَلَى  
وَأَخِي بِذِكْرَاهُمْ شِرَاكَ إِذَا دَنْتَ  
وَأَمَّا تَخَافَنَّ الْكَلَالَ فَقُلْ لَهَا  
وَاخُذْ قَبَسًا مِنْ نُورِهِمْ ثُمَّ سِرْ بِهِ  
وَحَيَّ عَلَى وَادِي الْأَرَاكِ فَقُلْ بِهِ  
وَالْأَفْ فِي نَعْمَانَ عِنْدِي مُعَرَّفُ الْأَفْ  
وَالْأَفْ فِي جَمْعِ بِلَيْلَتِهِ فَإِنْ  
وَحَيَّ عَلَى جَنَابِ عَدْنٍ فَإِنَّهَا  
وَلَكِنْ سَبَاكَ الْكَاشِحُونَ لِأَجْلِ ذَا  
وَحَيَّ عَلَى يَوْمِ الْمَزِيدِ بِجَنَّةِ الْ  
فَدَعَهَا رُسُومًا دَارِسَاتٍ فَمَا بِهَا  
رُسُومًا عَفَتْ يَتَنَبَّأُهَا الْخَلْقُ كَمْ بِهَا  
وَاخُذْ تَيْمَنَةً عَنْهَا عَلَى الْمَنْهَجِ الَّذِي  
وَقُلْ سَاعِدِي يَا نَفْسُ بِالصَّبْرِ سَاعَةً  
فَمَا هِيَ إِلَّا سَاعَةً ثُمَّ تَنْقُضِي

لَقَدْ حَرَّكَ الدَّاعِي إِلَى اللَّهِ وَإِلَى دَارِ السَّلَامِ النَّفْسَ الْأَيُّمَةَ وَالْهَمَّ الْعَالِيَةَ، وَأَسْمَعَ  
مَنَادِي الْإِيمَانِ مَنْ كَانَتْ لَهُ أُذُنٌ وَاعِيَةٌ، وَأَسْمَعَ اللَّهَ مَنْ كَانَ حَيًّا؛ فَهَزَّ السَّمَاعَ إِلَى  
مَنَازِلِ الْأَبْرَارِ، وَحَدَا بِهِ فِي طَرِيقِ سِيرِهِ؛ فَمَا حَطَّتْ بِهِ رَحَالُهُ إِلَّا بِدَارِ الْقَرَارِ؛ فَقَالَ:  
«انْتَدَبَ اللَّهُ لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ، لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا إِيْمَانُ بِي وَتَصَدِيقُ بَرَسَلِي أَنْ أَرْجِعَهُ بِمَا  
نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ أَوْ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ، وَلَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمْتِي مَا قَعَدْتَ خَلْفَ سُرِيَّةٍ،

ولوددت أني أُقْتَلُ في سبيل الله ثم أحيأ، ثم أُقْتَلُ ثم أحيأ، ثم أُقْتَلُ<sup>(١)</sup> اهـ (٢).

فَأَعْظَمَ بِهَا مِيتَةً تَمَنَّاها رسول الله ﷺ!!

فهل لك من شوق إليها؟!

رزقنا الله وإياك شهادة في سبيله.

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾:

«هذا النص الذي تلوته من قَبْلُ وسمعته ما لا أستطيع عدّه من المرات، في أثناء حفظي للقرآن، وفي أثناء تلاوته، وفي أثناء دراسته بعد ذلك في أكثر من ربع قرن من الزمان..

هذا النص حين واجهته في «الظلال» أحسست أنني أدرك منه ما لم أدركه من قَبْلُ في المرات التي لا أملك عدّها على مدى ذلك الزمان!!  
إنه نص رهيب!!

إنه يكشف عن حقيقة العلاقة التي تربط المؤمنين بالله، وعن حقيقة البيعة التي أعطوها - بإسلامهم - طوال الحياة!! فمن بايع هذه البيعة ووفّى بها فهو المؤمن الحق الذي ينطبق عليه وصف «المؤمن» وتتمثل فيه حقيقة الإيمان.

حقيقة هذه البيعة - أو هذه المبايعة؛ كما سماها الله كرمًا منه وفضلًا وسماحة - أَنَّ اللَّهَ - شُبْحَانَهُ - قد استخلص لنفسه أنفس المؤمنين وأموالهم؛ فلم يَعُدْ لهم منها شيء.. لم يَعُدْ لهم أَنْ يَشْتَبِقُوا منها بقية لا ينفقونها في سبيله.. لم يَعُدْ لهم خيار

(١) أخرجه البخاري (٨٦/١) في الإيمان - باب الجهاد من الإيمان، وفي الجهاد - قول النبي ﷺ: «أَجِلْتُ لَكُمْ الْغَنَائِمَ»، وفي التوحيد - باب قول الله - تَعَالَى -: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾، وباب قوله - تَعَالَى -: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِثْدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي﴾، وأخرجه النسائي (١١٩/٨) في الإيمان - باب الجهاد، وابن ماجه (٢٧٥٣) في الجهاد - باب فضل الجهاد في سبيل الله من حديث أبي هريرة.  
(٢) زاد المعاد، لابن قيم الجوزية (٧٢/٣ - ٧٦)، مؤسسة الرسالة.

في أن يبدلوا أو يمسكوا.. كلا.. إنها صفقة مشتراة.. لشاريها أن يتصرف بها كما يشاء، وفق ما يفرض ووفق ما يحدد، وليس للبائع فيها من شيء سوى أن يمضي في الطريق المرسوم، لا يتلفت ولا يتخير، ولا يناقش، ولا يجادل، ولا يقول إلا الطاعة والعمل والاستسلام.. والتمن: هو الجنة.. والطريق: هو الجهاد والقتل والقتال.. والنهاية: هي النصر أو الاستشهاد.

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَرِّبُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾.. من بايع على هذا.. من أمضى عقد الصفقة.. من ارتضى الثمن ووفى، فهو المؤمن.. فالمؤمنون هم الذين اشترى الله منهم فباعوا.. ومن رحمة الله أن جعل للصفقة ثمتاً، وإلا فهو واهب الأنفس والأموال، وهو مالك الأنفس والأموال، ولكنه كرم هذا الإنسان فجعله مريداً، وكرمه فجعل له أن يعقد العقود ويمضيها - حتى مع الله - وكرمه فقيده بعقوده وعهوده؛ وجعل وفاءه بها مقياس إنسانيته الكريمة، ونقضه لها هو مقياس ارتكاسه إلى عالم البهيمة.. شر البهيمة.. ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٥٥) الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَنْقُوتُ (٥٦) .. كما جعل مناط الحساب والجزاء هو النقض أو الوفاء.

وإنها لبيعة رهبة - بلا شك - ولكنها في عنق كل مؤمن - قادر عليها - لا تسقط عنه إلا بسقوط إيمانه؛ ومن هنا تلك الرهبة التي أشتعرها اللحظة وأنا أخط هذه الكلمات:

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَرِّبُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾.

عونك اللهم!! فإن العقد رهيب..!!

ولقد كانت هذه الكلمات تطرق قلوب مستمعيها الأولين على عهد رسول الله ﷺ؛ ففتحول من فورها في القلوب المؤمنة إلى واقع من واقع حياتهم، ولم تكن

مجرد معان يتملونها بأذهانهم، أو يحسونها مجردة في مشاعرهم.. كانوا يتلقونها للعمل المباشر بها؛ لتحويلها إلى حركة منظورة، لا إلى صورة متأملة.. هكذا أدركها عبدالله بن رواحة رضي الله عنه في بيعة العقبة الثانية؛ قال محمد بن كعب القرظي وغيره: قال عبدالله بن رواحة رضي الله عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم «يعني ليلة العقبة»: اشترط لربك ولنفسك ما شئت. فقال: «أشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً، وأشترط لنفسي أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم وأموالكم». قال: فما لنا إذا نحن فعلنا ذلك؟ قال: «الجنة». قالوا: ربح البيع، ولا نقيـل ولا نستقيـل.

هكذا.. «ربح البيع، ولا نقيـل ولا نستقيـل»..

لقد أخذوها صفقة ماضية نافذة بين متبايعين، انتهى أمرها، وأمضي عقدها، ولم يَعدْ إلى مرد من سبيل: «لا نقيـل ولا نستقيـل»؛ فالصفقة ماضية لا رجعة فيها ولا خيار.. والجنة: ثمن مقبوض لا موعود!! أليس الوعد من الله؟ أليس الله هو المشتري؟ أليس هو الذي وعد الثمن؟ وعداً قديماً في كل كتبه: ﴿وَعَدَا عَلَيْنَا حَقًّا فِي التَّورَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ﴾..

﴿وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ؟﴾

أجل، ومن أوفى بعهده من الله؟

إن الجهاد في سبيل الله بيعة معقودة بعق كل مؤمن.. كل مؤمن على الإطلاق منذ كانت الرسل ومنذ كان دين الله.. إنها السنة الجارية التي لا تستقيم هذه الحياة بدونها ولا تصلح الحياة بتركها: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾.. ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَكِدْتِ صَوْمُعُ وَبَيْعُ وَصَلَوَاتُ وَمَسْجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾.. ﴿فَاسْتَبَشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

استبشروا بإخلاص أنفسكم وأموالكم لله، وأخذ الجنة عوضاً وثمناً؛ كما وعد

الله..

وما الذي فات؟ ما الذي فات المؤمن الذي يسلم لله نفسه وماله ويستعيض الجنة؟

والله، ما فاتته شيء؛ فالنفس إلى موت.. والمال إلى فوت.. سواء أنفقهما صاحبهما في سبيل الله أم في سبيل سواه!!  
والجنة كسب.. كسب بلا مقابل في حقيقة الأمر ولا بضاعة.. فالمقابل زائل في هذا الطريق أو ذاك!!

وَدَعْ عَنْكَ رِفْعَةَ الْإِنْسَانِ وَهُوَ يَعِيشُ لِلَّهِ.. يَنْتَصِرُ - إِذَا انتَصَرَ -؛ لِإِعْلَاءِ كَلِمَتِهِ، وتقدير دينه، وتحرير عباده من العبودية المذلة لسواه.

وَيُسْتَشْهَدُ - إِذَا اسْتَشْهَدَ - فِي سَبِيلِهِ؛ لِيُؤَدِيَ لِدِينِهِ شَهَادَةً بِأَنَّهُ خَيْرٌ عِنْدَهُ مِنَ الْحَيَاةِ.. ويستشعر في كل حركة وفي كل خطوة أنه أقوى من قيود الأرض، وأنه أرفع من ثقله الأرض.. والإيمان ينتصر فيه على الألم.. والعقيدة تنتصر فيه على الحياة!!

إن هذا وحده كسب.. كسب بتحقيق إنسانية الإنسان التي لا تتأكد كما تتأكد بانطلاقه من أوهاق الضرورة، وانتصار الإيمان فيه على الألم.. وانتصار العقيدة فيه على الحياة.. فإذا أضيفت إلى ذلك كله الجنة.. فهو يبيع يدعو إلى الاستبشار.. وهو فوز لا ريب فيه ولا جدال:

﴿فَاسْتَبْشِرُوا الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ، وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

والله - سُبْحَانَهُ - يقول في كتابه المحفوظ: إن وعده بالجنة لمن يقاتلون في سبيل الله فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ ثابت في التوراة والإنجيل والقرآن.. فهذا - إِذَنْ - هو القول الفصل الذي ليس بعده لقائل مقال!!

إن الجهاد في سبيل الله بيعةٌ معقودةٌ بعنق كل مؤمن.. كل مؤمن على الإطلاق.. منذ كانت الرسل.. ومنذ كان دين الله..

ولكن الجهاد في سبيل الله ليس مجرد اندفاع إلى القتال؛ إنما هو قمة تقوم على قاعدة من الإيمان المتمثل في مشاعر وشعائر وأخلاق وأعمال، والمؤمنون الذين عقد الله معهم البيعة، والذين تتمثل فيهم حقيقة الإيمان هم قوم تتمثل فيهم صفات إيمانية أصلية.

﴿التَّائِبُونَ الْعَمِيدُونَ الْحَمِيدُونَ الْمُكْسِبُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْمَعْرِفُونَ وَالْمُتَّكِرُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَفِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾.

توبة تكفُّه عن الذنب وتدفعه إلى العمل الصالح.. وعبادة تصله بالله وتجعل الله معبوده وغايته ووجهته.. وَحَمْدُ الله على السراء والضراء؛ نتيجة الاستسلام الكامل لله والثقة المطلقة برحمته وعدله.. وسياحة في ملكوت الله مع آيات الله الناطقة في الكون الدالة على الحكمة والحق في تصميم الخلق.. وأمر بالمعروف ونهي عن المنكر يتجاوز صلاح الذات إلى إصلاح العباد والحياة.. وحفظ لحدود الله يَرُدُّ عنها العادين والمضيعين ويصونها من التهجم والانتهاك.

هذه هي الجماعة المؤمنة التي بايعها الله على الجنة، واشترى منها الأنفس والأموال؛ لتمضي مع سنة الله الجارية منذ كان دين الله ورسله ورسالاته، قتال في سبيل الله؛ لإعلاء كلمة الله، وقتل لأعداء الله الذين يحادّون الله، أو استشهاد في المعركة التي لا تَفْتُرُ بين الحق والباطل، وبين الإسلام والجاهلية، وبين الهدى والضلال.

وليست الحياة لهواً ولعباً، وليست الحياة أكلاً كما تأكل الأنعام ومتاعاً، وليست الحياة سلامةً ذليلةً، وراحةً بليدةً وِرَضَى بالسلم الرخيص؛ إنما الحياة هي هذه: كفاح في سبيل الحق، وجهاد في سبيل الخير، وانتصار لإعلاء كلمة الله، أو استشهاد كذلك في سبيل الله، ثم الجنة والرضوان.

هذه هي الحياة التي يُدْعَى إليها المؤمنون بالله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾...

وصدق الله، وصدق رسول الله<sup>(١)</sup>.

### أجر الشهادة ومنزلة الشهيد

لقد مَنَّ الله على الشهداء بنعم لا تُحصى، وفضائل ومآثر لا تُنسى، ومن أجل هذه النعم وأعظمها أن الله - سُبْحَانَهُ - جعلهم أحياء عنده يُرزقون من الجنة حيث يشاءون.

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أحيَاءٌ وَلَكِن لَّا تَشْعُرُونَ

﴿١٥٤﴾ [البقرة: ١٥٤].

إن هنالك قتلى سيخرون شهداء في معركة الحق، شهداء في سبيل الله، قتلى أعمام وأحباء، قتلى كراماً أذكىاء؛ فالذين يخرجون في سبيل الله، والذين يضحون بأرواحهم في معركة الحق هم عادة أكرم القلوب وأزكى الأرواح وأطهر النفوس، هؤلاء الذين يقتلون في سبيل الله ليسوا أمواتاً، إنهم أحياء، فلا يجوز أن يقال عنهم: أموات. لا يجوز أن يعتبروا أمواتاً في الحس والشعور، ولا أن يقال عنهم: أموات بالشفة واللسان، إنهم أحياء بشهادة الله - سُبْحَانَهُ -، فهم لا بُدَّ أحياء.

إنهم قتلوا في ظاهر الأمر، وحسبما ترى العين، ولكن حقيقة الموت وحقيقة الحياة لا تقررهما هذه النظرة السطحية الظاهرة.. إن سمة الحياة الأولى هي الفاعلية والنمو والامتداد. وسمة الموت الأولى هي السلبية والحمود والانقطاع.. وهؤلاء الذي يقتلون في سبيل الله فاعليتهم في نُصْرَةِ الحق الذي قُتلوا من أجله فاعلية مؤثرة، والفكرة التي من أجلها قُتلوا ترتوي بدمائهم وتمتد، وتأثرُ الباقيين وراءهم باستشهادهم يقوى ويمتد؛ فهم ما يزالون عنصراً فعالاً دافعاً مؤثراً في تكييف الحياة وتوجيهها، وهذه هي صفة الحياة الأولى؛ فهم أحياء أولاً بهذا الاعتبار الواقعي في

(١) الظلال (١٧١٦ - ١٧٢٠) باختصار.

دنيا الناس، ثم هم أحياء عند ربهم؛ إما بهذا الاعتبار، وإما باعتبار آخر لا ندري نحن كُنْهَهُ؛ وحسبنا إخبار الله - تعالى - به: ﴿أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾... لأن كُنْهَ هذه الحياة فوق إدراكنا البشري القاصر المحدود، ولكنهم أحياء. أحياء: ومن ثم لا يُغْسَلُونَ كما يُغْسَلُ الموتى، ويكفنون في ثيابهم التي استشهدوا فيها؛ فالغسل تطهير للجسد الميت وهم أطهار بما فيهم من حياة، وثيابهم في الأرض ثيابهم في القبر؛ لأنهم بعد أحياء. أحياء: فلا يشق قتلهم على الأهل والأحباء والأصدقاء. أحياء: يشاركون في حياة الأهل والأحباء والأصدقاء. أحياء: فلا يصعب فراقهم على القلوب الباقية خلفهم، ولا يتعاضدها الأمر، ولا يهولنها عِظَمُ الفداء.

ثم هم بعد كونهم أحياء مكرمون عند الله، مأجورون أكرم الأجر وأوفاه. في «صحيح مسلم»: «إن أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة حيث شاءت، ثم تأوي إلى قناديل معلقة تحت العرش، فاطَّلَعَ عليهم ربك اطلاعةً، فقال: ماذا تبغون؟ فقالوا: يا ربنا، وأي شيء نبغي وقد أعطيتنا ما لم تُعْطِ أحدًا من خلقك؟ ثم عاد عليهم بمثل هذا، فلما رأوا أنهم لا يتركون من أن يسألوا، قالوا: نريد أن تردنا إلى الدار الدنيا فنقاتل في سبيل الله حتى نقتل فيك مرة أخرى - لما يرون من ثواب الشهادة!! فيقول الرب - جَلَّ جَلَالُهُ -: إني كتبت أنهم إليها لا يرجعون».

وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا، وله ما على الأرض من شيء إلا الشهيد، يتمنى أن يرجع إلى الدنيا فيقتل عشر مرات؛ لما يرى من الكرامة»<sup>(١)</sup>.

ولكن مَنْ هم هؤلاء الشهداء الأحياء؟

إنهم أولئك الذين يقتلون «في سبيل الله»..

في سبيل الله وحده، دون شركة في شارة، ولا هدف، ولا غاية إلا الله. في سبيل هذا الحق الذي أنزله..

في سبيل هذا المنهج الذي شرعه..

في سبيل هذا الدين الذي اختاره..

في هذا السبيل وحده، لا في أي سبيل آخر، ولا تحت أي شعار آخر، ولا شركة مع هدف أو شعار.

وفي هذا شدد القرآن وشدد الحديث، حتى ما تبقى في النفس شبهة أو خاطئ غير الله.

عن أبي موسى رضي الله عنه قال: «سئل رسول الله صلّى الله عليه وآله عن الرجل يقاتل شجاعة، ويقاتل حمية، ويقاتل رياء، أي ذلك في سبيل الله؟ فقال: «من قاتل؛ لتكون كلمة الله هي العليا، فهو في سبيل الله»<sup>(١)</sup>.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه: «أن رجلاً قال: يا رسول الله، رجل يريد الجهاد في سبيل الله وهو يتغني عرضاً من الدنيا؟ فقال: «لا أجر له»، فأعاد عليه ثلاثاً، كل ذلك يقول: «لا أجر له»<sup>(٢)</sup>.

فهؤلاء هم الشهداء، هؤلاء الذين يخرجون في سبيل الله، لا يخرجهم إلا جهاد في سبيله، وإيمان به، وتصديق برسله.

ولقد كره رسول الله صلّى الله عليه وآله لفتى فارسي يجاهد أن يذكر فارسيته ويعتز بجنسيته في مجال الجهاد؛ عن عبدالرحمن بن أبي عقبة عن أبيه - وكان مولى من أهل فارس - قال: «شهدت مع النبي صلّى الله عليه وآله أحداً، فضربت رجلاً من المشركين، فقلت:

(١) أخرجه مالك والشيخان.

(٢) أخرجه أبو داود.

خذها وأنا الغلام الفارسي. فالتفت إلي النبي ﷺ فقال: «هَلَّا قُلْتَ: وأنا الغلام الأنصاري؟ إن ابن أخت القوم منهم، وإن مولى القوم منهم» [أخرجه أبو داود].  
فقد كره له ﷺ أن يفخر بصفة غير صفة النصر للنبي ﷺ، وأن يحارب تحت  
شارة إلا شارة النصر لهذا الدين، وهذا هو الجهاد، وفيه وحده تكون الشهادة،  
وتكون الحياة للشهداء.

ثم يمضي السياق في التعبئة لمواجهة الأحداث، وفي تقويم التصور لحقيقة  
الأحداث:

﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ  
وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ  
﴿١٥٦﴾﴾

ولا بد من تربية النفوس بالبلاء، ومن امتحان التصميم على معركة الحق  
بالمخاوف، والشدائد، والجوع، ونقص الأموال والأنفس والثمرات..  
لا بد من هذا البلاء؛ ليؤدي المؤمنون تكاليف العقيدة؛ كي تعز على نفوسهم  
بمقدار ما أدوا في سبيلها من تكاليف - والعقائد الرخيصة التي لا يؤدي أصحابها  
تكاليفها - لا يعز عليهم التخلي عنها عند الصدمة الأولى؛ فالتكاليف هنا هي  
الثمن النفسي الذي تعز به العقيدة في نفوس أهلها قبل أن تعز في نفوس الآخرين،  
وكلما تألموا في سبيلها، وكلما بذلوا من أجلها، كانت أعز عليهم وكانوا أضن  
بها.

كذلك لن يدرك الآخرون قيمتها إلا حين يرون ابتلاء أهلها بها وصبرهم على  
بلائها.. إنهم عندئذ سيقولون في أنفسهم: لو لم يكن ما عند هؤلاء من العقيدة  
خيرًا مما يتلون به وأكبر ما قبلوا هذا البلاء، ولا صبروا عليه؛ وعندئذ ينقلب  
المعارضون للعقيدة باحثين عنها، مقدرين لها، مندفعين إليها؛ وعندئذ يجيء نصر  
الله والفتح، ويدخل الناس في دين الله أفواجًا.

ولا بد من البلاء كذلك؛ ليصلب عود أصحاب العقيدة ويقوى؛ فالشدائد تستجيش مكنون القوى ومذخور الطاقة، وتفتح في القلب منافذ ومسارب ما كان يعلمها المؤمن في نفسه إلا تحت مطارق الشدائد، والقيم والموازين والتصورات ما كانت لتصح وتدق وتستقيم إلا في جو المحنة التي تزيل الغبش عن العيون، والران عن القلوب.

وأهم من هذا كله، أو القاعدة لهذا كله الالتجاء إلى الله وحده حين تهتز الأسناد كلها، وتتوارى الأوهام وهي شتى، ويخلو القلب إلى الله وحده، لا يجد سنداً إلا سنده؛ وفي هذه اللحظة فقط تنجلي الغشاوات، وتفتح البصيرة، وينجلي الأفق على مد البصر.. لا شيء إلا الله.. لا قوة إلا قوته.. لا حول إلا حوله.. لا إرادة إلا إرادته.. لا ملجأ إلا إليه؛ وعندئذ تلتقي الروح بالحقيقة الواحدة التي يقوم عليها تصريح صحيح.

والنص القرآني هنا يصل بالنفس إلى هذه النقطة على الأفق:

﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

١٥٦﴾

﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ كلنا.. كل ما فينا.. كل كيانا وذاتيتنا.. لله، وإليه المرجع والمآب في كل أمر وفي كل مصير.. التسليم.. التسليم المطلق.. تسليم الالتجاء الأخير المنبثق من الالتقاء وجهاً لوجه بالحقيقة الوحيدة وبالتصور الصحيح.

هؤلاء هم الصابرون.. الذين يبلغهم الرسول الكريم بالبشرى من المنعم الجليل..

وهؤلاء هم الذين يعلن المنعم الجليل مكانهم عنده جزاء الصبر الجميل:

﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ

١٥٧﴾

﴿صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ﴾ يرفعهم بها إلى المشاركة في نصيب نبيّه الذي يصلي

عليه هو - سُبْحَانَهُ - وملائكته.. وهو مقام كريم.. ورحمة وشهادة من الله بأنهم هم المهتدون.

وكل أمر من هذه هائل عظيم..

وَبَعْدُ.. فلا بد من وقفة أمام هذه الخاتمة في تلك التعبئة للصف الإسلامي..  
التعبئة في مواجهة المشقة والجهد، والاستشهاد والقتل، والجوع والخوف، ونقص  
الأموال والأنفس والثمرات.. التعبئة في هذه المعركة الطويلة الشاقة العظيمة  
التكاليف.

إن الله يضع هذا كله في كِفَّة. ويضع في الكِفَّة الأخرى أمراً واحداً..  
﴿صَلَّاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأَوْثَاقٌ هُمْ الَّمُهْتَدُونَ﴾.. إنه لا يعدمهم هنا نصراً،  
ولا يعدمهم هنا تمكيناً، ولا يعدمهم هنا مقام، ولا يعدمهم هنا شيئاً إلا صلوات الله  
ورحمته وشهادته.. لقد كان الله يُعِدُّ هذه الجماعة لأمر أكبر من ذواتها وأكبر من  
حياتها؛ فكان من ثَمَّ يجردها من كل غاية، ومن كل هدف، ومن كل رغبة من  
الرغبات البشرية... كان يجردها من كل شائبة تشوب التجرد المطلق له ولطاعته  
ولدعوته.. كان عليهم أن يمشوا في طريقهم لا يتطلعون إلى شيء إلا رَضَى الله  
وصلواته ورحمته وشهادته لهم بأنهم مهتدون.. هذا هو الهدف، وهذه هي الغاية،  
وهذه هي الثمرة الحلوة التي تهفو إليها قلوبهم وحدها.. فأما ما يكتبه الله لهم بعد  
ذلك من النصر والتمكين فليس لهم، إنما هو لدعوة الله التي يحملونها.

إن لهم في صلوات الله ورحمته وشهادته جزاء.. جزاء على التضحية بالأموال  
والأنفس والثمرات.. وجزاء على الخوف والجوع والشدة.. وجزاء على القتل  
والشهادة.. إن الكفة ترجح بهذا العطاء؛ فهو أثقل في الميزان من كل عطاء، أَرْجَحُ  
من النصر، وأَرْجَحُ من التمكين، وأَرْجَحُ من شفاء غيظ الصدور..

هذه هي التربية التي أخذ الله بها الصف المسلم؛ لِئَعِدَّهُ ذلك الإعداد العجيب،  
وهذا هو المنهج الإلهي في التربية لمن يريد استخلاصهم لنفسه ودعوته ودينه من  
بين البشر أجمعين<sup>(١)</sup>.

(١) في ظلال القرآن (١٤٣/١ - ١٤٦).

وَقَالَ - تَعَالَى - ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ (١٦٩) فَرَحِينَ يَمَاءَ آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ - وَنَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧٠﴾ نَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧١﴾ [آل عمران: ١٦٩ - ١٧١].

١ قال ابن كثير: «يخبر - تعالى - عن الشهداء بأنهم وإن قُتِلُوا في هذه الدار، فإن أرواحهم حية مرزوقة في دار القرار».

٢ عن إسحاق بن أبي طلحة، حدثني أنس بن مالك في أصحاب رسول الله ﷺ الذين أرسلهم نبي الله ﷺ إلى أهل بئر معونة، قال: «لا أدري أربعين أو سبعين، وعلى ذلك الماء عامر بن الطفيل الجعفري، فخرج أولئك النفر من أصحاب رسول الله ﷺ، حتى أتوا غارًا مشرفًا على الماء فقعدوا فيه، ثم قال بعضهم لبعض: أيكم يبلغ رسالة رسول الله ﷺ أهل هذا الماء؟ فقال - أراه ابن ملحان الأنصاري -: أنا أبلغ رسالة رسول الله ﷺ. فخرج حتى أتى حَيًّا منهم، فاخبتاً أمام البيوت، ثم قال: يا أهل بئر معونة، إني رسول الله إليكم، إني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا عبده ورسوله؛ فآمنوا بالله ورسوله. فخرج إليه رجل من كسر<sup>(١)</sup> البيت برمح، فضربه في جنبه حتى خرج من الشق الآخر، فقال: الله أكبر، فزت ورب الكعبة. فاتبعوا أثره، حتى أتوا أصحابه في الغار، فقتلهم أجمعين عامر بن الطفيل».

٣ وقال إسحاق: حدثني أنس بن مالك: «أن الله أنزل فيهم قرآنًا ﴿بَلِّغُوا عَنَّا قَوْمَنَا أَنَا قَدْ لَقِينَا رَبَّنَا فَرْضِي عَنَّا وَرَضِينَا عَنْهُ﴾ ثم نُسِخَتْ فَرَفَعَتْ بعدما قرأناه

(١) أي: جانبه، ولكل بيت كسران؛ عن يمين وشمال؛ النهاية (١٧٢/٤).

زمنًا، وأنزل الله - تعالى -: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ (١٦٩)؛ فقال: أَمَا إِنَّا قَدْ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: «أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل تحت العرش»<sup>(١)</sup>.

٤ وعن مسروق قال: «سألنا عبد الله عن هذه الآية ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ (١٦٩)؛ فقال: أَمَا إِنَّا قَدْ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «أرواحهم في جوف طير خضر، لها قناديل معلقة بالعرش، تسرح من الجنة حيث شاءت، ثم تأوي إلى تلك القناديل، فاطلع إليهم ربهم اطلاعة، ثم قال: هل تشتهون شيئًا؟ فقالوا: أي شيء نشتهي، ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا؟! ففعل ذلك بهم ثلاث مرات، فلما رأوا أنهم لن يتركوا من أن يسألوا، قالوا: يا رب، نريد أن نرُدَّ أرواحنا في أجسادنا حتى نُقْتَلَ في سبيلك مرة أخرى. فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا»<sup>(٢)</sup>.

٥ وعن جابر رضي الله عنه قال: قال لي رسول الله ﷺ: «أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ اللَّهَ أَحْيَا أَبَاكَ، فَقَالَ لَهُ: تَمَنَّ عَلَيَّ. فَقَالَ: أَرَدُّ إِلَى الدُّنْيَا فَأَقْتُلَ فِيكَ مَرَّةً أُخْرَى!! قَالَ: إِنِّي قَضَيْتُ الْحُكْمَ أَنَّهُمْ إِلَيْهَا لَا يَرْجِعُونَ»<sup>(٣)</sup>.

■ وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «لَمَّا أُصِيبَ إِخْوَانُكُمْ بِأَحَدٍ، جَعَلَ اللَّهُ أَرْوَاحَهُمْ فِي جَوْفِ طَيْرٍ خَضِرٍ تَرُدُّ أُنْهَارَ الْجَنَّةِ، تَأْكُلُ مِنْ

(١) تفسير ابن جرير (٨٢٢٤/٧)، وحديث بئر معونة، أخرجه أحمد (٢١٠/٣)، والبخاري - كتاب الجهاد - باب من ينكب في سبيل الله (٢٨٠١)، ومسلم - كتاب المساجد ومواضع الصلاة - باب استحباب القنوت (٢٩٧، ٦٧٧).

(٢) أخرجه مسلم - كتاب الإمارة - باب بيان أن أرواح الشهداء في الجنة (١٢١، ١٨٨٧)، وأخرجه الترمذي في كتاب تفسير القرآن - باب «ومن سورة آل عمران» (٣٠١١)، وابن ماجه - كتاب الجهاد - باب فضل الشهادة في سبيل الله (٢٨٠١).

(٣) حسن: أخرجه أحمد في «مسنده» (٣٦١/٣)، والحميدي (١٢٦٥)، (٥٣٢/٢)، وعبد بن حميد (١٠٣٩)، وأبو يعلى (٢٠٠٢) (٦/٤)، والحاكم بأطول من هذا في «المستدرک» (١١٩/٢، ١٢٠).

ثمارها، وتأوي إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش، فلما وجدوا طيب مشربهم ومأكلهم ومقيلهم<sup>(١)</sup>، قالوا: من يبلغ إخواننا عنا أنا أحياء في الجنة نرزق؛ لئلا يزهّدوا في الجهاد ولا يتكلموا عند الحرب؟! فقال الله - تعالى -: أنا أبلغهم عنكم<sup>(٢)</sup>.

● وفي رواية: «قالوا: يا ليت إخواننا يعلمون ما صنع الله لنا؛ لئلا يزهّدوا في الجهاد، ولا يتكلموا عن الحرب. فقال الله ﷻ: أنا أبلغهم عنكم. فأنزل الله ﷻ هؤلاء الآيات: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ وما بعدها».

٦ وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: «نزلت هذه الآية في حمزة وأصحابه ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾»<sup>(٣)</sup>.

٧ وعن جابر بن عبد الله قال: «نظر إلى رسول الله ﷺ ذات يوم، فقال: يا جابر، ما لي أراك مُهْتَمًّا؟ قال: قلت: يا رسول الله، استشهد أبي وترك دينًا وعيالًا. قال: فقال: «ألا أخبرك؟ ما كلّم الله أحدًا قط إلا من وراء حجاب، وإنه كلّم أباك كفاحًا؛ قال: سلمي أعطك. قال: أسألك أن أردّ إلى الدنيا؛ فأقتل فيك

(١) وفي رواية: «طيب مشربهم ومأكلهم وحسن منقلبهم».

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢٦٦/١) (٢٣٨٩)، وبقي بن مخلد، كما في «التمهيد، لابن عبد البر» (٦١/١١)، وأبو داود - كتاب الجهاد - باب في فضل الشهادة (٢٥٢٠)، وعنه البيهقي في «السنن الكبرى» (١٦٣/٩)، والحاكم في «المستدرک» (٨٨/٢)، (٢٩٨، ٢٩٧)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٣٠٤/٣)، وفي «شعب الإيمان» (٤٢٤٠/٤)، وفي «الأسماء والصفات» (٧٧٥/٢)، وفي «البعث» (٢٠١)، وابن أبي عاصم في «الجهاد» (١٩٣، ٥٢)، وأبو يعلى في «مسنده» (٢٣٣١/٤)، والضياء في «المختارة» (٣٧٥/١٠)، والآجري في «الشریعة» (٩٨١/٢)، وصحّحه الحاكم على شرط مسلم ووافقه الذهبي، وصحّحه الألباني في «شرح الطحاوية» (٥٣٨)، و«المشكاة» (٣٨٥٣)، و«صحيح الجامع» (٥٢٠٥).

(٣) صحيح: أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٣٨٧/٢) وقال الحاكم: «حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي.

ثانية. فقال الرب ﷻ: إنه قد سبق مني القول أنهم إليها لا يرجعون. قال: أي رب، فَأَبْلُغْ من ورائي. فَأَنْزَلَ اللهُ: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾ حتى نفذ الآية<sup>(١)</sup>.

٨ وعن ابن عباس - رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا - قال: قال رسول الله ﷺ: «الشهداء على بارق نهر بباب الجنة، في قبة خضراء، يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشيًا»<sup>(٢)</sup>.

قال ابن كثير: «وكان الشهداء أقسام: منهم من تسرح أرواحهم في الجنة، ومنهم من يكون على هذا النهر بباب الجنة، وقد يحتمل أن يكون منتهى سيرهم إلى هذا النهر؛ فيجتمعون هنالك، وَيُغْدَى عليهم برزقهم هناك وَيُزَاح، والله أعلم. وقد روينا في «مسند الإمام أحمد» حديثًا فيه بشارة لكل أحد مؤمن بأن روحه

(١) صحيح: أخرجه الترمذي في «سننه»، كتاب تفسير القرآن، باب «ومن سورة آل عمران» (٣٠١٠)، وابن ماجه في «المقدمة»، باب ما أنكرت الجهمية (١٩٠)، وكتاب الجهاد - باب فضل الشهادة في سبيل الله (٢٨٠٠)، وابن أبي عاصم في «السنة» (٦٠٢/١)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٥٩٩/٢)، والحاكم في «المستدرک» (٢٠٣/٣، ٢٠٤)، وابن حبان في «صحيحه» (٧٠٢٢/١٥)، وعزاه لابن مردويه السيوطي في «الدر المنثور» (١٦٨/٢)، والواحدي في «أسباب النزول» ص (٨٦)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٢٩٨/٣)، وَصَحَّحَهُ الحاكم، وقال الترمذي: حديث حسن غريب. وَصَحَّحَهُ ابن خزيمة وابن حبان.

(٢) حسن: أخرجه أحمد في «مسنده» (٢٦٦/١) رقم (٢٣٩٠)، وأخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٥٦٣/٤)، وابن جرير (٣٨٧/٧، ٣٨٨)، وابن أبي حاتم (٤٤٩٤/٣)، والطبراني في «المعجم الكبير» (١٠٨٢٥/١٠) وفي «الأوسط» (١٢٣/١)، وقال الطبراني: «لا يروى هذا الحديث عن ابن عباس إلا بهذا الإسناد، تَفَرَّدَ به محمد بن إسحاق، قلت: وهو ضدوق مدلس، وقد صرح بالتحديث هنا؛ ولذا جَوَّدَ إسناده المصنف، وَصَحَّحَهُ من طريقه ابن حبان (٤٦٥٨/١٠)، والحاكم (٧٤/٢) على شرط مسلم، ووافقه الذهبي، وذكره الهيثمي في موضعين من «المجمع» (٢٩٧/٥، ٣٠١)؛ قال في الأول: «رواه أحمد وإسناده رجاله ثقات، ورواه الطبراني في الكبير والأوسط»، وقال في الثاني: «رواه أحمد والطبراني ورجالهم أحمد ثقات، والحديث زاد نسبه السيوطي في «الدر المنثور» (١٧١/٢) إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، والبيهقي في البعث». وأخرجه أيضًا الضياء وَجَوَّدَ إسناده ابن كثير في «تفسيره» (٢٦٢/٣)، وَحَسَّنَهُ الألباني في «صحيح الجامع» (٣٧٤٢)، و«الترغيب» (١٩٦/٢).

تكون في الجنة تسرح أيضًا فيها، وتأكل من ثمارها، وترى فيها من النضرة والسرور، وتشاهد ما أعدَّ الله لها من الكرامة، وهو إسناد صحيح عزيز عظيم اجتمع فيه ثلاثة من الأئمة الأربعة أصحاب المذاهب المتبعة؛ فإن الإمام أحمد - رَحِمَهُ اللهُ - رواه عن محمد بن إدريس الشافعي - رَحِمَهُ اللهُ - عن مالك بن أنس الأصبحي - رَحِمَهُ اللهُ -، عن الزهري، عن عبدالرحمن بن كعب بن مالك، عن أبيه رضي الله عنه قال:

٩ قال رسول الله ﷺ: «نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه»<sup>(١)</sup>  
قوله: يعلق: أي يأكل.

أما أرواح الشهداء فكما تقدم في حواصل طير خضر؛ فهي كالكوالب بالنسبة إلى أرواح عموم المؤمنين؛ فإنها تطير بنفسها؛ فنسأل الله الكريم المنان أن يميّتنا على الإسلام» اهـ. وقد ورد الحديث بلفظ آخر:

١٠ قال رسول الله ﷺ: «أرواح المؤمنين في أجواف طير خضر تعلق في أشجار الجنة حتى يردها الله إلى أجسادها يوم القيامة»<sup>(٢)</sup>.

١١ وعند أحمد: «إن أرواح المؤمنين في أجواف طير خضر تعلق بشجر

(١) صحيح: أخرجه أحمد في «مسنده» (٤٥٥/٣)، ومالك في «الموطأ»، كتاب الجنائز - باب جامع الجنائز (٢٠٦/١)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٥٦/٩)، والبيهقي في «البعث والنشور» رقم (٢٠٣)، والنسائي (١٠٨/٤)، وابن ماجه (٤٢٧١)، والطبراني في «المعجم الكبير» (١٢٠/١٩) والآجري في «الشرعية» (٩٨٠/٢)، وأخرجه أحمد (٤٥٥/٣، ٤٥٦) (٣٨٦/٦)، والترمذي (١٦٤١)، وابن حبان (٤٦٥٧/١٠)، والطبراني (١١٩/١٩، ١٢١، ١٢٣، ١٢٤)، والبيهقي (٢٠٢)، وقال الترمذي: «حديث حسن صحيح»، غير أن لفظ الرواية عنده: «إن أرواح الشهداء في طير خضر تعلق من ثمرة الجنة، أو شجر الجنة»، وتحكم عليها الألباني بالشذوذ في «الصحيحة» (٩٩٥).

(٢) صحيح: رواه الطبراني في «المعجم» عن كعب بن مالك وأم مبشر، ورواه أحمد (٤٥٥/٣)، وصحَّحه الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٩١٢)، وقال: على شرط الشيخين.

الجنة» (١).

قال ابن كثير في «تفسيره» (٢/٢٦٣، ٢٦٤):

«قوله - تعالى -: ﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاسْتَبْشِرُوا بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١٧٠)؛ أي: الشهداء الذين قُتِلُوا في سبيل الله أحياء عند ربهم، وهم فرحون بما فيهم من النعمة والغبطة، ومستبشرون بإخوانهم الذين يقتلون في سبيل الله أنهم يقدمون عليهم، وأنهم لا يخافون مما أمامهم، ولا يحزنون على ما تركوه وراءهم، نسأل الله الجنة.

وقال محمد بن إسحاق: ﴿وَاسْتَبْشِرُوا﴾؛ أي: ويسرون بلحوق من خلفهم من إخوانهم على ما مضوا عليه من جهادهم؛ ليشركوهم فيما هم فيه من ثواب الله الذي أعطاهم.

قال سعيد بن جبير: لما دخلوا الجنة، ورأوا ما فيها من الكرامة للشهداء، قالوا: يا ليت إخواننا الذين في الدنيا يعلمون ما عرفناه من الكرامة؛ فإذا شهدوا القتال بأشروها بأنفسهم حتى يستشهدوا؛ فيصيبوا ما أصبنا من الخير. فأخبر رسول الله ﷺ بأمرهم وما هم فيه من الكرامة، وأخبرهم؛ أي: ربهم أني قد أنزلت على نبيكم، وأخبرته بأمركم وما أنتم فيه، فاستبشروا بذلك؛ فذلك قوله: ﴿وَاسْتَبْشِرُوا بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ﴾ الآية» اهـ.

وحول هذه الآيات كتب الأستاذ سيد قطب - رَحِمَهُ اللَّهُ - في «الظلال» (٥١٧-٥١٨):

«لقد شاء الله بعد أن جَلَّأ في قلوب المؤمنين حقيقة القدر والأجل، وتحذى ما يبيته المنافقون من شكوك ولبلة وحسرات بقولهم عن القتلى: «لو أطاعونا ما قتلوا»، فقال يتحداهم: ﴿قُلْ فَأَدْرَأُ عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾»

(١) صحيح: رواه ابن ماجه (١٤٤٩)، والحرابي في «غريب الحديث» (٥/٢١٠)، وابن منده في «المعرفة» عن كعب بن مالك، وصَحَّحَهُ الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (٩٩٥).

شاء الله بعد أن أراح القلوب المؤمنة على صدر هذه الحقيقة الثابتة أن يزيد هذه القلوب طمأنينة وراحة؛ فكشف لها عن مصير الشهداء الذين قتلوا في سبيل الله - وليس هنالك شهداء إلا الذين يقتلون في سبيل الله خالصة قلوبهم لهذا المعنى مجردة من كل ملابسة أخرى.. فإذا هؤلاء الشهداء أحياء، لهم كل خصائص الأحياء؛ فهم «يرزقون عند ربهم»، و«هم فرحون بما آتاهم الله من فضله»، و«هم يستبشرون بمصائر من وراءهم من المؤمنين»، و«هم يحفلون بالأحداث التي تمر بمن خلفهم من إخوانهم».. فهذه خصائص الأحياء: من متاع، واستبشار، واهتمام، وتأثر وتأثير.. فما الحسرة على فراقهم وهم أحياء موصولون بالأحياء وبالأحداث، فوق ما نالهم من فضل الله، وفوق ما لقوا عنده من الرزق والمكانة؟ وما هذه الفواصل التي يقيمها الناس في تصوراتهم بين الشهيد الحي ومَن خلفه من إخوانه؟ والتي يقيمونها بين عالم الحياة وعالم ما بعد الحياة؟ ولا فواصل ولا حواجز بالقياس إلى المؤمنين، الذين يتعاملون هنا وهناك مع الله.

إن جلاء هذه الحقيقة الكبيرة ذو قيمة ضخمة في تصور الأمور، إنها تُعَدِّلُ - بل تنشئ إنشاء - تصور المسلم للحركة الكونية التي تتنوع معها صور الحياة وأوضاعها، وهي موصولة لا تنقطع؛ فليس الموت خاتمة المطاف؛ بل ليس حاجزاً بين ما قبله وما بعده على الإطلاق!!

إنها نظرة جديدة لهذا الأمر، ذات آثار ضخمة في مشاعر المؤمنين، واستقبالهم للحياة والموت، وتصورهم لما هنا وما هناك.

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾



والآية نص في النهي عن حساب أن الذين قتلوا في سبيل الله، وفارقوا هذه الحياة، وبعثوا عن أعين الناس أموات.. ونص كذلك في إثبات أنهم «أحياء».. «عند ربهم»، ثم يلي هذا النهي وهذا الإثبات وصف ما لهم من خصائص الحياة؛

فهم ﴿يَرْزُقُونَ﴾.

ومع أننا نحن - في هذه الفانية - لا نعرف نوع الحياة التي يحيها الشهداء، إلا ما يبلغنا من وصفها في الأحاديث الصحاح، إلا أن هذا النص الصادق من العليم الخبير كفيل وحده بأن يغير مفاهيمنا للموت والحياة، وما بينهما من انفصال والتام.. وكفيل وحده بأن يعلمنا أن الأمور في حقيقتها ليست كما هي في ظواهرها التي ندركها، وأنا حين ننشئ مفاهيمنا للحقائق المطلقة بالاستناد إلى الظواهر التي ندركها لا ننتهي إلى إدراك حقيقي لها، وأنه أولى لنا أن ننتظر البيان في شأنها ممن يملك البيان - سبحانه وتعالى.

فهؤلاء ناس منا، يُقْتَلُونَ، وتفارقهم الحياة التي نعرف ظواهرها، ويفارقون الحياة كما تبدو لنا من ظواهرها، ولكن لأنهم: ﴿قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، وتجردوا له من كل الأعراض والأغراض الجزئية الصغيرة، واتصلت أرواحهم بالله؛ فجادوا بأرواحهم في سبيله، لأنهم قتلوا كذلك؛ فإن الله - سبحانه - يخبرنا في الخبر الصادق: أنهم ليسوا أمواتاً، وينهانا أن نحسبهم كذلك، ويؤكد لنا أنهم أحياء عنده، وأنهم يرزقون؛ فيتلقون رزقه لهم استقبال الأحياء. ويخبرنا كذلك بما لهم من خصائص الحياة الأخرى:

﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾..

فهم يستقبلون رزق الله بالفرح؛ لأنهم يدركون أنه ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ عليهم؛ فهو دليل رضاه، وهم قد قتلوا في سبيل الله، فأى شيء يفرحهم - إذن - أكثر من رزقه الذي يتمثل فيه رضاه؟

ثم هم مشغولون بمن وراءهم من إخوانهم، وهم مستبشرون لهم؛ لما علموه من رضى الله عن المؤمنين المجاهدين: ﴿وَسَتَبَشِّرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ يَسْتَبَشِّرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

إنهم لم ينفصلوا من إخوانهم ﴿الذين لم يلحقوا بهم من خلفهم﴾، ولم تنقطع بهم صلاتهم؛ إنهم ﴿أَحْيَاءُ﴾ كذلك معهم، مستبشرون بما لهم في الدنيا والآخرة، موضع استبشارهم لهم: ﴿أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.. وقد عرفوا هذا واشتَبَقْنُوهُ من حياتهم ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾، ومن تلقيهم لما يفيضه عليهم من نعمة وفضل، ومن يقينهم بأن هذا شأن الله مع المؤمنين الصادقين، وأنه ﴿لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

فما الذي يبقى من خصائص الحياة غير متحقق للشهداء الذين قُتِلُوا في سبيل الله؟

وما الذي يفصلهم عن إخوانهم الذين لم يلحقوا بهم من خلفهم؟ وما الذي يجعل هذه النقلة موضع حسرة وفقدان ووحشة في نفس الذين لم يلحقوا بهم خلفهم وهي أولى أن تكون موضع غبطة ورضى وأنس عن هذه الرحلة إلى جوار الله، مع هذا الاتصال بالأحياء والحياة؟! إنها تعديل كامل لمفهوم الموت - متى كان في سبيل الله - وللمشاعر المصاحبة له في نفوس المجاهدين أنفسهم، وفي النفوس التي يخلفونها من ورائهم.. وإفساح لمجال الحياة ومشاعرها وصورها؛ بحيث تتجاوز نطاق هذه العاجلة، كما تتجاوز مظاهر الحياة الزائلة، وحيث تستقر في مجال فسيح عريض، لا تعترضه الحواجز التي تقوم في أذهاننا وتصوراتنا عن هذه النقلة من صورة إلى صورة، ومن حياة إلى حياة!!

ووفقاً لهذا المفهوم الجديد الذي أقامته هذه الآية ونظائرها من القرآن الكريم في قلوب المسلمين سارت خطى المجاهدين الكرام في طلب الشهادة في سبيل الله..

□ تمنى الشهداء - دون غيرهم من المؤمنين - الرجوع إلى الدنيا للجهاد في سبيل الله مرة أخرى؛ لما علموا من عظم أجر الشهداء:

١٢ عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا، وله ما على الأرض من شيء، إلا الشهيد؛ يتمنى أن يرجع إلى الدنيا فيقتل عشر مرات؛ لما يرى من الكرامة»<sup>(١)</sup>.

١٣ وعن أنس رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «ما من نفس تموت، لها عند الله خير، يسرّها أنها ترجع إلى الدنيا، وأن لها الدنيا وما فيها، إلا الشهيد؛ فإنه يتمنى أن يرجع؛ فيقتل في الدنيا؛ لما يرى من فضل الشهادة»<sup>(٢)</sup>.

١٤ وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما على الأرض من نفس تموت، ولها عند الله خير، تحب أن ترجع إليكم، ولها الدنيا، إلا القتل في سبيل الله؛ فإنه يحب أن يرجع؛ فيقتل مرة أخرى؛ لما يرى من ثواب الله له»<sup>(٣)</sup>.

١٥ وعن أنس مرفوعاً: «ما من نفس تموت فتدخل الجنة فتود أنها رجعت إليكم ولها الدنيا وما فيها إلا الشهيد؛ فإنه ودّ أنه قُتل كذا وكذا مرة؛ لما رأى من الثواب»<sup>(٤)</sup>.

١٦ وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يؤتى بالرجل من أهل

(١) أخرجه البخاري (٢٧٩٥)، (٢٨١٧)، ومسلم رقم (١٨٧٧)، والترمذي برقم (١٦٤٣)، وابن حبان برقم (٤٦٦١)، والبيهقي (٤٦٣/٩)، وأحمد (١٠٣/٣، ١٧٣، ٢٧٦).

(٢) أخرجه أحمد، والبخاري، ومسلم واللفظ له.

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٣١٨/٥، ٣٢٢)، والنسائي (٦٢/٢)، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٥٦٣٨)، و«السلسلة الصحيحة» رقم (٢٢٢٨).

(٤) إسناده صحيح على شرط الشيخين: أخرجه الدارمي (٢٠٦/٢)، وقال الألباني في «الصحيحة» (٢٦٩/٥): إسناده صحيح على شرط الشيخين، وقد أخرجه بمعناه.

الجنة، فيقول له: يا ابن آدم، كيف وجدت منزلك؟ فيقول: أي رب، خير منزل. فيقول: سَلْ وَتَمَنَّ. فيقول: يا رب، ما أسأل ولا أتمنى إلا أن تردني إلى الدنيا؛ فَأُقْتَلْ في سبيلك عشر مرار؛ لما يرى من فضل الشهادة، وَيُؤْتَى بالرجل من أهل النار، فيقول له: يا ابن آدم، كيف وجدت منزلك؟ فيقول: أي رب، شر منزل. فيقول له: أَتَفْتَدِي منه بطلاع الأرض ذهباً؟ فيقول: أي رب، نعم. فيقول: كذبت؛ قد سألتك أَقَلَّ من ذلك وأيسر؛ فلم تفعل فَيُرَدُّ إلى النار<sup>(١)</sup>.

وعن ابن أبي عميرة رضي الله عنه أن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال: «ما من الناس نفس مسلمة يقبضها ربها وَعَلَى تحب أن تعود إليكم ولها الدنيا وما فيها غير الشهيد»<sup>(٢)</sup>.

١٧ وعن أنس رضي الله عنه أن النبي صلی الله علیه وسلم قال: «ما من أهل الجنة أحد يسره أن يرجع إلى الدنيا وله عشرة أمثالها إلا الشهيد؛ فإنه وَدَّ لو أنه رُدَّ إلى الدنيا فَقُتِلَ شهيداً عشر مرات؛ لما يرى من الفضل»<sup>(٣)</sup>.

١٨ وعن أنس بن مالك، عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال: «لما قُتِلَ حمزة وأصحابه يوم أحد، قالوا: يا ليت لنا من يُخبر إخواننا بالذي صِرْنَا إليه من كرامة الله. قال: فَأَوْخَى ربهم - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - إليهم أني رسولكم إلى إخوانكم بما أحببتهم.

(١) صحيح: أخرجه أحمد (١٣١/٣، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٣٩)، والنسائي برقم (٣١٦٠)، وأبو عوانة (٥/٣٣)، والحاكم (٧٥/٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٥٣/٦)، وَصَحَّحَهُ الحاكم ووافقه الذهبي، وهو كما قال، وأصله في الصحيحين.

(٢) سنده حسن: أخرجه النسائي برقم (٣١٥٣)، وأحمد (٢١٦/٤)، وابن أبي عاصم في «الجهاد» برقم (٢١٤)، والطبراني في «مسند الشاميين» (ق/٢٢٩)، وابن السكن، وابن شاهين كما في «الإصابة»، وقال الألباني في «تخريج كتاب الجهاد، لابن أبي عاصم» (٥٤٧/٢) حديث (٢١٤): إسناده المصنف حسن إن سلم من تدليس بقية، وأما الحديث فصحيح.

(٣) إسناده حسن: أخرجه أحمد في «مسنده» (٢٥١/٣ - ٢٨٩)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٢/ق: ٩٣)، والبيهقي في «شرح السنة» (٣٦٢/١٠، ٣٦٣)، وابن أبي عاصم في «الجهاد» (٢١٧)، وَصَرَّحَ قتادة بالتحديث عند أحمد والبيهقي، وَحَسَّنَ إسناده الألباني في «تعليقه على الجهاد، لابن عاصم» (٥٥٠/٢).

قال: فأنزل الله ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩] (١).

وعن ابن مسعود رضي الله عنه حَدَّثَ أَنَّ الثمانية عشر الذين قُتِلُوا من أصحاب رسول الله ﷺ جعل الله أرواحهم في الجنة في طير خُضِرَ (٢).

وقال رسول الله ﷺ: «ما من الناس من نفس مسلمة يقبضها ربها تحب أن ترجع إليكم، وأن لها الدنيا وما فيها غير الشهداء، ولأن أُقْتَلَ في سبيل الله أحب إلي من أن يكون لي أهل الوبر والمدر» (٣).

□ وهن فضل الشهادة أنها المينة التي تمنأها رسول الله ﷺ ونالها:

١٩ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «والذي نفسي بيده، لولا أن رجالاً من المؤمنين لا تطيب أنفسهم أن يتخلفوا عني، ولا أجد ما أحملهم عليه، ما تخلفت عن سرية تغزو في سبيل الله، والذي نفسي بيده لوددت أني أُقْتَلَ في سبيل الله ثم أحيأ، ثم أُقْتَلَ ثم أحيأ، ثم أُقْتَلَ ثم أحيأ، ثم أُقْتَلَ ثم أحيأ، ثم أُقْتَلَ» (٤). ونالها النبي ﷺ فقد مات من جراء سم اليهودية له بالشاة المسمومة، وكان يعاوده حتى مات من جرائه؛ ولذا نعتة الذهبي بأنه ﷺ النبي الشهيد.

٢٠ عن ابن أبي عميرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لأن أُقْتَلَ في

(١) حديث حسن: أخرجه ابن أبي عاصم في «الجهاد» برقم (١٩٧)، واللفظ له، والطبراني في «مسند الشاميين» (ق/١٤٢)، وأخرجه ابن المنذر، كما في «الدر المنثور» (٩٥/٢)، لكن جعله موقوفاً؛ وقال الألباني في تخريج «الجهاد»، لابن أبي عاصم (٥١٦، ٥١٥/٢): حديث حسن.

(٢) إسناده حسن: أخرجه ابن أبي عاصم في «الجهاد» برقم (١٩٨)، والطبراني في «المعجم الكبير» (١٠/٢٤٩: ١٠٤٦٦)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٩٠/٦): «رواه الطبراني رجاله ثقات»، وحسن إسناده الألباني في «التعليق على كتاب الجهاد» (٥١٧/٢).

(٣) حسن: رواه أحمد في «مسنده»، والنسائي عن عبد الرحمن بن أبي عميرة، وحسنه الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٥٦٨٤).

(٤) أخرجه البخاري (٢٧٩٧)، ومسلم (١٨٧٦)، والنسائي (٣١٢٢)، وابن ماجه (٢٧٥٣).

سبيل الله أحب إلي من أهل المَدَر<sup>(١)</sup> والوَبَر<sup>(٢)</sup>»<sup>(٣)</sup>.

□ ومن فضلها مشروعية سؤالها خلافاً للموت:

ومن فضل الشهادة أن الشارع الحكيم رَغَّب في سؤالها خلافاً لما ورد في النهي عن تمني الموت، وأن من سألها بصدق بلغه الله منازل الشهداء وإن مات على فراشه.

٢١ عن سهل بن خيف رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من سأل الشهادة بصدق، بلغه الله منازل الشهداء، وإن مات على فراشه»<sup>(٤)</sup>.

٢٢ وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من طلب الشهادة صادقاً أعطيتها، ولو لم تصبه»<sup>(٥)</sup>.

٢٣ وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «من قاتل في سبيل الله فُراق ناقة، فقد وجبت له الجنة، ومن سأل الله القتل من نفسه صادقاً ثم مات أو قُتِل، فإن له أجر شهيد، ومن جُرِحَ جرحاً في سبيل الله أو نُكِبَ نكبةً، فإنها تجيء يوم القيامة كأغزر ما كانت، لونها لون الزعفران، وريحها ريح المسك»<sup>(٦)</sup>.

(١) أهل المدن؛ وهم: سكان البيوت المبنية بالطين.

(٢) أهل الوبر: سكان البادية.

(٣) إسناده حسن: أخرجه ابن أبي عاصم في «الجهاد» واللفظ له (١٨٨)، والطبراني في «مسند الشاميين» (ق/٢٢٩)، وأحمد في «مسنده» (٢١٦/٤)، والنسائي في «سننه» (٣٣/٦)، كتاب الجهاد - باب تمني القتل في سبيل الله، وحسن إسناده المنذري في «الترغيب والترهيب» (١٩٠/٢)، والألباني في «تعليقه على الجهاد، لابن أبي عاصم» (٤٩٩/٢، ٥٠٠)، وقال: إسناده حسن إن سلم من تدليس بقرينة.

(٤) رواه مسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه.

(٥) رواه مسلم، والحاكم وقال: «صحيح على شرطهما».

(٦) صحيح لغيره: رواه أبو داود، والترمذي وقال: «حديث حسن صحيح»، والنسائي، وابن ماجه، وقال الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (١٢٧٨): صحيح لغيره.

٢٤ وعند ابن حبان بنحوه إلا أنه قال فيه: «... ومن سأل الله الشهادة مخلصاً، أعطاه الله أجر شهيد، وإن مات على فراشه»<sup>(١)</sup>.

□ ومن فضلها أنها تُكَفِّرُ ذُنُوبَ الشهيد التي بينه وبين الله:

والله، إن غفران ذنب واحد خير من الدنيا وما فيها، وخير مما طلعت عليه الشمس أو غربت، انظر إلى الصحابي الفقيه الذي مُلِيَ علمًا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه حين يقول: «وددت أن الله غفر لي ذنبا واحداً ولا يُذِرَ لي نسب»، «وددت أن الله غفر لي ذنبا واحداً وأني عبد الله بن روثة»؛ فكيف إذا جاءت الشهادة بمغفرة الذنوب كلها؛ قال - تَعَالَى -: ﴿وَلَكِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ (١٥٧) وَلَكِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٥٨﴾

فالموت أو القتل في سبيل الله - بهذا القيد وبهذا الاعتبار - خير من الحياة، وخير مما يجمعه الناس في الحياة من أعراضها الصغار؛ من مال، ومن جاه، ومن سلطان، ومن متاع... خير بما يعقبه من مغفرة الله ورحمته، وهي في ميزان الحقيقة خير مما يجمعون، وإلى هذه المغفرة وهذه الرحمة يكل الله المؤمنين.. إنه لا يكلهم - في هذا المقام - إلى أمجاد شخصية، ولا إلى اعتبارات بشرية؛ إنما يكلهم إلى ما عند الله، ويعلق قلوبهم برحمة الله، وهي خير مما يجمع الناس على الإطلاق، وخير مما تتعلق به القلوب من أعراض.

وكلهم مرجعون إلى الله، محشورون إليه على كل حال، ماتوا على فراشهم، أو ماتوا وهم يضربون في الأرض، أو قتلوا وهم يجاهدون في الميدان؛ فما لهم مرجع سوى هذا المرجع، وما لهم مصير سوى هذا المصير، والتفاوت - إذن - إنما

(١) حسن صحيح: رواه ابن حبان في «صحيحه» واللفظ له، والحاكم وقال: صحيح على شرطهما. وقال الألباني في «صحيح التزغيب والترهيب» (١٢٧٨): حسن صحيح.

يكون في العمل والنية وفي الاتجاه والاهتمام، أما النهاية فواحدة: موت أو قتل في الموعد المحتوم والأجل المقسوم، ورجعة إلى الله وحشر في يوم الجمع والحشر، ومغفرة من الله ورحمة، أو غضب من الله وعذاب.. فأحمق الحمقى من يختار لنفسه المصير البائس وهو ميت على كل حال!!<sup>(١)</sup>.

٢٥ عن أبي قتادة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ: «أنه قام فيها، فذكر لهم أن الجهاد في سبيل الله والإيمان بالله أفضل الأعمال. فقام رجل فقال: يا رسول الله: أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، تُكْفِّرُ عَنِّي خَطَايَايَ؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «نعم؛ إِنْ قُتِلْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ، مُقْبِلٌ غَيْرُ مُدْبِرٍ»، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَيْفَ قُلْتَ؟» قَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتُكْفِّرُ عَنِّي خَطَايَايَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «نعم، وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ، مُقْبِلٌ غَيْرُ مُدْبِرٍ، إِلَّا الدَّيْنُ؛ فَإِنْ جَبُرِلَ قَالَ لِي ذَلِكَ»<sup>(٢)</sup>.

٢٦ وعن عبد الله بن عمرو بن العاص - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - أن رسول الله ﷺ قال: «يُغْفَرُ لِلشَّهِيدِ كُلِّ ذَنْبٍ إِلَّا الدَّيْنَ»، وفي رواية أخرى قال: «الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكْفِّرُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الدَّيْنَ»<sup>(٣)</sup>.

٢٧ وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «جاء رجل إلى النبي ﷺ وهو يخطب على المنبر فقال: أَرَأَيْتَ إِنْ قَاتَلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، صَابِرًا مُحْتَسِبًا، مُقْبِلًا غَيْرَ مُدْبِرٍ، أَتُكْفِّرُ اللَّهُ عَنِّي سَيِّئَاتِي؟ قَالَ: نعم. ثُمَّ سَكَتَ سَاعَةً، قَالَ: أَيْنَ السَّائِلُ آتِفًا؟ فَقَالَ الرَّجُلُ: هَا أَنَا ذَا. قَالَ: مَا قُلْتَ؟ قَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا، مُقْبِلًا

(١) الظلال (٤٩٩).

(٢) أخرجه مسلم (١٨٨٥)، والترمذي (١٧١٤)، والنسائي (٣١٥٦، ٣١٥٧، ٣١٥٨)، وأحمد (٥/٣٠٣، ٣٠٤)، والبيهقي (٣٥/٩)، وأبو عوانة (٥١/٥)، (٥٢).

(٣) أخرجه مسلم (١٨٨٦)، وأحمد (٢٢٠/٢)، والحاكم (١١٩/٢).

غَيْرَ مُدِيرٍ، أَيْكَفَّرُ اللَّهُ عَنِّي سَيِّئَاتِي؟ قَالَ: نَعَمْ، إِلَّا الدِّينَ سَأَرَّنِي بِهِ جَبْرِيلُ أَنْفًا»<sup>(١)</sup>.  
 (٢٨) وَقَالَ ﷺ: «أَوَّلُ مَا يُهْرَاقُ»<sup>(٢)</sup> مِنْ دَمِ الشَّهِيدِ يَغْفَرُ ذَنْبَهُ كُلَّهُ إِلَّا الدِّينَ»<sup>(٣)</sup>.

□ الشَّهَادَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مُوجِبَةٌ لِدُخُولِ الْجَنَّةِ:

(٢٩) عَنْ جَابِرٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ أُحُدٍ: أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ، فَأَيْنَ أَنَا؟ قَالَ: فِي الْجَنَّةِ. فَأَلْقَى تَمْرَاتٍ فِي يَدِهِ، ثُمَّ قَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ»<sup>(٤)</sup>.

□ تَظْلِيلُ الْمَلَائِكَةِ لِلشَّهَدَاءِ بِأَجْنَحَتِهَا:

(٣٠) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ: «لَمَّا قُتِلَ أَبِي جَعَلْتُ أَكْشَفُ الثَّوْبَ عَنْ وَجْهِهِ أَبْكِي، وَيَنْهَئُنِي عَنْهُ، وَالنَّبِيُّ ﷺ لَا يَنْهَانِي، فَجَعَلْتُ عَمْتِي فَاطِمَةُ تَبْكِي، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: تَبْكِينَ أَوْ لَا تَبْكِينَ، مَا زَالَتِ الْمَلَائِكَةُ تَظْلِلُهُ بِأَجْنَحَتِهَا حَتَّى رَفَعْتُمُوهُ!!»<sup>(٥)</sup>.

□ وَمَنْ الشَّهَدَاءُ مَنْ يَكُونُ رَفِيقًا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْجَنَّةِ:

وَتِلْكَ أَقْصَى مَا يَتَمَنَاهُ الْمَرْءُ فِي دُنْيَاهُ وَآخِرَتِهِ؛ فَاللَّهُمَّ ارْزُقْنِي الصَّدَقَ فِي سَوَالِ الشَّهَادَةِ، وَارْزُقْنِي رَفَقَةَ النَّبِيِّ ﷺ فِي أَعَالِي الْجَنَانِ:

(٣١) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَوْمَ أُحُدٍ لَمَّا رَهَقُوهُ»<sup>(٦)</sup>.

(١) صحيح لغيره: أخرجه النسائي برقم (٣١٥٥)، وأحمد (٣٠٨/٢)، (٣٣٠).

(٢) يهرق: يسيل.

(٣) حسن: رواه الطبراني في «المعجم الكبير»، والحاكم في «المستدرک» عن سهل بن الحنيفة، وحسنه الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٢٥٧٨)، و«السلسلة الصحيحة» رقم (١٧٤٢).

(٤) أخرجه البخاري (٤٠٤٦)، ومسلم (١٨٩٩)، والنسائي (٣٣/٦)، واليغوي (٣٧٨٩)، والبيهقي (٤٣/٩)، وأحمد (٢٠٨/٣)، وابن حبان (٤٦٥٣).

(٥) أخرجه البخاري (١٣٤٤)، ومسلم (٢٤٧١)، والنسائي (١٨٤٢).

(٦) أي: غشوه وقربوا منه. قاله النووي في «شرح مسلم» (١٤٧/١٢).

وهو في سبعة من الأنصار وَرَجُلَيْنِ من قريش: «مَنْ يَزِدُّهُمْ عَنَا وَهُوَ رَفِيقِي فِي الْجَنَّةِ؟»؛ فقام رجل من الأنصار فقاتل حتى قُتِلَ، ثم قال مثل ذلك؛ فقام آخر فقاتل حتى قُتِلَ، فلم يزل كذلك حتى قُتِلَ السبعة؛ فقال رسول الله ﷺ: «ما أنصفنا أصحابنا»<sup>(١)</sup>.

#### □ دار الشهداء في الجنة أحسن الدور:

٣٢ عن سمرة بن جندب - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قال النبي ﷺ: «رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ أَتَيَانِي، فَصَعِدَا بِي الشَّجَرَةَ، فَأَدْخَلَانِي دَارًا هِيَ أَحْسَنُ وَأَفْضَلُ لَمْ أَرِ قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهَا، وَقَالَا: أَمَا هَذِهِ الدَّارُ فَدَارُ الشَّهَدَاءِ»<sup>(٢)</sup>.

#### □ غُلُوْ منازل الشهداء في الجنة:

٣٣ عن أنس رضي الله عنه: «أَنَّ أُمَّ الرَّبِيعِ بِنْتَ الْبَرَاءِ<sup>(٣)</sup> - وَهِيَ أُمُّ حَارِثَةَ بِنْتُ سُرَّاقَةَ - أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَا تُخَدِّثُنِي عَنْ حَارِثَةَ - وَكَانَ قُتِلَ يَوْمَ بَدْرٍ؛ أَصَابَهُ سَهْمٌ غَرَبَ -؟ فَإِنْ كَانَ فِي الْجَنَّةِ صَبْرَتْ، وَإِنْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ اجْتَهِدْتُ عَلَيْهِ بِالْبُكَاءِ. فَقَالَ: «يَا أُمَّ حَارِثَةَ، إِنَّهَا جَنَّانٌ فِي الْجَنَّةِ، وَإِنْ ابْنُكَ أَصَابَ الْفَرْدُوسَ الْأَعْلَى»<sup>(٤)</sup>.

■ وعند الترمذي: «يَا أُمَّ حَارِثَةَ، إِنَّهَا جَنَّاتٌ فِي جَنَّةٍ، وَإِنْ ابْنُكَ أَصَابَ الْفَرْدُوسَ الْأَعْلَى، وَالْفَرْدُوسُ رُبُوعُ الْجَنَّةِ، وَأَوْسَطُهَا، وَأَفْضَلُهَا»<sup>(٥)</sup>.

(١) أخرجه مسلم (١٤١٥)، وأبو يعلى في «مسنده» (٣٣١٩)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٦٩٨)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٢٣٤/٣ - ٢٣٥)، وفي «السنن» (٤٤/٩)، وكذا أخرجه أحمد في «مسنده» (٢٨٦/٣)، والنسائي في «السنن الكبرى»، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٣٨٥)، وابن أبي عاصم (٢١٩)، وفيه: «ورجلين من غيرهم».

(٢) أخرجه البخاري (٢٥٩١)، ومسلم (٢٢٧٥)، والترمذي (٢٢٩٤).

(٣) كذا وقع في «البخاري» وهو وَهْمٌ ثَبَّةٌ عليه غير واحد، وإنما هي الرُّبِيعُ بِنْتُ النَّضْرِ.

(٤) أخرجه البخاري.

(٥) أخرجه الترمذي في «سننه»، كتاب التفسير - باب «ومن سورة المؤمنون» (٣١٧٤).

وفي رواية: «يا أم حارثة، إنها ليست بجنة واحدة، ولكنها جنان كثيرة، وإن حارثة لفي الفردوس الأعلى»<sup>(١)</sup>.

□ الشهيد المفتخر في خيمة الله تحت عرشه لا يفضلته إلا النبيون:

٣٤ عن عتبة بن عبد السلمي رضي الله عنه وكان من أصحاب النبي ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «القتل ثلاثة: رجل مؤمن قاتل بنفسه وماله في سبيل الله حتى إذا لقي العدو قاتلهم حتى يُقتل؛ فذلك الشهيد الممتحن»<sup>(٢)</sup> [المفتخر] في خيمة الله تحت عرشه، لا يفضلته النبيون إلا بدرجة النبوة. ورجل مؤمن قرف<sup>(٣)</sup> على نفسه من الذنوب والخطايا، جاهد بنفسه وماله في سبيل الله حتى إذا لقي العدو قاتل حتى يُقتل<sup>(٤)</sup>، مُحِيتْ ذنوبه وخطاياها؛ إن السيف مَحَاءُ الخطايا، وأُدْخِلَ من أي أبواب الجنة شاء؛ فإن لها ثمانية أبواب، ولجنهم سبعة أبواب، وبعضها أفضل من بعض. ورجل منافق جاهد بنفسه وماله، حتى إذا لقي العدو قاتل في سبيل الله<sup>(٥)</sup> حتى يُقتل، فإن ذلك في النار؛ السيف لا يحو النفاق»<sup>(٦)</sup>.

(١) أخرجه البخاري (٢٨٠٩، ٣٩٨٢، ٦٥٦٧)، وأحمد (٢١٠/٣ - ٢٦٠)، وابن جرير في «تفسيره» (٣٨١/٦)، وابن خزيمة في كتاب التوحيد ص (٣٦٩)، (٢٦٣/٤)، وابن حبان في «صحيحه» (٢٤٣٤ - زوائد)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٢٦١/٣ - ٣٢٣٥)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٦٧/٩)، وأبو يعلى في «مسنده» (٣٧٣٠)، وابن أبي شبة في «المصنف» (٢٨٩/٥، ٢٩٠) والحاكم في «المستدرک» (٢٠٨/٣)، وأبو نعيم في «معرفة الصحابة».

(٢) أي: المصطفى المذهب، وكذا في «النهاية» قال: «محتن الفضة إذا صفّيتها وخلصتها من النار»، وقال المنذري: هو المشروح صدره؛ ومنه: «أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى»؛ أي: شرحها ووسعها. وفي رواية لأحمد: «المفتخر».

(٣) قرف على نفسه من الذنوب والخطايا؛ أي: كسبها؛ قرف الذنب واقرفه: إذا عمله.

(٤) في رواية: «قاتل حتى يقتل؛ فذلك ممصصة محت ذنوبه وخطاياها»، ممصصة؛ أي: مطهرة من دنس الخطايا؛ يقال: ممصص إناءه: إذا جعل فيه الماء وحركه؛ ليتنظف.

(٥) أي: فيما يبدو للناس، والحقيقة أنه إنما يقاتل نفاقاً.

(٦) حسن: أخرجه أحمد (١٨٥/٤، ١٨٦) واللفظ له، والطبراني (٣١٠/١٧ - ٣١١)، والبيهقي في «السنن» (١٦٤/٩)، والدارمي (٢٤١٦)، والطيالسي (١٢٦٧)، وابن حبان (٤٦٦٣ - الإحسان)، =

ولفظ ابن حبان:

٣٥ «القتلى ثلاثة: رجل مؤمن جاهد بنفسه وماله في سبيل الله حتى إذا لقي العدو قاتلهم حتى يُقتل؛ فذلك الشهيد الممتحن في خيمة الله تحت عرشه، لا يفضلُه إلا النبيون بدرجة النبوة. ورجل قرف على نفسه من الذنوب والخطايا<sup>(١)</sup> حتى إذا لقي العدو قاتل حتى يُقتل؛ فتلك ممصصةٌ مَحَتْ ذنوبه وخطاياها؛ إن السيف مَحَّاءٌ للخطايا، وأُذِلَّ من أي أبواب الجنة شاء؛ فإن لها ثمانية أبواب، ولجهنم سبعة أبواب، وبعضها أفضل من بعض. ورجل منافق جاهد بنفسه وماله حتى إذا لقي العدو قاتل في سبيل الله حتى يُقتل؛ فذلك في النار؛ إن السيف لا يحو النفاق».

□ إيثار الله لهم على الملائكة، ودخول الملائكة عليهم من كل باب يسلمون عليهم:

٣٦ عن عبد الله بن عمرو بن العاص - رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا - عن رسول الله ﷺ أنه قال: «هل تدرون أول من يدخل الجنة من خلق الله؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: أول من يدخل الجنة من خلق الله الفقراء والمهاجرون الذين تُسَدُّ بهم الثغور، وَيُتَّقَى بهم المكاره، ويموت أحدهم وحاجته في صدره لا يستطيع لها قضاء، فيقول الله لمن يشاء من ملائكته: اتوهم فحيوهم. فتقول الملائكة: نحن سكان سمائك وخيرتُك من خلقك، أَفَتَأْمُرُنَا أن نأتي هؤلاء فنسلم عليهم؟ قال: إنهم كانوا عبادًا يعبدوني لا يشركون بي شيئاً، وتُسَدُّ بهم الثغور، وَيُتَّقَى بهم المكاره، ويموت أحدهم وحاجته في صدره لا يستطيع لها قضاء. قال: فتأتيهم الملائكة عند

= وابن المبارك في «الجهاد» (٧)، والهيتمي في «مجمع الزوائد» (٢٩١/٥)، وقال: «رجال أحمد رجال الصحيح خلا أبي المثني الأملوكي، وهو ثقة». وحسنه الألباني في «صحيح الترغيب» (١٣٧٠).  
(١) وفي رواية أخرى: «ومؤمن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً جاهد بنفسه وماله في سبيل الله».

ذلك؛ فيدخلون عليهم من كل باب: ﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعَمْ عُقْبَى الدَّارِ﴾ (١).

وفي لفظ آخر عن عبدالله بن عمرو بن العاص - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أول ثلة يدخلون الجنة: الفقراء المهاجرون الذين تَتَقَّى بهم المكاره، إذا أُمِرُوا سمعوا وأطاعوا، وإن كانت لرجل منهم حاجة إلى السلطان لم تُقَضَّ له حتى يموت وهي في صدره، وإن الله وَجَّكَ ليدعو يوم القيامة الجنة فتأتي بزخرفها وزينتها، فيقول: أين عبادي الذين قاتلوا في سبيلي، وَقْتَلُوا، وَأُودُوا، وجاهدوا في سبيلي؟ ادخلوا الجنة. فيدخلونها بغير حساب، وتأتي الملائكة فيسجدون، فيقولون: ربنا نحن نسبح بحمدك الليل والنهار، ونقدس لك من هؤلاء الذين آثرتهم علينا؟ فيقول الرب ﷻ: هؤلاء عبادي الذين قاتلوا في سبيلي، وأودوا في سبيلي. فتدخل عليهم الملائكة من كل باب: ﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعَمْ عُقْبَى الدَّارِ﴾ (٢).

### □ الشهداء من أول الناس دخولاً الجنة:

لله درهم، وما أحسن ما لهم، وما أجملها من كرامة أعدها الله لهم:

(١) صحيح: أخرجه أحمد في «المسند» (١٦٨/٢). واللفظ له، والحاكم في «المستدرک» (٧٢/٢) وصَحَّحَهُ ووافقه الذهبي، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٤٧/١)، والهيتمي (٢٥٩/١٠) وعزاه لأحمد والبخاري والطبراني ثم قال: «ورجالهم ثقات، ورجال الطبراني رجال الصحيح غير أبي عشانة، وهو ثقة».

(٢) صحيح: رواه الأصفهاني في «الترغيب والترهيب»، وأخرج نحوه أحمد (١٦٨/٢)، وابن حبان (٢٥٦٥)، والبخاري (٢٥٦/٤)، وكشف الأستار، وأخرجه الحاكم (٧١/٢)، ومن طريقه البيهقي في «الشعب» (٢٧/٤)، وقال: «صحيح الإسناد»، ووافقه الذهبي، وقال المنذري في «الترغيب»: «رواه الأصبهاني بإسناد حسن، ومثله غريب»، قال الشيخ الألباني بعد رده على المنذري: «فالحديث صحيح عندي لا غبار عليه»؛ انظر: «السلسلة الصحيحة» رقم (٢٥٥٩)، و«صحيح الترغيب» (١٣٧٣).

٣٨ عن عبد الله بن عمرو - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قال: قال رسول الله ﷺ: «أتعلم أول زمرة تدخل الجنة من أمتي؟ قلت: الله ورسوله أعلم؟ فقال: المهاجرون؛ يأتون يوم القيامة إلى باب الجنة ويستفتحون، فيقول لهم الخزنة: أَوْ قَدْ حُوسِبْتُمْ؟ فيقولون: بأي شيء نحاسب، وإنما كانت أسيفنا على عواتقنا في سبيل الله حتى متنا على ذلك؟ قال: فَيُفْتَحَ لهم، فيقولون فيه أربعين عامًا قبل أن يدخلها الناس»<sup>(١)</sup>.

□ ضحك الله إلى الشهداء، ومن ضحك الله إليه فلا حساب عليه:

٣٩ عن أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل الجهاد عند الله يوم القيامة الذين يلتقون»<sup>(٢)</sup> في الصف الأول، فلا يلتقون وجوههم حتى يُقْتَلُوا، أولئك يَتَلَبَّطُونَ في الغرف من الجنة، يضحك إليهم ربك، وإذا ضحك ربك إلى قوم فلا حساب عليهم»<sup>(٣)</sup>.

٤٠ وعن نعيم بن همَّار رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ: أي الشهداء أفضل؟ قال: «الذين إن يُلْقُوا في الصف لا يلتقون وجوههم حتى يُقْتَلُوا، أولئك ينطلقون في الغرف العلاء من الجنة، ويضحك إليهم ربهم، وإذا ضحك ربك إلى

(١) صحيح على شرط مسلم: أخرجه الحاكم (٧٠/٢) وقال: صحيح على شرط الشيخين. ووافقه الذهبي، قال الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٨٥٣): «إنما هو على شرط مسلم فقط؛ فإن عباسًا هذا - عباس بن عباس - إنما أخرج له البخاري في جزء القراءة».

(٢) في الأصل «يُلْقُونَ»، والتصويب من «المعجم الأوسط» (٤١٤٣/٨٠/٥) قاله الألباني.

(٣) حسن صحيح: رواه الطبراني في «الأوسط» (١/٢٤٩/أ)، وقال الهيثمي في «المجمع» (٢٩٢/٥): «رواه الطبراني في «الأوسط» من طريق عنبسة بن سعيد، وثقه الدارقطني، كما نقل الذهبي، ولم يضعفه أحد، وبقية رجاله جال الصحيح، وَحَسَّنَ إسناده المنذري في الترغيب والترهيب»، وقال الألباني في «صحيح الترغيب» (١٣٧٢): حسن صحيح.

ويتلَبَّطون معناها هنا: يضطجعون.

عبد في الدنيا فلا حساب عليه»<sup>(١)</sup>.

وفي لفظ آخر:

٤١ «أفضل الشهداء الذين يقاتلون في الصف الأول فلا يلفتون وجوههم حتى يُقْتَلُوا، أولئك يتَلَبَّطُونَ في الغرف العُلَى من الجنة، يضحك إليهم ربك، فإذا ضحك ربك إلى عبد في موطن فلا حساب عليه»<sup>(٢)</sup>.

٤٢ وفي حديث أبي الدرداء عن النبي ﷺ: «ثلاثة يحبهم الله، ويضحك إليهم، ويستبشر بهم: الذي إذا انكشفت فئة قاتل وراءها بنفسه لله ﷻ، فإما أن يُقْتَلَ، وإما أن ينصره الله ويكفيه، فيقول: انظروا إلى عبدي هذا كيف صبر لي بنفسه؟!»<sup>(٣)</sup> الحديث.

٤٣ وقال رسول الله ﷺ: «يضحك الله إلى رجلين قَتَلَ أحدهما الآخر يدخلان الجنة؛ يُقاتل هذا في سبيل الله فيُقْتَلَ، ثم يتوب الله على القاتل فيُسَلِّمَ، فيقاتل في سبيل الله فيُسْتَشْهِدُ»<sup>(٤)</sup>.

٤٤ وقال رسول الله ﷺ: «ضحك الله من رجلين قَتَلَ أحدهما صاحبه، وكلاهما في الجنة»<sup>(٥)</sup>.

(١) صحيح: رواه أحمد في «مسنده» (٢٨٧/٥)، والبخاري في «التاريخ الكبير» (٩٥/٢/٤)، والبيهقي (٢٢١/٢)، وفي «صحيح الترغيب» (١٣٧١)، وابن أبي عاصم في «الجهاد» برقم (٢٢٨). وَصَحَّحَهُ الألباني.

(٢) صحيح: رواه أحمد، والطبراني في «الكبير»، وأبو يعلى عن نعيم بن همار، وَصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» برقم (١١٠٧).

(٣) حسن لغيره: رواه الطبراني بإسناد حسن، قاله المنذري في «الترغيب»، وَحَسَّنَهُ لغيره الألباني في «صحيح الترغيب» (١٣٨٤). (١٤٦/٢).

(٤) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم، والنسائي، وابن ماجه عن أبي هريرة.

(٥) صحيح: أخرجه ابن حبان في «صحيحه» عن أبي هريرة، وَصَحَّحَهُ الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (١٠٧٤)، و«صحيح الجامع» رقم (٣٨٨٥).

□ ويعجب ربك من الشهيد وحسن فعله:

٤٥ وعن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «عجب ربنا - تبارك وتعالى - من رجل غزا في سبيل الله فانهزم - يعني أصحابه - فعلم ما عليه، فرجع حتى أهرق دمه، فيقول الله ﷻ ملائكته: انظروا إلى عبدي رجع رغبة فيما عندي، وشفقة مما عندي، حتى أهرق دمه»<sup>(١)</sup>.

□ الشهداء أمناء الله على خلقه:

٤٦ ذُكر عند أبي عتبة الخولاني الشهداء؛ فذكرُوا البطون، والمطعون، والنفساء؛ فغضب أبو عتبة وقال: حدثنا أصحاب نبينا عن نبينا ﷺ أنه قال: «إن شهداء الله في الأرض أمناء الله في الأرض»<sup>(٢)</sup> في خلقه قُتلوا أو ماتوا»<sup>(٣)</sup>.

قال المناوي في «فيض القدير» (١٦٥/٤):

«شهداء الله في الأرض هم أمناء الله على خلقه سواء (قُتلوا) في الجهاد في سبيل الله؛ لإعلاء كلمة الله، (أو ماتوا) على فرشهم من غير قتال؛ فإنهم شهداء؛ أي: في حكم الآخرة» اهـ.

□ الشهيد لا يجد من ألم القتل إلا كَمَسَّ القرصة:

٤٧ عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «ما يجد الشهيد من مسّ القتل إلا كما

(١) حسن لغيره: رواه أبو داود، وأحمد، وأبو يعلى، وابن حبان، وقال الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (١٣٨٤): حسن لغيره.

(٢) وفي «صحيح الجامع» (٣٧١٦): «شهداء الله في الأرض أمناء الله على خلقه قُتلوا أو ماتوا».

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٢٠٠/٤)، قال الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٥٢٦/٤) حديث (١٩٠٢): «وهذا إسناد جيد رجاله ثقات معروفون غير أبي عتبة الخولاني؛ قال ابن أبي حاتم: «ليست

له صحبة، وهو من الطبقة الأولى من تابعي أهل الشام»، وَرَجَّحَ الحافظ في «الإصابة» قول أحمد بن محمد بن عيسى: «أدرك الجاهلية، وعاش إلى خلافة عبد الملك، وكان ممن أسلم على يد معاذ والنبي

ﷺ حي»، وَصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع»، رقم (٣٧١٦).

يجد أحدكم من مس القرصة»<sup>(١)</sup>.

ولفظ النسائي: «الشهيد لا يجد من القتل إلا كما يجد أحدكم القرصة يقرصها».

٤٨ وعن أبي قتادة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الشهيد لا يجد ألم القتل إلا كما يجد أحدكم من القرصة»<sup>(٢)</sup>.

قال المناوي في «فيض القدير» (١٨٢/٤):

«القرصة: الأخذة بأطراف الأصابع، وعَجَزَ بأداة الحصر؛ دفعا لتوهم تصور أن ألمه يفضل على ألمها، وهذه تسليّة لهم عن هذا الحادث العظيم، والخطب الحسيم، وتهيجُ الصبر على وقع السيوف واقتحام الختوف».

وقال أيضًا: «يعني أنه - تعالى - يُهَوِّنُ عليه الموت ويكفيه سكراته وكرهه؛ بل رب شهيد يتلذذ ببذل نفسه في سبيل الله طيبة بها نفسه؛ كقول خبيب الأنصاري حين قُتِلَ:

ولست أبالي حين أقتل مسلما على أي جنب كان في الله مصرعي».

□ جراح الشهداء تفوح منها رائحة المسك:

٤٩ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «والذي نفسي بيده لا يُكَلِّمُ<sup>(٣)</sup> أحد في سبيل الله - والله أعلم بمن يُكَلِّمُ في سبيله - إلا جاء يوم القيامة

(١) صحيح: رواه النسائي (٦٢٢/٢)، والترمذي (١٩/٣) وابن ماجه (١٨٥)، والدارمي (٢٠٥/٢)، وابن بشران في «الألمالي»، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٦٤/٨، ٢٦٥)، والبيهقي (١٦٤/٩)، والبعوي في «شرح السنة» (١/١٤١/٣)، وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب صحيح. وقال أبو نعيم: «ثابت مشهور من حديث القعقاع عن أبي صالح»، وَصَحَّحَهُ الألباني في «الصحيح» رقم (٩٦٠)، و«صحيح الجامع» رقم (٣٧٤٦).

(٢) صحيح: رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» عن أبي قتادة، وَصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٣٧٤٥).

(٣) يُكَلِّمُ: أي يجرح.

واللون لون الدم والريح ريح المسك<sup>(١)</sup>»<sup>(٢)</sup>.

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٢٥/٦): «ولأصحاب السنن، وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم من حديث معاذ بن جبل: «من جرح جرحاً في سبيل الله أو نُكِبَ نكبةً فإنها تجيء يوم القيامة كأغزر ما كانت لونها لون الزعفران وريحها المسك»، وعُرفَ بهذه الزيادة أن الصفة المذكورة لا تختص بالشهيد بل هي حاصلة لكل من جُرح، ويحتمل أن يكون المراد بهذا الجرح هو ما يموت صاحبه بسببه قبل اندماله لا ما يندمل في الدنيا؛ فإن أثر الجراحة وسيلان الدم يزول، ولا ينفي ذلك أن يكون له فضل في الجملة، لكن الظاهر أن الذي «يجيء يوم القيامة وجرحه يشعب دماً» من فارق الدنيا وجرحه كذلك، ويؤيده ما وقع عند ابن حبان في حديث معاذ المذكور «عليه طابع الشهداء».

وقوله: «كأغزر ما كانت» لا ينافي قوله: (كهيتها)؛ لأن المراد لا ينقص شيئاً بطول العهد، قال العلماء: الحكمة في بعثه كذلك أن يكون معه شاهد بفضيلته بذل نفسه في طاعة الله، واستدل بهذا الحديث على أن الشهيد يدفن بدمائه وثيابه».

٥٠ وقال رسول الله ﷺ: «لا يُكَلِّمُ أحدٌ في سبيل الله - والله أعلم بمن يُكَلِّمُ في سبيله - إلا جاء يوم القيامة وجرحه يُثَعَّبُ<sup>(٣)</sup> دماً، اللون لون الدم، والريح

(١) وفي رواية همام «والقزف»؛ وهو: الرائحة.

(٢) أخرجه البخاري (٢٨٠٣، ٥٥٣٣)، ومسلم (١٨٧٦)، وأحمد في «المسند» (٢٤٢/٢)، والترمذي (١٦٥٦)، والنسائي (٣١٤٧) (٢٨/٦، ٢٩)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٦٤/٩، ١٦٥)، ومالك في «الموطأ» (٤٦١/٢)، وابن حبان (٤٦٥٢)، والدارمي (٢٤١١)، وابن أبي عاصم في «الجهاد» (١٧٥)، والحميدي (١٠٩٢)، وأبو عوانة (٢٣/٥، ٢٤)، وسعيد بن منصور (٢٥٧١)، (٢٥٧٢).

(٣) يشعب: ينزف.

ريح المسك»<sup>(١)</sup>.

٥١ وقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده، لا يُكَلِّمُ أحدٌ في سبيل الله - والله أعلم بمن يُكَلِّمُ في سبيله - إلا جاء يوم القيامة وجرحه يَشْحَبُ»<sup>(٢)</sup>، اللون لون الدم، والريح ريح المسك»<sup>(٣)</sup>.

٥٢ وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مجروح يُجْرَحُ في سبيل الله - والله أعلم بمن يُجْرَحُ في سبيله - إلا جاء يوم القيامة وجرحه كهَيْئَتِهِ يوم يُجْرَحُ، اللون لون الدم، والريح ريح المسك»<sup>(٤)</sup>.

٥٣ وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مكْلوم يُكَلِّمُ في الله، إلا جاء يوم القيامة وَكَلَمُهُ»<sup>(٥)</sup> يَدْمِي»<sup>(٦)</sup>، اللون لون الدم، والريح ريح المسك»<sup>(٧)</sup>.

٥٤ وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كُلُّ كَلَمٍ يُكَلِّمُهُ المسلم في سبيل الله - تَعَالَى - يكون يوم القيامة كهَيْئَتِهَا إِذَا طُعِنَتْ؛ تَفْجَرُ دَمًا، اللون لون الدم، والعَرْفُ عَرْفُ المسك»<sup>(٨)</sup>.

٥٥ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ جُرِّحَ الرَّجُلُ الَّذِي

(١) صحيح: أخرجه الترمذي، والنسائي، وأحمد (٢٤٢/٢) عن أبي هريرة، وَصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٧٧٧٢).

(٢) أي: ينزف.

(٣) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم عن أبي هريرة.

(٤) صحيح: رواه ابن ماجه عن أبي هريرة، وَصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٥٧٥٣).

(٥) كَلَمُهُ: جُرْحُهُ.

(٦) يَدْمِي: أي ينزف دَمًا.

(٧) رواه البخاري.

(٨) رواه البخاري ومسلم. والعَرْفُ: أي الرائحة.

يُجْرَحُ به في سبيل الله - والله أعلم بمن يُجْرَحُ في سبيله - يأتي يوم القيامة يغازى؛  
كلون الدم وريح المسك»<sup>(١)</sup>.

٥٦ وعن معاذ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قاتل في سبيل الله فُواق ناقة فقد وجبت له الجنة، ومن سأل القتل في سبيل الله من نفسه صادقاً ثم مات أو قُتِلَ فإن له أجر شهيد، ومن جُرِحَ جرحاً في سبيل الله أو نُكِبَ نكبةً فإنها تجيء يوم القيامة كأغزر ما كانت، لونها لون الزعفران وريحها ريح المسك، ومن خَرَجَ به خُراج في سبيل الله كان عليه طابع الشهداء»<sup>(٢)</sup>.

٥٧ وعن أبي مالك الأشعري عن النبي ﷺ قال: «من خَرَجَ عليه خُراج»<sup>(٣)</sup> في سبيل الله كان عليه طابع<sup>(٤)</sup> الشهداء»<sup>(٥)</sup>.

□ الشهداء لا يُقْتَنُونَ في قبورهم ولا يُضَعَّقُونَ عند نشورهم:

٥٨ عن راشد بن سعد، عن رجل من أصحاب النبي ﷺ: «أن رجلاً قال: يا رسول الله، ما بال المؤمنين يُقْتَنُونَ في قبورهم إلا الشهيد؟ قال: «كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة»<sup>(٦)</sup>.

(١) إسناده حسن: أخرجه ابن أبي عاصم (٢٤٧) وقال الألباني في «تعليقه على كتاب الجهاد» (٢/ ٥٩٥): «إسناده حسن، إن سلم من تدليس بقیة، لكن للحديث طرق أخرى عن أبي هريرة».  
(٢) صحيح: رواه أحمد (٢٤٤/٥)، وأبو داود (٤٦/٣) (٢٤٥١)، والترمذي (١٨٥/٤) (١٦٥٧)، والنسائي (٢٥/٦)، وابن حبان (٧٧/٥) (٣١٨١)، (٦٧/٧) (٤٥٩٩)، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٦٤١٦).

(٣) هو ما خرج على الجسد من دَمَل ونحوه من القروح.

(٤) طابع: أي الخاتم الذي يختم به، قاله ابن سيده في «المحکم» (٣٤٩/١).

(٥) إسناده حسن لغيره: أخرجه ابن أبي عاصم في «الجهاد» (٢٤٨) واللفظ له، والطبراني في «المعجم

الكبير» (٣٤١/٣) (٣٤٦٥)، وللحديث شاهد من حديث معاذ السابق، وقال الألباني: إسناده حسن

لغيره.

(٦) صحيح: أخرجه النسائي (٩٩/٤)، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٤٤٨٣).

٥٩ وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ: «أنه سأل جبريل عن هذه الآية: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الزمر: ٦٨]، من الذين لم يشأ الله أن يصعقهم؟ قال: هم شهداء الله ﻋَندَﻩ»<sup>(١)</sup>.

□ وَيُشْفَعُ الشَّهِيدُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ:

٦٠ عن يَمْرُوتَ بن عتبة الذماري قال: دخلنا على أم الدرداء، ونحن أيتام، فقالت: أبشروا؛ فإني سمعت أبا الدرداء رضي الله عنه يقول: قال رسول الله ﷺ: «يُشْفَعُ الشَّهِيدُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ»<sup>(٢)</sup>.

□ لِلشَّهِيدِ عِنْدَ اللَّهِ سَبْعُ خِصَالٍ كُلُّ مِنْهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا:

٦١ عن المقدم بن معدي كَرِب الكِنْدِيِّ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن للشَّهِيدِ عِنْدَ اللَّهِ سِتًّا»<sup>(٣)</sup> خصال: أَنْ يُغْفَرَ لَهُ فِي أَوَّلِ دَفْعَةٍ<sup>(٤)</sup> مِنْ دَمِهِ، وَيُرَى مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَيَحُلِّي حُلَّةَ الْإِيمَانِ، وَيُزَوَّجُ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ، وَيُجَارَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَيَأْمَنُ مِنَ الْفَرْعِ الْأَكْبَرِ، وَيُوضَعَ عَلَى رَأْسِهِ تَاجُ الْوَقَارِ، الْيَاقُوتَةُ مِنْ خَيْرِ مَا فِي الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، وَيُزَوَّجُ اثْنَيْنِ وَسَبْعِينَ زَوْجَةً مِنَ الْحُورِ الْعِينِ، وَيُشْفَعُ فِي سَبْعِينَ إِنْسَانًا مِنْ أَقَارِبِهِ»<sup>(٥)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٢/٢٥٣) وصححه، ووافقه الذهبي، وصححه الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (١٤٧/٢) (١٣٨٧).

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٥٢٢)، وابن حبان (٤٦٦٠)، والبيهقي في «السنن» (٩/١٦٤)، والآجري ص (٣٥٠)، وقال الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (١٣٦٩): صحيح لغيره. وصححه في «صحيح الجامع» رقم (٨٠٩٣).

(٣) هو في هذا الحديث يجعل الإجارة والأمن من الفرع واحدة.

(٤) «في أول دفعة»: بضم الدال، كما قال المنذري، وكما هو مضبوط بجامع الترمذي، وكذلك قال أهل اللغة: الدفعة: ما دفع من إناء أو سقاء فانصب بمرة، وكذلك الدفعة من المطر.

أما الدفعة - بفتح الدال -: فهي المرة الواحدة من الدفع؛ وهو: الإزالة بقوة، فلا يصلح ههنا.

(٥) صحيح: أخرجه الترمذي (١٦٦٣)، وابن ماجه (٢٧٩٩)، وابن أبي عاصم في «الجهاد» (٢٠٤)، =

٦٢ عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن للشهيد عند الله سبع خصال: أن يُغْفَرَ له في أول دُفْعَةٍ من دمه، ويُرى مقعده من الجنة، ويُحَلَّى حلة الإيمان، ويُجَارَ من عذاب القبر، وَيَأْمَنُ من الفزع الأكبر، وَيُوضَعُ على رأسه تاج الوقار، الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها، وَيُزَوَّجُ [اثنتين وسبعين زوجة] من الحور العين، وَيُشَفَّعُ في سبعين إنسانًا من أقاربه»<sup>(١)</sup>.

٦٣ وعن قيس الجذامي - رجل كانت له صفة - قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «يُعْطَى للشهيد ستُ خصال: عند أول قطرة من دمه يُكْفَرُ عنه كل خطيئة، ويُرى مقعده من الجنة، وَيُزَوَّجُ من الحور العين، وَيُؤَمَّنُ من الفزع الأكبر، ومن عذاب القبر، وَيُحَلَّى حلة الإيمان»<sup>(٢)</sup>.

وفي «السلسلة الصحيحة، للشيخ الألباني» الحديث رقم (٣٢١٣):

عن المقدم بن معدي كرب، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم:

«لشَهِيدٍ عِنْدَ اللَّهِ خِصَالٌ:

١- يُغْفَرُ لَهُ فِي أَوَّلِ دُفْعَةٍ مِنْ دَمِهِ.

٢- وَيُزَيَّرُ مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ.

٣- وَيُحَلَّى حِلْيَةَ الْإِيمَانِ.

= وعبدالرزاق (٩٥٥٩)، وأحمد (١٣١/٤)، وقال الترمذي: حديث صحيح غريب. وَصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (١٣٧٥).

(١) صحيح: أخرجه أحمد في «المسند» (٣١/٤) والطبراني، وقال المنذري: «رواه أحمد والطبراني، وإسناد أحمد حسن»، وَصَحَّحَهُ الألباني، وهذه رواية الطبراني، ولفظ أحمد: «ست»، وَصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (١٣٧٤)، وَصَحَّحَهُ الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥/٢٩٣).

(٢) إسناده حسن: أخرجه أحمد في «المسند» (٢٠٠/٤)، والبخاري في «التاريخ الكبير» (١٤٣/٤)، وابن سعد (٤٢٦/٧)، والبيهقي في «إثبات عذاب القبر» برقم (١٤٦)، وَحَسَّنَ إسناده الألباني في «الصحيحة» في «المجلد السابع - القسم الأول» ص (٦٤٩، ٦٥٠) في الحديث رقم (٣٢١٣).

- ٤- وَيُزَوَّجُ [اثنتين وسبعين زوجة] من الحور العين.  
 ٥- وَيُجَارُّ من عذاب القبر.  
 ٦- وَيَأْمُرُ الفرع الأكبر.  
 ٧- وَيُوضَعُ على رأسه تاج الوقار، الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها.  
 ٨- وَيُسْفَعُ في سبعين إنساناً من أهل بيته<sup>(١)</sup>.

□ ما تفعل الحور الحسان بشهيد الحرب والطَّعان:

٦٤ عن مجاهد، عن يزيد بن شجرة<sup>(٢)</sup> رضي الله عنه - وكان يزيد بن شجرة ممن يصدق قوله فعله -: خطبنا فقال: «يأيها الناس، اذكروا نعمة الله عليكم، ما أحسن نعمة الله عليكم، ترى من بين أخضر وأحمر وأصفر، وفي الرجال ما فيها»، وكان يقول: «إِذَا صَفَّ النَّاسُ لِلصَّلَاةِ، وَصَفُّوا لِلْقِتَالِ، فَتَبَحَّتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَأَبْوَابُ الْجَنَّةِ، وَغُلِّقَتْ أَبْوَابُ النَّارِ، وَزُيِّنَ الْحُورُ الْعَيْنُ وَأُطْلِفَ، فَإِذَا أَقْبَلَ الرَّجُلُ قُلْنَ: اللَّهُمَّ انصُرْهُ. وَإِذَا أَدْبَرَ احْتَجِبْنَ مِنْهُ وَقُلْنَ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ. فَأَنْهَكُوا<sup>(٣)</sup> وجوه القوم فِدَى

(١) حديث صحيح: أخرجه الترمذي (١٦٦٣)، وابن ماجه (٢٧٩٩)، وأحمد (١٣١/٤)، والبيهقي في «الشعب» (٤٢٥٤/٢٥/٤)، وابن عساكر في «التاريخ» (٥١٧/٥)، وقال الترمذي: حديث حسن صحيح. قال الألباني: «قلت: وإسناده شامي صحيح، وما بين المعقوفين للترمذي، وليست عنده الفقرة (٣)، وهي عند ابن ماجه وأحمد، لكن ليس عند ابن ماجه الفقرة (٧)؛ فمجموع الفقرات في «السنن» «سبع»، وفي «المسند» «ثمان»، ومع ذلك فلفظ الحديث عندهم «ست خصال»، وهذا من نواذر الاضطراب في المتن مع صحة السند، واختلف موقف الحفاظ الْمُخَرِّجِينَ لهذا الحديث؛ فمنهم من ذكره كما ورد «ست»؛ كالمنذري وابن كثير، وخالف السيوطي وبعه النبهاني؛ فجعل مكان لفظ «ست» «سبع»، ولكن بقي الخلاف عندهم بالنسبة لرواية أحمد؛ فإن المعداد عنده «ثمان»؛ كما في سياق رواية البيهقي وابن عساكر دون لفظ العدد؛ فسلمت من الاضطراب المذكور، ثم ذكر الألباني رواية أحمد للحديث عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه، ومَالَ الشَّيْخُ الألباني إلى ترجيح حديث المقدم؛ لأنها رواية الأكثر عن ابن عباس. انظر: «السلسلة الصحيحة» رقم (٣٢١٣).

(٢) يزيد بن شجرة: قيل له صحبة، ولا يثبت، والله أعلم.  
 (٣) أَنْهَكُوا وجوه القوم؛ أي: أجهدوهم. قال الألباني: والصواب فتح الهاء، و«الثَّهْكُ»: المبالغة في كل شيء.

لكم أبي وأمي، ولا تُخزُوا الحور العين؛ فإن أول قطرة تنضح من دمه يُكفِّرُ عنه كل شيء عَمَلُهُ، وتنزل إليه زوجتان من الحور العين يمسحان التراب عن وجهه ويقولان: قد أنى لك<sup>(١)</sup>. ويقول: قد أنى لكما. ثم يُكسَى مئة حُلَّة، ليس من نسيج بني آدم، ولكن من نَبَت الجنة، لو وضعن بين أصبعين لوسعن» وكان يقول: «نُبِثَتْ أن السيوف مفاتيح الجنة»<sup>(٢)</sup>.

«رواه الطبراني من طريقين إحداهما جيدة صحيحة، والبيهقي في «كتاب البعث» إلا أنه قال:

«فإن أول قطرة تَقْطُرُ من دم أحدكم يحط الله منه بها خطاياها؛ كما يحط الفصن من ورق الشجر، وتبتدره اثنتان من الحور العين، ويمسحان التراب عن وجهه، ويقولان: قد أنى لك. ويقول: قد أنى لكما. فَيُكسَى مئة حلة، لو وُضِعَتْ بين إصبعي هاتين لَوَسِعَتْهُمَا، ليست من نسيج بني آدم، ولكنها من نبات الجنة، مكتوبون عند الله بأسمائكم وسماتكم»<sup>(٣)</sup> الحديث.

٦٥ عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن

(١) بالألف المقصورة، وهو الصواب، وقد جاء بلفظ «آن لك» و«آن لكما» في رواية عند ابن الأثير في «أشد الغابة»، وهي رواية البزار.

(٢) قد جاء من طرق مرفوعة أحدها صحيح.

(٣) صحيح: رواه الطبراني من طريقين إحداهما جيدة صحيحة، والبيهقي في كتاب «البعث» قاله المنذري، ووافقه الألباني، وَصَحَّحَ الحديث في «صحيح الترغيب والترهيب» و«السلسلة الصحيحة» (٢/٦) ص (٣٧٤) حديث رقم (٢٦٧٢)؛ فقال: «رواه الطبراني من طريقين إحداهما جيدة صحيحة؛ كما قال المنذري (١٩٥/٢). وقال الهيثمي (٢٩٤/٥): ورجالها رجال الصحيح. قلت: أخرجه في «الكبير» (٢٤٦/٢٢، ٢٤٧) من طريقين؛ أحدهما عند عبد الرزاق، وهذا في «المصنف» (٢٥٦/٥، ٢٥٧)، وهذا إسناد صحيح موقوف، لكن له طريق أخرى مرفوعة» اهـ. قال المنذري: «ورواه البزار والطبراني عن يزيد بن شجرة مرفوعاً ومختصراً، وعن جدار أيضاً مرفوعاً، والصحيح الموقوف، مع أنه قد يُقَال: إن مثل هذا لا يُقَال من قِبَل الرأي؛ فسيبيل الموقوف فيه سبيل المرفوع، والله أعلم».

السيوف مفاتيح الجنة<sup>(١)</sup>

٦٦

عن أنس رضي الله عنه: «أن رجلاً أسود أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، إني رجل منتن الريح، قبيح الوجه، لا مال لي، فإن أنا قابلت هؤلاء حتى أقتل، فأين أنا؟ قال: «في الجنة»؛ فقاتل حتى قُتِلَ، فأثاه النبي ﷺ فقال: «قد بيض الله وجهك، وطيب ريحك، وأكثر مالك».

وقال لهذا أو غيره: «فقد رأيت زوجته من الحور العين نازعته جبة له من صوف، تدخل بينه وبين جبته»<sup>(٢)</sup>.

□ ومن الشهداء من هو من ملوك الجنة:

٦٧

عن ابن عمر - رضي الله عنهما -: أن النبي ﷺ: «مرَّ بخباء أعرابي وهو في أصحابه يريدون الغزو، فرفع الأعرابي ناحية من الخباء، فقال: من القوم؟ فقل: رسول الله ﷺ وأصحابه يريدون الغزو. فقال: هل من عرض الدنيا يصيرون؟ قيل له: نعم، يصيرون الغنائم، ثم تقسم بين المسلمين. فعمد إلى بكر فاعتقله، وسار معهم، فجعل يدنو بكره إلى رسول الله ﷺ، وجعل أصحابه يذودون بكره عنه، فقال رسول الله ﷺ: «دعوا لي النجدي؛ فوالذي نفسي بيده إنه لمن ملوك الجنة». قال: فلقوا العدو، فاستشهد، فأخبر بذلك النبي ﷺ، فأثاه فقعده عند رأسه مستبشراً - أو قال: مسروراً يضحك -، ثم أعرض عنه؛ فقلنا: يا رسول الله، رأيناك مستبشراً تضحك، ثم أعرضت عنه؟! فقال: «أما ما رأيتم من استبشاري - أو قال: من سروري -؛ فلما رأيتم من كرامة زوجي على الله ﷻ، وأما إعراضي عنه؛ فإن

(١) صحيح: أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢/١٤٥/٧) وصححه الألباني في «السلسلة

الصحيحة» رقم (٢٦٧٢).

(٢) صحيح: أخرجه الحاكم وقال: «صحيح على شرط مسلم»، وصححه الألباني في «صحيح الترغيب

والترهيب» رقم (١٣٨١).

زوجته من الحور العين الآن عند رأسه»<sup>(١)</sup>.

ما ظنك بهذا الجزاء العظيم .. اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين .. نَصِيفُ  
الواحدة منهن خير من الدنيا وما فيها.. فما ظنك بصاحبة الشال وربة الخمار؟!

قال ابن عباس ويرسل ربنا  
فتشير أصواتًا تَلَدُّ لِمَسْمَعِ الـ  
يا حسن ذياك السماع وطيبه  
والشمس تجري في محاسن وجهها  
والشمس تجري في محاسن وجهها  
فيظل يعجب وهو خالق ذاك من  
غاب الرقيب وغاب كل منغص  
وكذاك فُسِّرَ شغلهم في سورة  
هذا - والله - النعيم:

دَعِ المصوغات من ماءٍ وطن  
واشغل هواك بحور عين

\*\*\*

٦٨ عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس شيء أحبَّ إلى  
الله من قطرتين وأثرين؛ قطرة دموع من خشية الله، وقطرة دم تُهراق في سبيل الله،  
وأما الأثران؛ فأثر في سبيل الله، وأثر في فريضة من فرائض الله»<sup>(٣)</sup>.

(١) حسن: رواه البيهقي بإسناد حسن، قاله المنذري. وقال الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب»  
(١٣٨٢): حسن.

(٢) وهي قول الله ﷻ في يس: ﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغُلٍ فَاكِهُونَ﴾ [يس: ٥٥]؛ أي:  
مشغولون بفض الأبيكار.

(٣) حسن: رواه الترمذي وقال: «حديث حسن غريب»، وَحَمَّئَةُ الألباني في «صحيح الترغيب» رقم  
(١٣٧٦).

﴿وَالَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾

[محمد: ٤].

□ الشهداء تُجْزَى عليهم أجورهم بعد موتهم:

قال - تعالى -: ﴿وَالَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ [محمد: ٤].

قرأ أبو عمرو، وحفص، ويعقوب: ﴿وَالَّذِينَ قَتَلُوا﴾.

وقرأ الباقون: ﴿وَالَّذِينَ قَاتَلُوا﴾.

قال ابن جرير الطبري (٢٦/١١): «اختلف القراء في ذلك؛ فقرأته عامة قراء الحجاز والكوفة: ﴿وَالَّذِينَ قَاتَلُوا﴾ بمعنى: حاربوا المشركين وجاهدوهم - بالألف -، وكان أبو عمرو يقرؤه: ﴿وَالَّذِينَ قَتَلُوا﴾ - بضم القاف وتخفيف التاء -؛ بمعنى: والذين قتلهم المشركون بالله. وأولى القراءات بالصواب قراءة مَنْ قال: ﴿وَالَّذِينَ قَاتَلُوا﴾؛ لاتفاق الحجة من القراء وإن كان لجميعها وجوه مفهومة».

﴿فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾: أي فلن يجعل الله أعمالهم التي عملوها في الدنيا ضلالاً عليهم كما أضل أعمال الكافرين.

وقال ابن كثير: «لن يذهبها؛ بل يكثرها، وينميها، ويضاعفها، ومنهم من يجري عليه عمله في طول برزخه»<sup>(١)</sup>.

وقال ابن القيم: أي أنه لا يُطِيلُهَا عليهم ولا يترهم إياها»<sup>(٢)</sup>.

«هي أعمال مهتدية واصله مربوطة إلى الحق الثابت الذي صدرت عنه، وانبعثت حماية له واتجاهاً إليه، وهي باقية من ثم؛ لأن الحق باقٍ لا يهدر ولا يضيع».

(١) تفسير ابن كثير (٦٢/١٣)، طبعة أولاد الشيخ.

(٢) شفاء العليل، لابن قيم الجوزية ص (١٦١).

٦٩ قال رسول الله ﷺ: «أربعة تجري عليهم أجورهم بعد الموت: مَنْ مات مرابطاً في سبيل الله، وَمَنْ عَلَّمَ عِلْماً أُجْرِي له عمله ما عُيِّلَ به، وَمَنْ تصدق بصدقة فأجرها يجرى له ما وُجِدَتْ، ورجل ترك ولدًا صالحاً فهو يدعو له»<sup>(١)</sup>.

٧٠ وعن سلمان رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «رابط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه، وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل، وأُجْرِي عليه رزقه، وَأَمِنَ الفتان»<sup>(٢)</sup>.

٧١ وعن فضالة بن عبيد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «كل الميت يُخْتَمُ على عمله إلا الم رابط؛ فإنه ينمو له عمله إلى يوم القيامة، وَيُؤْمَنُ من فتانِ القبر» واللفظ لأبي داود.

وفي لفظ آخر: «كل ميت يُخْتَمُ على عمله إلا الذي مات مرابطاً في سبيل الله، فإنه ينمو له عمله إلى يوم القيامة، وَيُؤْمَنُ من فتانِ القبر»<sup>(٣)</sup>.

٧٢ وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كل ميت يُخْتَمُ على عمله إلا الم رابط في سبيل الله، فإنه يُجْرَى له أجر عمله حتى يُنْعَثَ، وَيُؤْمَنُ من فتانِ القبر»<sup>(٤)</sup>.

(١) حسن: أخرجه أحمد في «مسنده»، والطبراني في «الكبير» عن أبي أمامة، وَخَسَّنَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٨٧٧)، و«صحيح الترغيب» (١١٠).

(٢) أخرجه مسلم (١٩١٣) واللفظ له، والنسائي (٣٩١٦)، وأحمد (٤٤١/٥)، والطحاوي في «مشكل الآثار» (١٠٢/٣)، والحاكم في «المستدرک» (٨٠/٢)، والبيهقي في الكبرى (٣٨/٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (٩٠/٥)، والبقوي (٣٥٢/١٠).

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٥٠٠)، والترمذي (١٦٢١)، والطحاوي في «مشكل الآثار» (٣/١٠٢)، وسعيد بن منصور (٢٤١٤)، وابن حبان رقم (٤٦٠٥)، (١٦٢٤)، والحاكم في «المستدرک» (١٤٤ - ٧٩/٢)، وأحمد في «المسند» (٢٠/٦)، والطبراني (٣١٢/١٨)، وَصَحَّحَهُ الحاكم، ووافقه الذهبي، وَصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٤٥٦٢).

(٤) صحيح: أخرجه أحمد في «مسنده» (١٥٧ - ١٥٠/٤)، والدارمي (٢٤٣٠)، والطبراني =

٧٣ وقال رسول الله ﷺ: «من مات مرابطاً في سبيل الله، أجرى الله عليه عمله الصالح الذي كان يعمل، وأجرى عليه رزقه، وأمن من الفتان، وبعثه الله يوم القيامة آمناً من الفزع»<sup>(١)</sup>.

٧٤ وقال رسول الله ﷺ: «من مات مرابطاً في سبيل الله، أئتمه الله من فتنة القبر»<sup>(٢)</sup>.

□ والذي يموت مرابطاً يموت شهيداً:

قال ابن حجر: «ولابن حبان من حديث أبي هريرة: «من مات مرابطاً مات شهيداً».

وأشار ابن حجر إلى أنه جيد في «فتح الباري» (٥٢/٦).

- (٣٠٨/١٧)، وابن عبدالحكم في «فتوح مصر» ص (٢٨٩)، وقال الهيثمي في المجمع (٢٨٩/٥): وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن. وصححه الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٤٥٦٢).

(١) صحيح: أخرجه ابن ماجه عن أبي هريرة، وأخرجه أبو عوانة، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٦٥٤٤).

(٢) صحيح: أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» عن أبي أمامة، وكذا رواه في «الأوسط»، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٦٥٤٥).

## هداية الله للشهداء

- ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ ﴿١١٧﴾
- قال - تعالى -: ﴿وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَن يُضِلَّ أَعْمَلُهُمْ سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ﴾ ﴿٥﴾ [محمد: ٤، ٥].

قال ابن جرير: «سيفقههم الله - تعالى ذكره - للعمل بما يرضى».

قال ابن كثير: ﴿سَيَهْدِيهِمْ﴾؛ أي: إلى الجنة؛ كقوله - تعالى -: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ ﴿٩﴾ (١).

وقال ابن القيم: «فيحتمل أن لا يكون من هذا» (٢)، وتكون الهداية في الآخرة إلى طريق الجنة؛ فإنه رَتَّبَ هذا الجزاء على قتلهم، ويحتمل أن يكون منه، ويكون قوله: ﴿سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ﴾ ﴿٥﴾ إخباراً منه - سبحانه - عما يفعله بهؤلاء الذين قُتِلُوا في سبيله قبل أن يُقْتَلُوا، وأتى به بصيغة المستقبل إعلاماً منه بأنه يجدد له كل وقت نوعاً من أنواع الهداية وإصلاح البال شيئاً بعد شيء.

فإن قلت: فكيف يكون ذلك المستقبل خبراً عن الذين قُتِلُوا؟

قلت: الخبر قوله: ﴿فَلَن يُضِلَّ أَعْمَلُهُمْ﴾؛ أي: أنه لا يبطلها عليهم ولا يترهم إياها، هذا بعد أن قُتِلُوا، ثم أخبر - سبحانه - خبراً مستأنفاً عنهم أنه سيهديهم ويصلح بالهم لما علم أنهم سيقتلون في سبيله، وأنهم بذلوا أنفسهم له، فلهم جزآن: جزاء في الدنيا بالهداية على الجهاد، وجزاء في الآخرة بدخول الجنة، فيرد السامع كل جملة إلى وقتها؛ لظهور المعنى وعدم التباسه، وهو في القرآن كثير، والله

(١) تفسير ابن كثير (٦٤/١٣).

(٢) أي: من باب: أن الحسنة الثانية قد تكون من ثواب الحسنة الأولى.

(١) «أعلم».

وقال عن هدايتهم في الآخرة: «فهذه هداية بعد قتلهم؛ فقليل: المعنى: سيهديهم إلى طريق الجنة، ويصلح حالهم في الآخرة بإرضاء خصومهم وقبول أعمالهم.

وقال ابن عباس: سيهديهم إلى أرشد الأمور، ويعصمهم أيام حياتهم في الدنيا. واستشكل هذا القول؛ لأنه أخبر عن المقتولين في سبيله بأنهم سيهديهم، واختاره الزجاج، وقال: يصلح بالهم في المعاش وأحكام الدنيا.

قال: وأراد به يجمع لهم خير الدنيا والآخرة وعلى هذا القول فلا بد من حمل قوله: ﴿قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ على معنى يصح معه إثبات الهداية وصلاح البال» (٢).

قال أبو تراب النخشي: «إذا صدق العبد في العمل وجد حلاوته قبل أن يعمله، فإذا أخلص فيه وجد حلاوته وقت عمله».

□ كانس بن النضر رضي الله عنه؛ وجد ريح الجنة قبل أن يُقاتلَ:

(٧٥) عن أنس بن مالك رضي الله عنه: «عمي أنس بن النضر - سُمِّيَتْ بِهِ - لم يشهد بدرًا مع رسول الله ﷺ، فكَبُرَ عليه؛ فقال: أول مشهد قد شهد رسول الله ﷺ غِبْتُ عنه!! أما والله، لئن أراني الله مشهدًا مع رسول الله ﷺ ليرين الله ما أصنع!! قال: فَهَبْ أن يقول غيرها، فشهد مع رسول الله ﷺ يوم أُحُد، من العام المقبل، فاستقبله سعد بن معاذ، فقال: يا أبا عمرو، إلى أين؟ قال: وَاهَا لريح الجنة أجدها دون أحد!! فقاتل حتى قُتِلَ؛ فَوُجِدَ في جسده بضع وثمانون؛ من بين ضربة وطعنة ورمية. قالت عمتي الرُّبَيْع بنت النضر: فما عرفت أخي إلا ببنانه. ونزلت

(١) شفاء العليل، لابن قيم الجوزية ص (١٦١).

(٢) شفاء العليل (٨٤، ٨٥).



حفظ الله عليهم الإيمان، وكتب في قلوبهم الإيمان، وأيدهم بروح منه، وأبقى لهم حسن الأحدثة بعد مماتهم.. وظهرت غناية الله وإكرامه لهم ولذويهم في الدنيا وبعد رحيلهم.. لقد تمّ تراب قبورهم عن إكرام الله لهم، فُسّم من قبر سعد بن معاذ رضي الله عنه المسك، وُسّم من قبر أبي قريش العابد الطيّب.

قال المغيرة بن حبيب: لما برز العدو، قال أبو قريش العابد عبد الله بن غالب: «على ما آسى من الدنيا؛ فوالله ما فيها لليب جذل، ووالله لولا محبتي لمباشرة السهر بصفحة وجهي وافتراش الجبهة لك يا سيدي والمراوحة بين الأعضاء والكراديس في ظلم الليالي رجاء ثوابك وحلول رضوانك، لقد كنت متمنياً لفراق الدنيا وأهلها، ثم كسر جفن سيفه، وتقدم فقاتل حتى قُتِل، فلما دُفِنَ أصابوا من قبره المسك، وكان الناس يأخذون من تراب قبره؛ كأنه المسك، ورآه رجل فيما يرى النائم فقال: يا أبا فراس، ماذا صنعت؟ قال: خير الصنيع. قال: إلّا م صرت؟ قال: إلى الجنة، قال: بم؟ قال: بحسن اليقين وطول التهجد وظم الهواجر. قال: فما هذه الرائحة الطيبة التي توجد من قبرك؟ قال: تلك رائحة التلاوة والظم <sup>(١)</sup>. وانظر كيف حمى الله جسد عاصم بن ثابت بن أبي الأقلح بالدُّبر ثم بالسيل؟!

وكيف وارت الملائكة جثمان عامر بن فهيرة؟!

وكيف غسلت حنظلة بن أبي عامر وحمزة بن عبد المطلب؟!

وانظر كيف حفظ الله أجساد شهداء أحد بعد طول العهد تتنى أجسادهم

وكانهم ماتوا في التوّ والحال وذلك في خلافة معاوية رضي الله عنه؟!

ومنهم من يشم ريح الجنة قبل موته...!!

ومنهم من يطير مع الملائكة؛ كجعفر...!!

(١) مختصر قيام الليل، للسمرقندي ص (٢٩).

بل وانظر إلى حفظ النبي والصالحين لذويهم.. يضعون أكاليل الفخار فوق رؤوسهم بما تتقطع دونه الأعناق علوً مكانة بين المسلمين.

يا حبيب، ما ييكيك.. أما ترضى أن أكون أنا أبوك، وعائشة أملك؟!

٧٧ عن بشر بن عقربة قال: استشهد أبي مع النبي في بعض غزواته، فَمَرَّ بي النبي ﷺ وأنا أبكي، فقال لي: «اسكت، أما ترضى أن أكون أنا أبوك وعائشة أملك؟»<sup>(١)</sup>.

وعند ابن عساكر: «يا حبيب، ما ييكيك؟ أما ترضى أن أكون أنا أبوك، وعائشة أملك؟».

أي شرف وفخار أعظم من هذا وأعلى وأعلى؟!  
يقوله النبي ﷺ لابن شهيد.

□ «هذا مني وأنا منه» قالها ﷺ بعد استشهاده جليبيب:

٧٨ عن أنس رضي الله عنه قال: كان رجل من أصحاب النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - يُقَالُ له: «جليبيب» في وجهه دمامة، فعرض عليه رسول الله ﷺ التزويج، فقال: إذا تجدني كاسدًا!! فقال: «غير أنك عند الله لست بكاسد»<sup>(٢)</sup>.

٧٩ عن أبي برزة الأسلمي رضي الله عنه: «أن جلييبًا كان من الأنصار، وكان أصحاب النبي ﷺ إذا كان لأحدهم أيم لم يزوها حتى يعلم أَلِلنَّبِيِّ ﷺ فيها حاجة أم لا؟! فقال رسول الله ﷺ ذات يوم لرجل من الأنصار: زوجني ابتك. فقال: نعم، ونعمة عين. فقال له: إني لست لنفسي أريدها!! قال: فَلِمَنْ؟ قال: جلييب. قال: حتى أَسْتَأْمِرَ أمها!! فأثاها فقال: إن رسول الله ﷺ يخطب ابتك. قالت:

(١) صحيح: أخرجه البخاري في «التاريخ» (٧٨/٢/١)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٣/٣٧٧)، وصَحَّحَهُ الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (٣٢٤٩).

(٢) حسن: أخرجه أبو يعلى (٨٩/٦).

نعم، ونعمة عين زوج رسول الله ﷺ. قال: إنه ليس يريد لها لنفسه. قالت: فلمن؟ قال: جلييب. قالت: خلقي<sup>(١)</sup> جلييب أنيه؟! مرتين، لا، لعمر الله، لا أزوج جلييباً!! قال: فلما قام أبوها ليأتي النبي ﷺ، قالت الفتاة لأُمها من خدرها: من خطبني إليكما؟ قالت: النبي ﷺ. قال: فتردّون على النبي ﷺ أمره؟! ادفعوني إلى النبي ﷺ؛ فإنه لا يضيعني!! فأتى أبوها النبي ﷺ، فقال: شأنك بها، فزوجها جلييباً<sup>(٢)</sup> ثم ذكر الحديث الآتي:

٨٠ عن أبي برزة - رضي الله عنهما -: «أن النبي ﷺ كان في مغزى له، فأفاء الله عليه؛ فقال لأصحابه: هل تفقدون من أحد؟ قالوا: نعم، فلاناً وفلاناً وفلاناً. ثم قال: هل تفقدون من أحد؟ قالوا: لا. قال: لكنني أفقد جلييباً، فاطلبوه. فطلب في القتلى؛ فوجدوه إلى جنب سبعة قد قتلهم ثم قتلوه، فأتى النبي ﷺ فوقف عليه؛ فقال: قتل سبعة ثم قتلوه، هذا مني وأنا منه، هذا مني وأنا منه. قال: فوضعه على ساعدية ليس له إلا ساعدا النبي ﷺ، قال: فحفر له، ووضع في قبره، ولم يذكر غسلًا<sup>(٣)</sup>.

والله، إن نعيم الدنيا كله لا يساوي معشار هذه الكلمات التي تنطير لجلالها الأرض وزخرفها وما عليها.

قال ثابت عن زوجة جلييب: فما في الأنصار أيم أنفق منها!!

(١) أي: خلقه الله؛ يعني: أصابه وجع في خلقه، وهذا دعاء عليه.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٤/٤٢٢، ٤٢٥)، وابن حبان (موازي/ ٢٢٦٩).

وباقى القصة: قال إسحاق بن عبدالله بن أبي طلحة لثابت: أتدري ما دعا لها به النبي ﷺ؟ قال: وما

دعا لها به النبي ﷺ؟ قال: «اللهم، صب عليها الخير صباً صباً، ولا تجعل عيشها كذاً كذاً».

(٣) أخرجه مسلم (٢٤٧٢)، وأخرجه أحمد (٤/٤٢٢، ٤٢٥) بالقصة التي ذكرناها قبل هذا الحديث،

والنسائي في «فضائل الصحابة» (١٤٢).

□ «ليتني كنتُ صاحبَ اللحد»:

قالها عبدالله بن مسعود رضي الله عنه لما رأى الكرامة التي نالها عبدالله بن عبد نهم ذو البجادين رضي الله عنه.

٨١ قال ابن إسحاق: حدثني محمد بن إبراهيم التيمي: «كان عبدالله رجلاً من مزينة - وهو ذو البجادين - يتيمًا في حجر عمه، وكان محسنًا له، فبلغ عمُّه أنه أسلم؛ فزِع منه كل شيء أعطاه حتى جرَّده من ثوبه، فأتى أمه فَقَطَعَتْ له بجادًا لها باثنتين، فَأَثَرُ نصفًا، وارتدى نصفًا، ثم أصبح؛ فقال له النبي ﷺ: أنت عبدالله ذو البجادين؟ فالتزم بابي. فلزم بابه، وكان يرفع صوته بالذكر؛ فقال عمر: أمراء هو؟! قال: بل هو أحد الأواهين».

قال التيمي: وكان ابن مسعود يحدث قال: قمْتُ في جوف الليل في غزوة تبوك، فرأيتُ شعلة من نار في ناحية العسكر فاتبعتها؛ فإذا رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر، وإذا عبدالله ذو البجادين قد مات، فإذا هم قد حفروا له ورسول الله ﷺ في حفرة، فلما دفناه قال: اللهم، إني أُمسيْتُ عنه راضيًا، فَأَرْضَ عنه<sup>(١)</sup>. فقال ابن مسعود: «ليتني كنتُ صاحبَ اللحد».

٨٢ وعند ابن سعد: «فلما خرج النبي ﷺ إلى تبوك، قال: ادْعُ لي بالشهادة. فربط النبي ﷺ على عضديه حِجَى سَمُرَةٍ<sup>(٢)</sup>، وقال: اللهم، إني أَحْرَمُ دمه على الكفار. فقال: ليس هذا أردْتُ!! قال النبي ﷺ: إنك إذا خرجتَ غازیًا فأخذتك الحمى فقتلتك فأنت شهيد، أو وقصتك<sup>(٣)</sup> دابتك فأنت شهيد. فأقاموا

(١) انظر: رسالة «الأولياء» من كتاب «مجموعة الرسائل، لابن أبي الدنيا» ص (١١٩)، والخلية (١/ ٣٦٥)، والإصابة (٢/ ٣٣٨، ٣٣٩). قال ابن حجر: رواه البيهقي بطوله من هذا الوجه، ورجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعًا وهو كذلك في السيرة النبوية، وأخرجه ابن منده.

(٢) اللحاء - بكسر اللام -: القشر. والشُّرة: ضرب من شجر الصلح.

(٣) الوقص: كسر العنق.

بتبوك أيامًا ثم توفي».

رَضِيَ اللَّهُ عَنْكُمْ، لقد اتَّعَبْتُمْ مَنْ بَعْدَكُمْ، وَسَبَقْتُمْ عَلَى خَيْلِ ضَمَرٍ، وَتَرَكْتُمُونَا عَلَى بَغَالٍ عَرَجَاءَ كَمْثٍ تَحْمِلُ، سَبَقْتُمُونَا وَلِسَانُ حَالِكُمْ يَقُولُ:

إِنْ كَانَ عِنْدَكُمْ كَرْمٌ بَلَا عَنَبٍ      إِنَّا لَدِينَا مَعَا التِّينَ وَالْعِنَبَ  
أَوْ كَانَ أَفْقُكُمْ مَزْنٌ بَلَا سَحْبٍ      فَالْمَزْنُ فِي أَفْقِنَا جَبَلِي بِهِ السَّحْبُ<sup>(١)</sup>  
٨٣ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَفْضَلُ الشَّهَدَاءِ مَنْ سَفِكَ دَمَهُ، وَغَقِرَ جَوَادُهُ»<sup>(٢)</sup>.

□ ﴿قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ [التوبة: ٥٥].  
«الفتح أو الشهادة»<sup>(٣)</sup>؛ كما قاله الحافظ ابن حجر العسقلاني، بل الشهادة -  
والله - أعظم؛ فالشهداء أفضل ممن انتصر وعاد سالمًا.

٨٤ عَنْ جَابِرٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيُّ الْجِهَادِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «مَنْ غَقِرَ جَوَادُهُ وَأَهْرِيقَ دَمَهُ»<sup>(٤)</sup>.

٨٥ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُبْشِي الْخَتَمِيِّ رضي الله عنه: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سُئِلَ:  
أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟

قَالَ: إِيْمَانٌ لَا شَكَّ فِيهِ، وَجِهَادٌ لَا غُلُولَ فِيهِ، وَحُجَّةٌ مَبْرُورَةٌ.

قِيلَ: فَأَيُّ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ؟

قَالَ: طُولُ الْقَنُوتِ.

(١) انظر: صفة الصفوة، لابن الجوزي (١/٦٧٨، ٦٧٩).

(٢) صحيح: أخرجه الطبراني في «الكبير»، وصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِي فِي «صَحِيحِ الْجَامِعِ» رَقْم (١١٠٨)، و«السُّلْسَلَةُ الصَّحِيحَةُ» رَقْم (١٥٠٤).

(٣) فتح الباري (٦/٢٥).

(٤) حسن: أخرجه أحمد (٣/٢٠٠)، وابن أبي شيبة (٥/٢٩٠)، وَحَسَّنَهُ الْهَيْثَمِيُّ فِي «مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ» (٥/٢٩١)، وَحَسَّنَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «السُّلْسَلَةِ الصَّحِيحَةِ» رَقْم (٥٥٢).

قيل: فأَيُّ الصدقة أفضل؟

قال: جُهد المَقْل.

قيل: فأَيُّ الهجرة أفضل؟

قال: من جاهد المشركين بماله ونفسه.

قيل: فأَيُّ القتل أشرف؟

قال: من أَهْرِيَقَ دمه وَعَقِرَ جواده»<sup>(١)</sup>.

٨٦ وعن عمرو بن عبسة رضي الله عنه قال:

قال رجل: يا رسول الله، ما الإسلام؟

قال: أَنْ يُسَلِّمَ قَلْبُكَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَأَنْ يُسَلِّمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِكَ وَيَدِكَ.

قال: فأَيُّ الإسلام أفضل؟

قال: الإيمان.

قال: وما الإيمان؟

قال: تَوْمُنٌ بِاللَّهِ، وَمَلَائِكَتُهُ، وَكِتَابُهُ، وَرَسُولُهُ، وَالْبَعْثُ بَعْدَ الْمَوْتِ.

قال: فأَيُّ الإيمان أفضل؟

قال: الهجرة.

قال: فما الهجرة؟

قال: تَهْجُرُ السُّوءَ.

قال: فأَيُّ الهجرة أفضل؟

قال: الجهاد.

(١) حسن: أخرجه أبو داود (١٤٤٩)، والنسائي (٨٥/٥)، وأحمد (٤١٤/٣)، والدارمي (١٣٣/١).  
انظر: صحيح النسائي، للألباني رقم (٢٣٦٦)، و«صحيح أبي داود» (١٣٨٦)، و«الصحيح» رقم (١٥٠٤).

قال: وما الجهاد؟

قال: أن تقاتل الكفار إذا لقيتهم.

قال: فأَيُّ الجهاد أفضل؟

قال: مَنْ عَقَرَ جَوادَهُ وَأَهْرِيقَ دَمَهُ.

قال رسول الله ﷺ: ثم عملان هما أفضل الأعمال إلا من عمل بمثلهما: حجة مبرورة أو عمرة<sup>(١)</sup>.

□ ﴿وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا هُمْ﴾ (٦) ﴿﴾:

قال ابن كثير: «عَرَفَهُمْ بِهَا وَهَدَاهُمْ إِلَيْهَا».

قال مجاهد: «يهتدي أهلها إلى بيوتهم ومساكنهم، وحيث قسم الله لهم منها، لا يُخْطِئُونَ؛ كأنهم ساكنوها منذ خُلِقُوا، لا يستدلون عليها أحداً».

وقال محمد بن كعب: «يعرفون بيوتهم إذا دخلوا الجنة؛ كما تعرفون بيوتكم إذا انصرفتم من الجمعة».

٨٧ وقد ورد الحديث الصحيح بذلك أيضاً رواه البخاري، عن أبي سعيد الخدري: أن رسول الله ﷺ قال: «إِذَا خَلَصَ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ حُسِبُوا بِقِنطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ يَتَقَاوُونَ مَظَالِمَ كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا، حَتَّى إِذَا هُذِّبُوا وَنُقُوا أُذِنَ لَهُمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنْ أَحَدُهُمْ بِمَنْزِلَةٍ فِي الْجَنَّةِ أَهْدَى مِنْهُ بِمَنْزِلَةٍ كَانَ فِي الدُّنْيَا»<sup>(٢)</sup>.

وقد مرَّ بك في حديث أول ثلثة يدخلون الجنة: «إِنَّ اللَّهَ ﷻ لِيَدْعُو يَوْمَ الْقِيَامَةِ

(١) رجاله ثقات: أخرجه أحمد في «المسند» (١١٤/٤)، والهيتمي في «مجمع الزوائد» (٥٩/١). ورجاله ثقات.

(٢) صحيح البخاري - كتاب المظالم - باب قصاص المظالم (٢٤٤٠)، كتاب الرقاق - باب القصاص يوم القيامة (٦٥٣٥)، وأخرجه أحمد (١٣/٣، ٥٧، ٦٣، ٧٤)، وعبد بن حميد (٩٣٥)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٤٨٦).

الجنة؛ فتأتي بزخرفها وزينتها؛ فيقول: أين عبادي الذين قاتلوا في سبيلي وقُتلوا وأوذوا وجاهدوا في سبيلي؟ ادخلوا الجنة فيدخلونها بغير حساب».

وهذا هو المعنى الثاني لتفسير هذه الآية ﴿عَرَفَهَا لَهُمْ﴾: «طيبها لهم من العَرْف وهو طيب الرائحة»<sup>(١)</sup>.

وذكره القرطبي، وهو أيضًا في «التحرير والتنوير» للطاهر بن عاشور.

□ ﴿وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾:

قال - تعالى -: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [الحديد: ١٩].

قال ابن عباس: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ هذه مفصلة ﴿وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾.

وقال مسروق: هي للشهداء خاصة.

ثم قال ابن جرير بعد عرضه للأقوال: «والذي هو أولى الأقوال عندي في ذلك بالصواب قول من قال: الكلام والخبر عن ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ مُتَّاهٍ عند قوله: ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾، وأن قوله: ﴿وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ خبر مبتدأ عن ﴿الشَّهَدَاءِ﴾، وإنما قلنا ذلك أولى الأقوال في ذلك بالصواب؛ لأن ذلك هو الأغلب من معانيه في الظاهر، وأن الإيمان غير موجب في المتعارف للمؤمن اسم شهيد، لا بمعنى غيره إلا أن يراد به شهيدًا على ما آمن به وَصَدَّقَهُ، فيكون ذلك وجهًا، وإن كان فيه بعض البُعْد؛ لأن ذلك ليس بالمعروف من معانيه إذا أُطْلِقَ بغير وصل.

فتأويل قوله: ﴿وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾ إذا: والشهداء الذين

(١) تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان، للقمي النيسابوري على هامش تفسير الطبري (٢٨/١١).

قتلوا في سبيل الله أو هلكوا في سبيله عند ربهم لهم ثواب الله إياهم في الآخرة ونورهم». اهـ<sup>(١)</sup>.

وأي ثواب أعظم من ثوابهم الذي مر بك؟!

وأي نور أعظم من نورهم؟!

وهم أول ثلثة يدخلون الجنة، وقد قال رسول الله ﷺ: «أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر، والثانية على لون أحسن من كوكب دري في السماء»<sup>(٢)</sup> الحديث.

وقوله ﷺ: «أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر، والذين على أثرهم كأشد كوكب دري في السماء إضاءة...»<sup>(٣)</sup>.

وهم سكان الغرف العلى من الجنة من أهل عليين...

إذا خرج الرجل منهم يسير في ملكه فما من خيمة في الجنة إلا ودخلها من نور وجهه وطيب ريحه حتى يخرج أهل الجنة فيقولون: رجل من أهل عليين خرج يسير في ملكه...

نور الرجل منهم يضيء كل قصور وخيام الجنة التي عرضها السموات والأرض، فاختر لنفسك!!.

أنت القليل بكل من أحببته فاختر لنفسك في الهوى من تصطفي

(١) تفسير الطبري (١١/١٣٤).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد في «مسنده»، والترمذي عن أبي سعيد، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٢٥٦٤).

(٣) رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة.

## ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾

٨٨ عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «جاء ناس إلى النبي ﷺ، فقالوا: أن ابعث معنا رجلاً يعلمونا القرآن والسنة. فبعث إليهم سبعين رجلاً من الأنصار - يُقَالُ لهم: القراء -، فيهم خالي حرام، يقرءون القرآن، ويتدارسون بالليل يتعلمون، وكانوا بالنهار يجيئون بالماء فيضعونه في المسجد ويحتطبون؛ فيبيعونه ويشترون به الطعام لأهل الصفة والفقراء، فبعثهم النبي ﷺ، فعرضوا لهم؛ فقتلوه قبل أن يبلغوا المكان.

فقالوا: اللهم، بلغ عنا نبينا أنا قد لقيناك، فرضينا عنك، ورضيت عنا!!  
قال: وأتى رجل حراماً خال أنس من خلفه فطعنه برمح حتى أنفذه؛ فقال حرام: فزت ورب الكعبة.

فقال رسول الله ﷺ لأصحابه: إن إخوانكم قد قُتِلُوا، وإنهم قالوا: اللهم، بلغ عنا نبينا أنا قد لقيناك فرضينا عنك ورضيت عنا!!<sup>(١)</sup>.

❑ خرجوا من الدنيا وما نالوا منها ولا نالت منهم؛ فتم أجرهم، ونالوا الرضوان الأكبر:

٨٩ عن عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من غازية فتغنم؛ تغزو في سبيل الله، فيصيون الغنيمة؛ إلا تعجلوا ثلثي أجرهم من الآخرة، ويبقى لهم الثلث، فإن لم يصيوا غنيمة تم لهم أجرهم»<sup>(٢)</sup>.

❑ وبلغظ آخر:

(١) أخرجه البخاري برقم ( ٢٨٠١، ٢٨١٤، ٣٠٦٤، ٤٠٩٠، ٤٠٩١، ٤٠٩٥ )، ومسلم برقم ( ٦٧٧ ) واللفظ له - في الجهاد - باب ثبوت الجنة للشهيد، والبخاري ( ٣٧٩٠ )، وابن حبان ( ٤٦٥١ ) .

(٢) رواه أحمد، ومسلم، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه.

٩٠ «ما من غازية أو سرية تغزو فتغنم وتسلم إلا [كانوا قد] تعجلوا ثلثي أجرهم، وما من غازية أو سرية تُخَفِّقُ أو تُصَابُ، إلا تم أجرهم»..

انظر بربك إلى قول الصادق عليه السلام: «تخفق» هذا عند أهل الدنيا، وعند الحق «تم أجرهم».. ورضوا عن ربهم ورضي عنهم ربهم.

□ وأخيراً إن تصدق الله يصدقك:

٩١ عن شداد بن الهاد عليه السلام: «أن رجلاً من الأعراب جاء إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأمن به واتبعه، ثم قال: أهاجر معك. فأوصى به النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعض أصحابه، فلما كانت غزاة، غنم النبي صلى الله عليه وآله وسلم [شيئاً] فقسم، وقسم له، فأعطى أصحابه ما قسم له، وكان يرعى ظهرهم، فلما جاء دفعوه إليه، فقال: ما هذا؟ قالوا: قسم قسمه لك النبي صلى الله عليه وآله وسلم. فأخذه فجاء به إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فقال: ما هذا؟ قال: قسمتُ لك. قال: ما على هذا اتبعتك، ولكن اتبعك على أن أزمى إلى ههنا - وأشار إلى خلقه - بسهم فأموت؛ فأدخل الجنة. فقال: إن تصدق الله يصدقك. فلبثوا قليلاً، ثم نهضوا في قتال العدو؛ فأتى به إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يُحْمَلُ قد أصابه سهم حيث أشار؛ فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم «أهو هو؟». قالوا: نعم. قال: صدق الله فصدقه. ثم كَفَّنَهُ النبي صلى الله عليه وآله وسلم في جبهته التي عليه، ثم قَدَّمَهُ فصلى عليه وكان مما ظهر من صلاته: «اللهم، هذا عبدك خرج مهاجراً في سبيلك، فَقُتِلَ شهيداً، أنا شهيد على ذلك»<sup>(١)</sup>..

وانظر إلى صورة عظيمة من صور الصدق في طلب الشهادة نختم بها:  
«يا خيل الله اركبي»...

قالها الصادق الزاهد الصوّام الشهيد شهيد غزاة أذربيجان عمرو بن عتبة بن فرقد السلمي العظيم الشأن.

(١) صحيح: رواه النسائي، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (١٣٣٦).

قال عمرو بن عتبة بن فرقد: «سألت الله ثلاثاً فأعطاني اثنتين، وأنا أنتظر الثالثة: سألته أن يزهّدني في الدنيا فما أبالي ما أقبل وما أدبر، وسألته أن يُقوِّيني على الصلاة فرزقني منها، وسألته الشهادة فأنا أرجوها.

واشترى - رَحِمَهُ اللهُ - فرساً بأربعة آلاف درهم فَعَنَّقُوهُ، يَسْتَعْلُونَهُ، فقال: ما خطوة يخطوها، يقومها إلى الغزو إلا وهي أحبُّ إليَّ من أربعة آلاف»<sup>(١)</sup>.

قال عنه مولاه: «كنا نخرج إلى العدو فلا نتحارس؛ لكثرة صلاته، ورأيت له ليلة يصلي، فسمعنا زئير الأسد؛ فهربنا وهو قائم يصلي لم ينصرف!! فقلنا له: أما خِفْتَ الأسد؟! فقال: إني لأستحيي من الله أن أخاف شيئاً سواه!!»<sup>(٢)</sup>.

عن علقمة قال: «قطع عمرو بن عتبة جبة بيضاء فلبسها وقال: والله، إن تَحَدَّرَ الدم على هذه حسن. فَرَمَيْ؛ فَرَأَيْتُ الدَّمَ يَتَحَدَّرُ على المكان الذي وضع يده عليه؛ فمات»<sup>(٣)</sup>.

وعن عبدالرحمن بن يزيد قال: خرجنا في جيش فيهم علقمة، ويزيد بن معاوية النخعي، وعمرو بن عتبة بن فرقد، ومعضد. قال: فخرج عمرو بن عتبة وعليه جبة جديدة بيضاء، فقال: ما أحسن الدم يتحدّر على هذه!! فخرج فتعرض للقصر؛ فأصابه حجر؛ فشجّه، قال: فَتَحَدَّرَ عليها الدم ثم مات منها فدفناه، ولما أصابه الحجر فشجّه، جعل يلمسها بيده ويقول: إنها صغيرة وإن الله يبارك في الصغير!!»<sup>(٤)</sup>.

قال ابن عَمِّ لعمرو بن عتبة: نزلنا في مرج حسن، فقال عمرو بن عتبة: ما أحسن هذا المرج، ما أحسن الآن لو أن منادياً ينادي: يا خيل الله اركبي، فخرج رجل، وكان في أول من لقي، فأصيب ثم جيء به فدُفِنَ في هذا المرج، قال: فما

(١) صفة الصفوة (٦٩/٣).

(٢) المصدر السابق ص (٧٠).

(٣) ، (٤) صفة الصفوة (٧١/٣).

كان بأسرع من أن نادى مناد: يا خيل اركبي. فخرج عمرو في سرعان الناس<sup>(١)</sup> في أول من خرج، فأتى عتبة فأخبر بذلك، فقال: عليَّ عمراً، عليَّ عمراً. فأرسل في طلبه فما أدرك حتى أصيب.

فما أراه دُفِنَ إلا في مركز رمحه وعتبة يومئذ على الناس<sup>(٢)</sup> هؤلاء هم الرجال: لا تقعدن لذكرنا في ذكرهم ليس الصحيح إذا مشى كالمقعد لما مات عمرو بن عتبة، دخل بعض أصحابه على أخته فقال: أخبرينا عنه. فقالت: قام ليلة فاستفتح ﴿حَمْدُ﴾ فاتى على هذه الآية: ﴿وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْأَرْزَقَةِ﴾ [غافر: ١٨] الآية؛ فما جاوزها حتى أصبح<sup>(٣)</sup>.

اللهم، إنك تعلم أنا نحب هؤلاء القوم ونشرف بذكر تراجمهم؛ ليتأسى بهم الناس، فارزقنا بعض صدقهم، ومُنْ علينا بصدق النية... نسألك باسمك الأعظم الذي إذا دُعِيَ به أجبت أن ترزقنا أفضل الشهادة في سبيلك، تبيض بها وجوهنا، وتحسن بها خاتمنا، إنك على كل شيء قدير.

## مَاذَا سَأَشْدُو

ماذا أُعْثِي؟ وَالسَّمَاءُ بِقُدْسِهَا وَيَنْوَرُهَا.. غُنْتُ لَهُمْ..!!؟

.. والأرض لَمَلَمَتِ الْعَبِيرَ وَضَمَّخَتْهُ بِعَاطِرٍ مِنْ ذِكْرِهُمْ

وَاللَّهُ قَرَّبَهُمْ وَمَدَّ الْعَرْشَ أَظْلَالًا لِيَرْفُرَ خُلْدِهِمْ.

وَكَتَائِبُ الْأَخْرَارِ شَدَّتْ فِي النُّضَالِ ضِيَاءَهَا مِنْ دَرْبِهِمْ

وخطا الشعوب تضلُّ إن لَمْ تَسْتَمِدَّ حَيَاتَهَا مِنْ خَطْوِهِمْ

عرفوا طَرِيقَ الْخُلْدِ فَاتَّجَّهُوا إِلَيْهِ وَعَانَقُوهُ بِعُمْرِهِمْ،

(١) سرعان الناس؛ أي: أوائلهم السابقون.

(٢)، (٣) صفة الصفوة (٧١/٣، ٧٢).

وَبِرُّوْحِهِمْ، وَبِسِرِّهِمْ  
وَبِكُلِّ مَا حَمَلَتْ مَنَابِتُ كَرَمِهِمْ.  
وَبِكُلِّ مَا وَهَبَتْهُ أَقْدَاخُ الْحَيَاةِ لِدَمْعِهِمْ وَلِخَمْرِهِمْ  
بِالنُّورِ.. وَالْأَعْلَالِ تَرْفُضُ ضَوْءَهُ - مِنْ عِزَّةٍ - عَنْ لَيْلِهِمْ  
بِالْحُبِّ.. وَالْأَعْلَالِ تَنْسُخُهُ لَظَى مُتَأَجِّبًا مِنْ سُخْطِهِمْ  
بِالدَّمِ.. وَهُوَ النَّارُ عَاطِشَةٌ مُدْمِمَةٌ لِسَاعَةِ ثَأْرِهِمْ  
بِالْحِلْمِ.. وَهُوَ تَمِيمَةٌ الْجَبْنَاءِ تَعْجُزُ أَنْ تَطُوفَ بِلَيْلِهِمْ  
بِالرُّوحِ.. وَهِيَ الطَّائِرُ الْمُجْرُوحُ مِنْ غَيْظِ التَّرَابِ بِأَرْضِهِمْ  
بُؤْجُودِهِمْ.. وَوُجُودُهُمْ هَذَا التَّرَابُ الْحَرُّ يَصْرُخُ تَحْتَهُمْ:  
إِنْ لَمْ أَكُنْ حُرًّا فَلَا دَاسَتْ عَلَى وَجْهِهِ غُرُوبُهُ وَجْهِهِمْ؛  
رَدُّوا عَلَيْهِ بَأْنَ سَقَوَهُ بِكُلِّ آخِرِ قَطْرَةٍ فِي كَاسِهِمْ  
بِدِمَائِهِمْ، بِفِدَائِهِمْ، بِمَضَائِهِمْ قَطَعُوا الْحَيَاةَ بِمَوْتِهِمْ  
وَاللَّهِ مَا مَاتُوا.. وَلَا عَرَفَ الْبَلَى عِرْقًا يَجِفُّ بِجَسْمِهِمْ  
عَرَفُوا طَرِيقَ الْخُلْدِ فَاتَّجَهُوا إِلَيْهِ وَبَاتُوا بِعَمْرِهِمْ!!  
مَنْ هَؤُلَاءِ؟ هُمُ الَّذِينَ مَشَاعِلُ الْإِنْسَانِ تَحْمِلُ ضَوْءَهُمْ  
صَنَعُوا مِنَ الْآجَالِ مَصْبَاحًا عَرَفَتْ بِهِ أَشِعَّةُ شَمْسِهِمْ..  
فَعَرَفْتُهُمْ لَمَّا رَأَيْتُ الْعَارَ تَغْسِلُهُ الدَّمَاءُ بِجُرْحِهِمْ  
وَعَرَفْتُهُمْ.. لَمَّا رَأَيْتُ الذُّلَّ يَحْصِدُهُ الْإِبَاءُ بِكِبَرِهِمْ  
وَعَرَفْتُهُمْ.. لَمَّا رَأَيْتُ الْيَأْسَ بَدَّدَهُ الْيَقِينُ بِعِزِّهِمْ  
وَعَرَفْتُهُمْ.. لَمَّا رَأَيْتُ الْأَرْضَ تَرْفَعُ رَأْسَهَا مِنْ بَأْسِهِمْ  
وَبِكُلِّ يَوْمٍ تَسْتَهْيِيهِمْ حَاصِدًا لِعُدُوِّهَا مِنْ تَرْبِهِمْ  
وَعَرَفْتُهُمْ.. لَمَّا رَأَيْتُ كِرَامَةَ الْأَوْطَانِ تَهْزُجُ بِاسْمِهِمْ

وَعَرَفْتُهُمْ.. لَمَّا اسْتَعْدْتُ وُجُودَ وَجْهِي فِي الْوُجُودِ يَتَوَمَّعُهُمْ  
 قَدْ كَانَ ضَاعَ وَضَاعٌ.. حَتَّى عَادَ يَمْتَشِقُ الْإِبَاءَ بِكَفِّهِمْ!!  
 شُهَدَاءُ تَخْشَعُ كُلُّ ذَرَّاتِ الْفَضَاءِ لِهَالَةِ مِنْ طُهْرِهِمْ  
 وَتَمِيسُ رَايَاتُ الْمَعَارِكِ كُلَّمَا تَشَقَّتْ مَعَارِجُ عَطْرِهِمْ  
 كُلُّ الْبَطُولَةِ قَطْرَةٌ شَرِبَتْ رَحِيقَ مِضَائِهَا مِنْ بَحْرِهِمْ  
 كُلُّ الثَّرَى عَبْدٌ إِذَا لَمْ يَزُشْقُوهُ بِوَقْدَةٍ مِنْ جَمْرِهِمْ  
 شُهَدَاءُ.. صَوْتُ الْحَقِّ جَلْجَلَ كَالْأَذَانِ مُحَلَّقًا مِنْ صَوْتِهِمْ  
 شُهَدَاءُ.. رِيحُ النَّصْرِ هَبَّتْ مِنْ لَطْفِ قَبَسِ اللَّطْفِ مِنْ صَدْرِهِمْ  
 ذَبَحُوا أَسَاطِيرَ الطُّغَاةِ وَلَقَّنُوهَا آيَةً مِنْ دَرْسِهِمْ  
 وَمَضَوْا، وَيَمْضِي كُلُّ يَوْمٍ لِلْفَرَادِسِ زَائِرٌ مِنْ رُكْبِهِمْ  
 حَتَّى تُعَرِّدَ فِي التَّرَابِ حَقِيقَةَ تُشْجِي سَرَائِرَ طَيْرِهِمْ!!  
 حَيِّتَهُمْ فِي كُلِّ شَيْءٍ أَهْلَكُوا فِيهِ سَلَابِلَ قَيْدِهِمْ  
 وَطَرَقَتْ بَابَ الْخُلْدِ أَسْأَلُ أَيَّ رَوْضٍ فِي الْأَرَائِكِ ضَمَّتْهُمْ؟  
 وَبِأَيِّ رَفْرِفٍ جَنَّةٍ أَمْلَأَتْهَا وَطُيُورُهَا حَظِيَّتْ بِهِمْ؟  
 فَعَلِمْتُ أَنَّ اللَّهَ كَرَّمَهُمْ وَنَعَّمَ بِالشَّهَادَةِ قَرَبَهُمْ..  
 .. مَاذَا أَغْنِي؟

وَالسَّمَاءُ بِقُدْسِهَا وَبُثُورِهَا غَنَّتْ لَهُمْ!!  
 .. أَنَا إِنْ شَدَوْتُ فَلَنْ أَكُونَ سِوَى صَدَى لِقَصِيدَةِ  
 مِنْ شِعْرِهِمْ؟؟<sup>(١)</sup>

(١) قصيدة «موسيقا من الشهداء» من ديوان «موسيقا من السر»، لمحمود حسن إسماعيل (١٩٦٧) -  
 (١٩٧٠) - الأعمال الكاملة، لمحمود حسن إسماعيل - دار سعد الصباح.

## الشهيد الكامل

«قال ابن الزمكاني: للشهيد الكامل المقتول في سبيل الله شرائط وخصائص. فمن شروطه: أن يقاتل مخلصاً؛ ومعنى الإخلاص أن يُقاتِل لتكون كلمة الله هي العليا، وهذا دليل على أن العمل إنما يكون بالنية الصالحة فيما يعتبر، وإذا لم تصح النية فلا أثر له، وهو دليل على أن الفضل الذي ورد في الجهاد وما أعدَّ الله للمجاهدين مختص بمن قاتل لتكون كلمة الله هي العليا، فمن قاتل لغير ذلك فليس في سبيل الله - إن ذلك مقرون بالإخلاص والله أعلم به فإنه من أفعال القلوب.

ومن شرائط الشهادة الكاملة: أن يُقاتل صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر فذلك هو السعيد الكامل»<sup>(١)</sup>.

### ❑ فضل الشهادة أرفع من فضل العلم في قول جَمْعٍ من أهل العلم:

ترغيباً في جهاد أهل الطغيان بحدِّ السيف والسنان، وإعلاماً بالتربية بما تحصل به التصفية بما يؤدي إليه مناصبة الكفار، ومقارعة أهل دار البوار، وجمعاً بين الأدلة قال بعض أهل العلم: فضل الشهادة أرفع من فضل العلم، وإليه ذهب جمع فاحتجوا له بما منه:

- أن العلم يحصله العبد في الحياة الدنيا؛ ليتقرب إلى الله زلفى، والأجر في الآخرة يلقي، والشهادة تحصل للعبد عند خروج روحه من بدنه، فهي ثواب الله الذي لا يبلغ أحدٌ أقصى أمدّه.

فالعلم مثاب عليه والشهادة من الثواب، وفي تفاضل الثواب والمثاب عليه نظر لا يخفى على أولي الألباب.

(١) فيض القدير (٤/١٨٣).

- وأيضًا فالشهادة درجة عند الله - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى -، والعلم يحصله العبد في الدنيا؛ ليكمل به عمله وإيمانه، والشهادة متى اتصف بها العبد حصلت له الدرجة العالية بيقين.

«والعلم قد يتصف به من لا يكون من المتقين؛ فيرجع علمه وبألا عليه ولا يرغب بحق فيما لديه.

ولأن الشهادة اسم مدح في كل حال، والمتصف بها مخصوص بالأجر الذي لا تنقطع دونه الأمانى وتنتهي إليه الآمال.

والعلم في نفسه ينقسم إلى محمود ومذموم، والمتصف بالممدوح مثاب ومرحوم.

والتحقيق أنه: لا يمكن إطلاق القول بتفضيل العلم ولا الشهادة، وأن ذلك لا يقاس بتفضيل عبادة على عبادة»<sup>(١)</sup>.

## الشهداء وأنواع الشهادة

قال المناوي في «فيض القدير» (٤/١٧٩، ١٨٠): «قد التقط ابن العماد الشهداء من الأخبار ونظمها فقال:

من بعد حمد الله والصلاة	على النبي وآله العلاء
خذ عدّة الشهداء سردا نظما	واحفظ هُديت للعلوم فهما
محب آل المصطفى ومن نطق	عند إمام جائر بقول حق
وذو اشتغال بالعلوم ثم من	على وضوء موته نال المنن
ومن يمت فجاءة أو حريق	ومائد بغيه غريق
لديغ أو مسحور أو مسموم	أو عطش بجرعة مألوم
أكيل سبع عاشق مجنون	والنفسا والهدم والمبطون
ومن بذات الجنب أو ظلما قتل	أو دون مال أو دم أهل نُقل
أو دين أو في الحرب أو مات به	مؤذن محتسب لربه
وجالب يبيع سعر يومه	أو مات بالطاعون بين قومه
كذا الغريب أو بعين أوقرا	أواخر الحشر بها نال الذرا
ومن يلازم وتره وورده	عند الضحى والصوم حتم سعيه

وفي هذا النظم أسباب صحيحة للشهادة وأخرى غير صحيحة.

قال ابن حجر في «فتح الباري» (٦/٥١، ٥٢): «إن الشهادة لا تنحصر في القتلى، بل لها أسباب أخر، وتلك الأسباب اختلفت الأحاديث في عددها؛ ففي بعضها خمسة، وفي بعضها سبعة، والذي وافق شرط البخاري الخمسة، فنبّه بترجمة على أن العدد الوارد ليس على معنى التحديد انتهى. وقد اجتمع لنا من الطرق الجيدة أكثر من عشرين خصلة<sup>(١)</sup>، ووردت أحاديث أخرى في أمور أخرى

(١) ذكر منها «موت الغريب» وقد تُوزع فيها.

لم أُعْرِجَ عليها لضعفها.

قال ابن التين: هذه كلها ميتات فيها شدة، تفضل الله على أمة محمد ﷺ بأن جعلها تحيضا لذنوبهم، وزيادة في أجورهم، يبلغهم بها مراتب الشهداء. قلت: والذي يظهر أن المذكورين ليسوا في المرتبة سواء. ويدل عليه أن النبي ﷺ سئل: أي الجهاد أفضل؟ قال: «من عقر جواده وأهريق دمه».. ويتحصل مما ذكر في هذه الأحاديث أن الشهداء قسمان:

### (١) شهيد الدنيا.

(٢) وشهيد الآخرة: وهو من يقتل في حرب الكفار مُقبلاً غير مدبر، مخلصاً. وشهيد الآخرة - وهو من ذكر -؛ بمعنى أنهم يُعطون من جنس أجر الشهداء، ولا تجري عليهم أحكامهم في الدنيا.

□ ها نحن نورد أسباب الشهادة وأنواعها:

١- القتل في سبيل الله في ميدان الجهاد.

٢- الطاعون:

عن أنس رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الطاعون شهادة لكل مسلم»<sup>(١)</sup>.

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: سألت رسول الله ﷺ عن الطاعون؟ فقال: «كان عذاباً يعثقه الله على من كان قبلكم، فجعله الله رحمة للمؤمنين، ما من عبد يكون في بلد يكون فيه، ويمكث لا يخرج صابراً محتسباً، يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له، إلا كان له مثل أجر شهيد»<sup>(٢)</sup>.

وعن أبي عسيب مولى رسول الله ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «أتاني جبرائيل

(١) رواه البخاري في الجهاد - باب الشهادة سبع سوى القتل (٥١/٦) (٢٨٣٠)، ومسلم (١٥٢٢/٣).

(٢) رواه البخاري.

عليه السلام بالحمى والطاعون؛ فأمسكت الحمى بالمدينة<sup>(١)</sup>، وأرسلت الطاعون إلى الشام، فالطاعون شهادة لأمتي، ورجز على الكافر<sup>(٢)</sup>.

وعن أبي منيب الأحدب قال: خطب معاذ بالشام فذكر الطاعون فقال: «إنها رحمة ربكم، ودعوة نبيكم، وقبض الصالحين قبلكم»، اللهم اجعل على آل معاذ نصيبهم من هذه الرحمة. ثم نزل عن مقامه ذلك، فدخل على عبدالرحمن بن معاذ، فقال عبدالرحمن ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ ﴿١٠﴾، فقال معاذ: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾<sup>(٣)</sup>.

وعن أبي موسى الأشعري عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «فناء أمتي بالطعن والطاعون»، فقليل: يا رسول الله، هذا الطعن قد عرفناه، فما الطاعون؟ قال: «وَحْزُ»<sup>(٤)</sup> أعدائكم من الجن، وفي كل شهادة<sup>(٥)</sup>.

وذكر الطاعون عند أبي موسى فقال: سألنا عنه رسول الله ﷺ فقال: «وَحْزُ أعدائكم الجن، وهو لكم شهادة»<sup>(٦)</sup>.

(١) لعل هذا كان في أول هجرته ﷺ إلى المدينة؛ فإنه قد صَحَّ أن النبي ﷺ دعا بنقل الحمى إلى الجحفة كما جاء في أحاديث... راجع «فيض القدير».

(٢) صحيح: رواه أحمد، والطبراني في «الكبير»، ورواه أحمد ثقات مشهورون، قاله المنذري، وَصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الترغيب» برقم (١٤٠١). الرجز: العذاب.

(٣) صحيح: رواه أحمد بإسناد جيد، قاله المنذري، وقال الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (١٤٠٢): صحيح.

(٤) الوَحْزُ: هو الطعن لكن ليس بنافذ، كذا قيَّده أهل اللغة الجوهري وغيره. أفاده الناجي.

(٥) صحيح: رواه أحمد بأسانيد أحدها صحيح، قاله البزار، ورواه أبو يعلى، والبزار، والطبراني في «الكبير» عن أبي موسى، وكذا رواه الطبراني في «الأوسط» عن ابن عمر، وَصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الترغيب» رقم (١٤٠٣)، و«صحيح الجامع» رقم (٤٢٣١).

(٦) حسن صحيح: رواه الحاكم (٥٠/١). وقال: «صحيح على شرط مسلم»، وقال الألباني في «صحيح الترغيب» (١٤٠٤): «حسن صحيح».

وكذا أخرجه أحمد (٤١٣/٤)، وابن خزيمة في كتاب التوكل من «صحيحه»، واللفظ له، والطبراني كما في «بذل الماعون» ص (١١٦). قال الحافظ ابن حجر في «بذل الماعون» ص (١١٨): «فالمن بهذه الطريق صحيح بلا ريب، والله اعلم».

وعن أبي بردة بن قيس أخي أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اللهم اجعل فناء أمتي قتلاً في سبيلك بالطعن والطاعون» <sup>(١)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ: «يختصم الشهداء والمتوفون على فرشهم إلى ربنا في الذين يتوفون من» <sup>(٢)</sup> الطاعون، فيقول الشهداء: إخواننا، قُتِلوا كما قُتِلنا، ويقول المتوفون على فرشهم: إخواننا ماتوا على فرشهم كما متنا. فيقول ربنا: انظروا إلى جراحهم، فإن أشبهت <sup>(٣)</sup> جراحهم جراح المقتولين، فإنهم منهم ومعهم، فينظرون إلى جراح المطعنين، فإذا جراحهم قد أشبهت جراح الشهداء، فيلحقون بهم» <sup>(٤)</sup>.

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله ﷺ: «لا تفني أمتي إلا بالطعن والطاعون». قلت: يا رسول الله! هذا الطعن قد عرفناه، فما الطاعون؟ قال: «غدة كغدة البعير، المقيم بها كالشهيد، والفار منها كالفار من الزحف» <sup>(٥)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ: «وخزة تصيب أمتي من أعدائهم من الجن كغدة الإبل، من أقام عليها كان مرابطاً، ومن أصيب به كان شهيداً، ومن فرّ منه كان كالفار من

(١) إسناده حسن صحيح: أخرجه أحمد (٤٣٧/٣، ٢٣٨/٤)، وأبو إسحاق الحربي في «غريب الحديث»، كما في «بذل الماعون» ص (١٢١)، وابن أبي عاصم في «كتاب الجهاد» (٥٠١/٢: ١٨٩)، وفي «الآحاد والثاني» له (٤٥٠/٤: ٢٥٠٣)، والدولابي في «الكنى» (١٨/١)، وابن حبان في «ثقافته» (٣٥٧/٧)، والطبراني في «الكبير» (٣١٤/٢٢: ٧٩٢، ٧٩٣)، والحاكم (٩٣/٢)، وأبو نعيم في «معركة الصحابة» (٩٨/٢ب)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٣٨٤/٦). وقال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. وقال المنذري في «الترغيب والترهيب» (٣٣٦/٢): «رواه أحمد بإسناد حسن»، وقال الألباني في «صحيح الترغيب» (١٤٠٥): حسن صحيح.

(٢) في صحيح الترغيب والترهيب: «في».

(٣) في صحيح الترغيب والترهيب: «جراح المقتولين فإنهم منهم ومعهم، فإذا جراحهم قد أشبهت جراحهم».

(٤) حسن صحيح: أخرجه أحمد في «مسنده»، والنسائي عن الغرياض بن سارية، وقال الألباني في «صحيح الترغيب» (١٤٠٧): حسن صحيح. وَجَسَّنَهُ في «صحيح الجامع» برقم (٨٠٤٦).

(٥) حسن لغيره: رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني، وقال الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (١٤٠٨): حسن لغيره.

الزحف»<sup>(١)</sup>.

وعن عائشة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قالت: قلت: يا رسول الله! هذا الطعن قد عرفناه، فما الطاعون؟ قال: «يشبه الدمل، يخرج في الآباط والمراق»<sup>(٢)</sup>، وفيه تزكية أعمالهم، وهو لكل مسلم شهادة»<sup>(٣)</sup>.

وعن جابر بن عبد الله - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول في الطاعون: «الفار منه كالفار من الزحف، ومن صبر فيه كان له أجر شهيد»<sup>(٤)</sup>.

وعن عتبة بن عبد ربه عن النبي ﷺ قال: «يأتي الشهداء والمتوفون بالطاعون، فيقول أصحاب الطاعون: نحن شهداء، فيقال: انظروا فإن كانت جراحهم كجراح الشهداء تسيل دمًا كريح المسك، فهم شهداء، فيجدونهم كذلك»<sup>(٥)</sup>.

### ٣- الغرق:

قال رسول الله ﷺ: «الغرق في سبيل الله شهيد»<sup>(٦)</sup>.

### ٤- المرأة تموت بجمع:

أي: ماتت في شيء مجموع فيها غير منفصل عنها من حمل أو بكارة.

(١) حسن لغيره: رواه أبو يعلى، وقال الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (١٤٠٨): حسن لغيره.

(٢) (المَرَّاق): ما رَقَّ من أسفل البطن وَلَآنَ، ولا واحد له، وميمه زائدة؛ كذا في «النهاية».

(٣) حسن لغيره: أخرجه البراز، وقال الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (١٤٠٨): حسن لغيره.

وَحَرْجُهُ في «الصحيحة» (١٩٢٨).

(٤) صحيح لغيره: رواه أحمد والبخاري، وقال المنذري في «الترغيب»: وإسناده أحمد حسن. وقال

الألباني في «صحيح الترغيب»: صحيح لغيره.

(٥) حسن صحيح: رواه الطبراني في «الكبير» بإسناد لا بأس فيه، قاله المنذري، وأخرجه أحمد (٤/

١٣٤)، وَحَسَنَةُ الحافظ في «الفتح» هو وحديث العرياض (١٩٤/١٠)، وقال الألباني في «صحيح

الترغيب» (١٤٠٧): حسن صحيح.

(٦) صحيح: رواه البخاري في «التاريخ» عن عقبة بن عامر، وَصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم

(٤١٧٣).

## ٥- الهَدم:

صاحب الهدم الذي يموت تحت الأنقاض.

## ٦- الحرق:

## ٧- المجنوب:

هو المريض بذات الجنب، وهي التهاب غلاف الرئة.

عن جابر بن عتيك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «... وما تعدون الشهادة؟»

قالوا: القتل في سبيل الله. فقال النبي ﷺ: «إن شهداء أمتي إذن لقليل، القتل

في سبيل الله شهادة، والمطعون شهادة، والمرأة تموت بجمع شهادة، والغرق، والحرق، والمجنوب شهادة»<sup>(١)</sup>.

## ٨- السُّل:

عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «السُّل شهادة»<sup>(٢)</sup>.

## ٩- المبطون:

المبطون هو صاحب داء البطن، وهو الإسهال. وقال القاضي عياض: هو الذي

به الاستسقاء وانتفاخ البطن. وقيل: هو الذي يموت بداء بطنه مطلقاً.

وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «القتل في سبيل الله

شهادة، والطاعون شهادة، والبطن شهادة، والغرق شهادة، والنفساء شهادة»<sup>(٣)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ: «الطاعون والغرق والبطن والحرق والنفساء شهادة

لأمتي»<sup>(٤)</sup>.

(١) صحيح: رواه ابن ماجه، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٢٠٩٦).

(٢) صحيح: أخرجه أبو الشيخ، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» برقم (٣٦٩١).

(٣) صحيح: رواه أحمد، والضياء، وصَحَّحَهُ الضياء، والألباني في «صحيح الجامع» رقم (٤٤٣٨).

(٤) صحيح: رواه أحمد، والطبراني في «الكبير»، والضياء في «المختارة» وصَحَّحَهُ، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٣٩٥٠).

وقال ﷺ: «الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله؛ المقتول في سبيل الله شهيد، والمطعون شهيد، والغريق شهيد، وصاحب ذات الجنب شهيد، والمبطون شهيد، وصاحب الحريق شهيد، والذي يموت تحت الهدم شهيد، والمرأة تموت بجمع شهيدة»<sup>(١)</sup> (٢).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الشهداء خمسة: المطعون، والمبطون، والغريق، وصاحب الهدم، والشهيد في سبيل الله»<sup>(٣)</sup>.  
وقال رسول الله ﷺ: «البطن والغرق شهادة»<sup>(٤)</sup>.

#### ١٠ - من افترسه السبع:

عن ابن قانع، عن ربيع الأنصاري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الطعن، والطاعون، والهدم، وأكل السبع، والحرق، والبطن، وذات الجنب - شهادة»<sup>(٥)</sup>.  
وعن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الغريق شهيد، والحريق شهيد... والمبطون شهيد... ومن يقع عليه البيت فهو شهيد... ومن قتل دون ماله فهو شهيد، ومن قتل دون نفسه فهو شهيد»<sup>(٦)</sup>.

#### ١١ - النفساء شهيدة:

وعن راشد بن حبيش رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «القتل في سبيل الله

(١) أي: تموت وفي بطنها ولد، أو من الولادة.

(٢) صحيح: أخرجه مالك، وأحمد، وأبو داود (٣١١١)، والنسائي (١٣/٤ - ١٨٤٦)، وابن ماجه،

وابن حبان، والحاكم، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٣٧٣٩).

(٣) أخرجه مالك، والبخاري، ومسلم، والترمذي.

(٤) صحيح: أخرجه الطبراني في «الأوسط» عن أبي هريرة، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» رقم

(٣٨٨٨).

(٥) صحيح: قال الألباني: «أورده المنذري في «الترغيب والترهيب»، والهيثمي من رواية الطبراني دون

قوله: «أكل السبع»، وجعل مكانه: «والنفساء بجمع شهادة». وقالوا: ورجالهم محتج بهم في الصحيح. وقرة السبع لم أجد لها شاهدًا إلا من قول ابن مسعود موقوفًا عليه.

(٦) صحيح: رواه ابن عساكر في «تاريخه»، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (رقم ٤١٧٢).

شهادة، والطاعون شهادة، والغرق شهادة، والبطن شهادة، والحرق شهادة، والسُّل،  
والتَّسَاء يجرُّها ولدها بسرُّها إلى الجنة»<sup>(١)</sup>.

وعن عبد الله بن بسر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «القتيل في سبيل الله  
شهيد، والمبطون شهيد، والمطعون شهيد، والغريق شهيد، والتَّسَاء شهيدة»<sup>(٢)</sup>.

وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: كنا عند بعض أصحاب محمد ﷺ يوماً  
في مرضة مرضها وهو مغمي عليه، فأقبل عليه النبي ﷺ فقال: «ما الذي كنتم فيه  
أنفأ؟»، قال: تذاكرنا الشهداء من هذه الأمة، ما نراه إلا من خرج بماله حتى يُقتل.  
قال ﷺ: «إن شهداء أمتي إذاً لقليل، يستشهدون بالقتل، والطاعون، والغرق،  
والبطن، وموت المرأة جمعاً، وموتها في نفاسها»<sup>(٣)</sup>.

وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «يستشهدون بالقتل،  
والطعن، والغرق، والبطن، وموت المرأة جمعاً، وموتها في نفاسها»<sup>(٤)</sup>.

١٢- من صُرِعَ عن دابَّته في سبيل الله.

١٣- مَنْ وَقَصَّتْهُ فَرْسُهُ أَوْ بَعِيرُهُ وَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

١٤- مَنْ لَدَعَتْهُ هَامَةٌ وَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

١٥- من فصل في سبيل الله فمات، أو مات على فراشه بأيّ حتف:

عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صُرِعَ عَنْ دَابَّتِهِ فَمَاتَ

(١) حسن: رواه أحمد، وَحَسَّنَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٤٤٣٩).

(٢) صحيح: رواه الطبراني في «الكبير»، وَصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٤٤٤١).

(٣) إسناده صحيح ورجاله رجال الصحيحين: أخرجه الدورقي في «مسند سعد بن أبي وقاص» ص

(١٣٢: ٧٢) والبخاري في «مسنده» (١٧٢/أ) وهو في «كشف الأستار» (٢٨٦/٢: ١٧١٩)، وحزمة

السهمي في «تاريخ جرجان» ص (٣٧٥)، وابن أبي شيبة في «مسنده» (ق: ٦٢/ب)، وعبد بن حميد

في «مسنده» (١٨٤/١: ١٥٤)، وسعيد بن منصور في «سننه» (٢٧٧/٢: ٢٦١٦)، وابن حجر في

«المطالب العلية» (١٩١١).

(٤) إسناده صحيح، ورجاله رجال الصحيحين: أخرجه ابن أبي شيبة في «مسنده»، وابن حجر في

«المطالب العلية» (١٩٢٠).

فهو شهيد»<sup>(١)</sup>.

عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من فصل في سبيل الله فمات، أو قُتِل، أو وقَصَّته فرسه أو بعيره، أو لدغته هامة، أو مات على فراشه، بأي حَتَف شاء الله؛ فإنه شهيد، وإن له الجنة»<sup>(٢)</sup>.

قال المناوي في «فيض القدير» (١٦٣/٦): «من صرع عن دابته» في سبيل الله فمات «فهو شهيد»؛ أي: من شهداء المعركة إن كان سقوطه بسبب القتال، وعلى ذلك ترجم البخاري «باب فضل من صرع في سبيل الله فمات فهو منهم»؛ أي: من المجاهدين، فلمَّا كان الحديث ليس على شرطه، أشار إليه بالترجمة، وفي الباب ما رواه أبو داود والحاكم والطبراني عن أبي مالك الأشعري مرفوعًا. والصرع - كما في القاموس وغيره -: الطَّرْح على الأرض، وعِلَّةٌ معروفة، والمراد بالحديث السقوط عن الدابة حال قتال الكفار بسبب أي وجه كان؛ إمَّا بطرح الدابة له، أو بعروض تلك العلة في تلك الحالة عروضًا ناشئًا عن القتال، كأن أورثه شدة الانفعال.

١٦- مَنْ قُتِلَ دُونَ أَهْلِهِ.

١٧- مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ.

١٨- مَنْ قُتِلَ دُونَ دَمِهِ.

١٩- مَنْ قُتِلَ دُونَ دِينِهِ.

٢٠- مَنْ قُتِلَ دُونَ مَظْلَمَتِهِ:

(١) إسناده حسن: رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٣٢٣/١٧)، وأبو يعلى في «مسنده» (٣/٢٩٠: ١٧٥٢)، وابن أبي عاصم في «الجهاد» (٥٧٨/٢: ٢٣٧)، والرويان في «مسنده»، وابن حجر في «المطالب العالية» (١٩١٦)، وقال الألباني في «الصحيحة» (٤٥٦/٥): إسناده حسن. وَصَحَّحَهُ في «صحيح الجامع» رقم (٦٣٣٦).

(٢) إسناده قوي: أخرجه أبو داود (١٩/٣: ٢٤٩٩)، والحاكم في «المستدرک» (٧٨/٢) وَصَحَّحَهُ، والبيهقي في «الكبرى» بنحوه (١٦٦/٩)، وَحَسَّنَهُ ابن حجر، والألباني في «صحيح الجامع» رقم (٦٤١٣).

وعن سعيد بن زيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شهيد، ومن قُتِلَ دُونَ دَمِهِ فَهُوَ شهيد، ومن قُتِلَ دُونَ دِينِهِ فَهُوَ شهيد، ومن قُتِلَ دُونَ أَهْلِهِ فَهُوَ شهيد»<sup>(١)</sup>.

وعن سويد بن مقرن رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قُتِلَ دُونَ مَظْلَمَتِهِ فَهُوَ شهيد»<sup>(٢)</sup>.

وعن ابن عمرو - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ مَظْلُومًا دَخَلَ الْجَنَّةَ»<sup>(٣)</sup>.

وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَتَى عِنْدَ مَالِهِ، فَقَتَلَ، فَقَاتَلَ، فَقُتِلَ، فَهُوَ شهيد»<sup>(٤)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ: «مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شهيد»<sup>(٥)</sup>.

عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: والذي بعث محمدًا بالحق لسمعتُ رسول الله يقول: «مَنْ قَاتَلَ عَلَى مَالِهِ - أَوْ مَالٍ لَهُ - فَقُتِلَ، كَانَ شهيدًا»<sup>(٦)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ: «مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ مَظْلُومًا فَلَهُ الْجَنَّةُ»<sup>(٧)</sup>.

(١) صحيح: رواه أحمد في «مسنده» (١٩٠/١)، والنسائي (١١٥/١)، والترمذي (١٤١٨)، وأبو داود (٤٧٧٢)، والطيالسي (٢٣٣)، وأبو يعلى (٩٤٩)، والبيهقي (١٨٧/٨)، وابن حبان، والخطيب في «تاريخه» (٨١/١٠)، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٦٤٤٥).

(٢) صحيح: رواه النسائي، والضياء في «المختارة» عن سويد بن مقرن، ورواه أحمد في «مسنده» عن ابن عباس، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٦٤٤٧)، وأحكام الجنائز (٤٢).

(٣) صحيح: رواه النسائي عن ابن عمرو، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٦٤٤٦).

(٤) صحيح: رواه ابن ماجه عن ابن عمر، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٥٩٤٨). أي: أي: هوجم.

(٥) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم عن ابن عمرو، والترمذي وابن حبان عن سعيد بن زيد، والنسائي عن بريدة، وأبو يعلى في «مسنده» عن جابر بن عبد الله.

(٦) إسناده حسن: رواه ابن حجر في «المطالب العالية» (١٩١٢)، والبوصيري في «إتحاف المهرة» (٤/٨١) من مسند إسحاق، وأحمد بن منيع، ولفظ الأخير: «مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شهيد».

(٧) صحيح: رواه النسائي عن ابن عمر، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٦٤٤٦).

وقال ﷺ: «نِعَمَ المِيتَةُ أن يموت الرجل دون حقه»<sup>(١)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ: «ما من مسلم يُظَلَمَ مظلمة، فيقاتل فيقتل، إلا قُتِلَ شهيداً»<sup>(٢)</sup>.

## ٢١- المائد في البحر:

عن أم حرام - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قالت: قال رسول الله ﷺ: «للمائد أجرُ شهيد، وللغريق أجرُ شهيدين»<sup>(٣)</sup>.

وعن أم حرام - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قالت: قال رسول الله ﷺ: «المائد في البحر الذي يُصِيبُهُ الْفَيْءُ له أجرُ شهيد، والغريق له أجرُ شهيدين»<sup>(٤)</sup>.

قال المناوي في «فيض القدير» (٢٩١/٥): «للمائد»؛ أي: الذي يلحقه دوران رأسه من ريح البحر واضطراب السفينة، من مادة يمد: إذا دار رأسه «أجر شهيد، وللغريق أجر شهيدين» قال المظهر: هذا إن ركبهُ لنحو طاعة؛ كغزوٍ وحجٍّ، وطلب علمٍ وكذا التجارة، ولا طريق له غيره، وَقَصَدَ طَلَبَ الْقُوَّةِ لا زيادة ماله».

## ٢٢- سؤال الشهادة بصدق:

عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ طَلَبَ الشَّهَادَةَ صَادِقًا، أُعْطِيَها وَلَوْ لَمْ تُصِبه»<sup>(٥)</sup>.

وعن سهل بن حنيف رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من سأل الله الشهادة

(١) صحيح: رواه أحمد في «مسنده»، والترمذي عن أبي هريرة، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ في «صحيح الجامع» رقم (٦٧٧٥)، و«السلسلة الصحيحة» رقم (٦٩٧).

(٢) صحيح: رواه أحمد عن ابن عباس، والنسائي عن سويد بن مقرن، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ في «أحكام الجنائز» ص (٤٢)، و«صحيح الجامع» رقم (٥٧٦٥).

(٣) صحيح: رواه الطبراني في «الكبير» عن أم حرام، ورواه أبو داود، والحميدي، وابن معين، والدولابي، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ في «صحيح الجامع» رقم (٥١٨٧).

(٤) صحيح: رواه أبو داود، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ في «صحيح الجامع» رقم (٦٦٤٢).

(٥) رواه أحمد في «مسنده»، ومسلم.

بصدق، بلغه الله منازل الشهداء، وإن مات على فراشه»<sup>(١)</sup>.  
وقال رسول الله ﷺ: «مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الْقَتْلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ صَادِقًا مِنْ قَلْبِهِ، أَعْطَاهُ اللَّهُ أَجْرَ شَهِيدٍ، وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ»<sup>(٢)</sup>.

٢٣- مَنْ قَامَ إِلَى إِمَامٍ جَائِرٍ، فَأَمَرَهُ بِمَعْرُوفٍ؛ فَقَتَلَهُ:  
قال رسول الله ﷺ: «سَيِّدُ الشَّهَدَاءِ حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلُبِ، وَرَجُلٌ قَامَ إِلَى إِمَامٍ جَائِرٍ، فَأَمَرَهُ وَنَهَاةً، فَقَتَلَهُ»<sup>(٣)</sup>.

وقال رسول الله ﷺ: «أَجِبْ الْجِهَادَ إِلَى اللَّهِ كَلِمَةً حَقٌّ تَقَالُ لِإِمَامٍ جَائِرٍ»<sup>(٤)</sup>.  
عن طارق بن شهاب أن رجلاً سأل النبي ﷺ وقد وضع رجله في الغرزة: أيّ الجهاد أفضل؟ قال: «كَلِمَةً حَقٌّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ»<sup>(٥)</sup>.

وعند ابن ماجه: عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أَفْضَلُ الْجِهَادِ كَلِمَةً عَدْلٍ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ»<sup>(٦)</sup>.

#### ٢٤- الشريق:

قال ابن الأثير في «النهاية»: هو الذي يشرق بالماء فيموت.  
قال ابن حجر في «الفتح» (٥٢/٦): «وللطبراني من حديث ابن عباس مرفوعاً: «المرء يموت على فراشه في سبيل الله شهيد».

- 
- (١) رواه مسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي.  
(٢) صحيح: رواه الترمذي، وأحمد، وابن حبان، والحاكم، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه، والدارمي عن معاذ، ورواه الحاكم عن أنس، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٦٢٧٧).  
(٣) حسن: رواه الحاكم والضياء عن جابر، وحَسَّنَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٣٦٧٥).  
(٤) حسن: رواه أحمد، والطبراني في «الكبير» عن أبي أمامة، وحَسَّنَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (١٦٨)، و«الترغيب» (١٦٨/٣).  
(٥) رواه النسائي، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح النسائي» رقم (٣٩٢٥)، و«صحيح سنن ابن ماجه» رقم (٤٠١٢).  
(٦) صحيح: رواه ابن ماجه، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه» رقم (٤٠١١).

وقال ذلك - أيضًا - في المبطون، واللديغ، والغريق، والشريق، والذي يفترسه السبع، والخار عن دابته، وصاحب الهدم، وذات الجنب».

٢٥- مَنْ تَرَدَّى مِنْ رَعُوسِ الْجِبَالِ:

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «إِنْ مِنْ يَتَرَدَّى مِنْ رَعُوسِ الْجِبَالِ، وَتَأْكُلُهُ السَّبَاعُ وَيَغْرُقُ فِي الْبَحَارِ، لَشَهِيدٌ عِنْدَ اللَّهِ»<sup>(١)</sup>.

٢٦- الْمَتَمَسِّكُ بِالسُّنَّةِ فِي وَقْتِ الْفِتَنِ:

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ مَنْ وَرَائِكُمْ زَمَانٌ صَبْرٍ، لِلْمَتَمَسِّكِ فِيهِ أَجْرُ خَمْسِينَ شَهِيدًا مِنْكُمْ»<sup>(٢)</sup>.

وعن عتبة بن غزوان أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنْ مِنْ وَرَائِكُمْ أَيَّامُ الصَّبْرِ، لِلْمَتَمَسِّكِ فِيهِنَّ يَوْمئِذٍ بِمَا أَتَمْتُمْ عَلَيْهِ، أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْكُمْ». قَالُوا: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، أَوْ مِنْهُمْ؟ قَالَ: «بَلْ مِنْكُمْ»<sup>(٣)</sup>.

٢٧- مَنْ دَعَا بِدَعْوَةِ يُونُسَ أَرْبَعِينَ مَرَّةً فِي مَرَضِهِ:

عن سعد بن مالك رضي الله عنه قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «هَلْ أَدْلَكُمْ عَلَى اسْمِ اللَّهِ الْأَعْظَمِ، الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ، وَإِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ؟ الدَّعْوَةُ الَّتِي دَعَا بِهَا يُونُسُ، حَيْثُ نَادَاهُ فِي الظُّلُمَاتِ الثَّلَاثِ:

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]. فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلْ كَانَتْ لِيُونُسَ خَاصَّةٌ أَمْ لِلْمُؤْمِنِينَ عَامَّةٌ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

(١) إسناده صحيح: أخرجه عبدالرزاق في «المصنف»، كتاب الجهاد، باب في الشهادة (٢٦٩/٥)، موفقًا بإسناد صحيح، والطبراني في «معجمه»، قال الحافظ في «الفتح» (٥٢/٦): إسناده صحيح، وأخرجه سعيد بن منصور في «سننه».

(٢) صحيح: رواه الطبراني في «الكبير» عن ابن مسعود، قال الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١/٢٦٨): «إسناده صحيح، ورجاله كلهم ثقات رجال مسلم»، وصححه في «صحيح الجامع» رقم (٢٢٣٤).

(٣) صحيح: صححه الألباني بشواهد في «الصحيحة» رقم (٤٩٤) (١/٢٦٨).

ﷺ: «أَلَا تَسْمَعُ قَوْلَ اللَّهِ ﷻ: ﴿وَبَيِّنَنَّهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُخَيِّجُ الْمُؤْمِنِينَ﴾» [الأنبياء: ٨٨].

وقال رسول الله ﷺ: «أَيُّمَا مُسْلِمٍ دَعَا بِهَا فِي مَرَضِهِ أَرْبَعِينَ مَرَّةً، فَمَاتَ فِي مَرَضِهِ ذَلِكَ، أُعْطِيَ أَجْرَ شَهِيدٍ، وَإِنْ بَرَأَ، بَرَأَ وَقَدْ غُفِرَ لَهُ جَمِيعُ ذُنُوبِهِ»<sup>(١)</sup>.

٢٨- مَنْ أَدَّى زَكَاةَ مَالِهِ طَيِّبَ النَّفْسِ بِهَا، فَتُعْذِّي عَلَيْهِ فِي الْحَقِّ، فَأُخَذَ سِلَاحُهُ فَقَاتَلَ فَقُتِلَ:

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَيْنَمَا هُوَ فِي بَيْتِهَا وَعِنْدَهُ رَجَالٌ مِنْ أَصْحَابِهِ يَتَحَدَّثُونَ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَمْ صَدَقَةٌ كَذَا وَكَذَا مِنَ التَّمْرِ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَذَا وَكَذَا مِنَ التَّمْرِ».

فَقَالَ الرَّجُلُ: إِنْ فَلَانًا تَعْدَى عَلَيَّ، فَأُخَذَ مِنِّي كَذَا وَكَذَا، فَازْدَادَ ضَاعًا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَكَيْفَ إِذَا سَعَى عَلَيْكُمْ مَنْ يَتَعْدَى عَلَيْكُمْ أَشَدُّ مِنْ هَذَا التَّعْدِي؟»<sup>(٢)</sup>. فَخَاضَ النَّاسُ، وَبَهَرَ الْحَدِيثَ حَتَّى قَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ كَانَ رَجُلًا غَائِبًا عَنْكَ فِي إِبْلِهِ وَمَاشِيَتِهِ وَزَرْعِهِ، فَأَدَّى زَكَاةَ مَالِهِ، فَتُعْذِّي عَلَيْهِ الْحَقُّ، فَكَيْفَ يَصْنَعُ وَهُوَ غَائِبٌ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَدَّى زَكَاةَ مَالِهِ، طَيِّبَةً بِهَا نَفْسُهُ، يَرِيدُ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ وَالْدارَ الْآخِرَةَ، لَمْ يُعَيِّبْ شَيْئًا مِنْ مَالِهِ، وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَأَدَّى الزَّكَاةَ، فَتُعْذِّي عَلَيْهِ الْحَقُّ، فَأُخَذَ سِلَاحُهُ فَقَاتَلَ فَقُتِلَ، فَهُوَ شَهِيدٌ»<sup>(٣)</sup>.

٢٩- المَوْتُ بَعْدَ المَوَاطَبَةِ عَلَى قِيَامِ رَمَضَانَ:

جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ إِنْ شَهِدْتُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ، وَصَلَّيْتُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ، وَأَدَّيْتُ الزَّكَاةَ، وَصُمْتُ رَمَضَانَ

(١) أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ»، كِتَابُ الدُّعَاءِ (٥٠٦/١)، وَصَحَّحَهُ، وَوَافَقَهُ الذَّهَبِيُّ.

(٢) صَحِيحٌ: أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» وَ«الْأَوْسَطِ»، وَالْحَاكِمُ وَاللَّفْظُ لَهُ، كِتَابُ الزَّكَاةِ (٤٠٤/١)، (٤٠٥). وَقَالَ الْحَاكِمُ: صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ. وَأَقْرَأَهُ الذَّهَبِيُّ، وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ: رَجُلَانِ مِنَ الرِّجَالِ الصَّحِيحِ.

وَقَمَّتْهُ، فَمَنْ أَنَا؟ قَالَ: «مِنَ الصَّدِيقِينَ وَالشَّهَدَاءِ»<sup>(١)</sup>.

ولفظ ابن خزيمة: جاء رسول الله ﷺ رجلٌ من قضاة فقال له: إنْ شهدتُ أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله، وصليتُ الصلوات، وصمتُ الشهر، وقمتُ رمضان، وآتيتُ الزكاة؟ فقال النبي ﷺ: «من مات على هذا كان من الصَّدِيقِينَ وَالشَّهَدَاءِ».

قال ابن خزيمة: «استحقاق قائمة اسم الصديقين والشهداء، إذا جَمَعَ مع قيامه رمضان صيامَ نهاره، وكان مُقيماً للصلوات الخمس، مؤدياً للزكاة، شاهداً لله بالوحدانية، مُقرّاً للنبي ﷺ بالرسالة».

### ٣٠- موت الغريب:

أخرج ابن ماجه عن ابن عباس - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قال: قال رسول الله ﷺ: «موت الغريب شهادة».

قال المناوي: «فيه الهذيل بن الحكم، قال في «الميزان»: قال ابن حبان والبخاري: منكر الحديث جداً، قال: ومن مناكيره هذا الحديث. قال ابن حجر في «الترجيح»: حديث ضعيف؛ لأنه - يعني ابن ماجه - أخرجه من طريق الهذيل بن الحكم عن ابن أبي رَوَاد عن عكرمة، والهذيل قال البخاري: منكر الحديث، وزعم عبدالحق أن الدارقطني صححه، فتعقبه ابن القطان فأجاد. اهـ. وسبقه له البيهقي، فقال عقب تخريجه في «الشعب»: أشار البخاري إلى تفرد الهذيل به، وقال: هو منكر الحديث. اهـ.

وقال المنذري: قد جاء في أن موت الغريب شهادة جملةً من الأحاديث، لا يبلغ شيء منها درجة الحسن. وزاد الديلمي بعد قوله ﷺ: «موت الغريب شهادة»: «وإنه إذا احتضر فرمى ببصره عن يمينه ويساره، فلم يَرِ إلَّا غريباً، وذَكَرَ أهله وولده

(١) صحيح: رواه البزار، وابن خزيمة وابن حبان في «صحيحيهما»، واللفظ لابن حبان، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الترغيب» رقم (٩٩٣) و«التعليق على ابن خزيمة» رقم (٢٢١٢).

فَيَتَنَفَّسُ، فَلَهُ بِكُلِّ نَفْسٍ يَتَنَفَّسُهَا يَمْحُو اللَّهُ عَنْهُ أَلْفِي أَلْفٍ سَيِّئَةٍ، وَيَكْتُبُ لَهُ أَلْفِي حَسَنَةٍ». اهـ.

قال البغدادي: وهذا فيمن تغرَّب لقربة أو مباح؛ كتجارة، فمات غريبًا متوَحِّشًا عن مُؤَانِسٍ متَحَسِّرًا في وحدته، مستسلمًا في نفسه، مسلَّمًا إلى ربه فيما نزل به، فهو شهيد؛ لصعوبة ما حلَّ به<sup>(١)</sup>.

وقال ابن حجر في «الفتح» (٥٢/٦): «وَصَحَّحَ الدارقطني من حديث ابن عمر: «موت الغريب شهادة»».

٣١- مَنْ مَاتَ مُرَابِطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ:

قال ابن حجر: «ولابن حبان من حديث أبي هريرة: «من مات مُرَابِطًا مَاتَ شَهِيدًا»».

وأشار ابن حجر إلى أنه جيد في «فتح الباري» (٥٢/٦).

وعن سلمان أنه سمع النبي ﷺ يقول: «من مات مُرَابِطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَنَمَّا لَهُ أَجْرُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»<sup>(٢)</sup>.

وقال رحمه الله: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من مات مُرَابِطًا، أُجِرِيَ عَلَيْهِ عَمَلُهُ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُ، وَأَوْ مِنْ الْفَتَّانِ، وَيُجْرَى عَلَيْهِ رِزْقُهُ»<sup>(٣)</sup>.

٣٢- مَنْ قَتَلَ الْخَوَارِجَ أَوْ قَتَلَتْهُ الْخَوَارِجُ:

عن الفرزدق الشاعر، أنه سمع أبا هريرة وأبا سعيد، وسألهما فقال: إني رجل من أهل المشرق، وإن قومًا يخرجون علينا يقتلون من قال: لا إله إلا الله، ويؤمُّنون من سواهم. فقالا لي: سمعنا النبي ﷺ يقول: «من قتلهم فله أجر شهيد، ومن قتلوه فله

(١) فيض القدير، للمناوي (٢٤٦/٦).

(٢) صحيح ابن حبان، وإسناده قوي.

(٣) إسناده صحيح. وفي الباب عن أبي هريرة عند ابن ماجه، والبخاري، والمقصود: أجر عمله الذي كان يعمل في حياته من الطاعات.

أجر شهيد»<sup>(١)</sup>.

هؤلاء الذين كفروا أهل الكبائر، وحَكَمُوا بخلودهم في النار، انظر كيف حكم النبي ﷺ بأن من قتلوه فهو شهيد، ومن قتلهم فهو شهيد، من قتلوه أو قتلهم يُغفر له ذنبه كله إلا الذَّنْب... ألا سحقاً وبُعْداً للخوارج الذين قتلوا الصحابة.

أخرج يعقوب بن سفيان بسند صحيح، عن حميد بن هلال، قال: حَدَّثَنَا رجل من عبد القيس، قال: لحقت بأهل النهر فإني مع طائفة منهم أسير، إذ أتينا على قرية بيننا نهر، فخرج رجل من القرية مرؤعا، فقالوا له: لا روع عليك. وقطعوا إليه النهر، فقالوا له: أنت ابن خَبَّاب صاحب النبي ﷺ؟ قال: نعم. قالوا: فحدِّثنا عن أبيك. فحدِّثهم بحديث: «يكون فتنة، إن استطعت أن تكون عبد الله المقتول فكن». قال: فقدَّموه فضربوه عنقه، ثم دعوا سُرِّيَّته وهي حُبْلَى، فبقروا عَمَّا في بطنها.

ولابن أبي شيبة: وإنهم بقروا بطنها، وكانوا مرؤا على ساقته، فأخذ واحد منهم ثمرة فوضعها في فيه، فقالوا له: ثمرة معاهد، فيم استحللتها؟ فقال لهم عبد الله بن خَبَّاب: أنا أعظم حُرمة من هذه الثمرة. فأخذوه فذبحوه<sup>(٢)</sup>.

### ٣٣- قَتْلُ الصَّبْرِ:

وهو أن يُمَسَّكَ بالرجل في غير معركة بغير حق؛ فَيُقْتَل ظُلْمًا. عن عائشة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قالت: قال رسول الله ﷺ: «قَتْلُ الصَّبْرِ لَا يُكْرَ بِذَنْبٍ إِلَّا مَحَاهُ»<sup>(٣)</sup>.

(١) سنده جيد: رواه الطبراني في «الأوسطه»، وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٣١٦/١٢): بسند جيد.

(٢) فتح الباري (٣١٠/١٢).

(٣) حسن: أخرجه البزار عن عائشة، وَحَسَنَةُ الألباني في «صحيح الجامع» (٤٣٦٠)، و«السلسلة الصحيحة» رقم (٥٠١٦).

## أَحَادِيثُ أُخَرُ مِنْ بَسْتَانِ السَّنَةِ

قال رسول الله ﷺ: «من أريد ماله بغير حق فقاتل فقتل، فهو شهيد»<sup>(١)</sup>.  
وقال ﷺ: «قاتل دون مالك حتى تحوز»<sup>(٢)</sup> مالك، أو تُقتل فتكون من شهداء  
الآخرة»<sup>(٣)</sup>.

وعن خالد بن عرفطة وسليمان بن صرد قالا: قال رسول الله ﷺ: «من قتله  
بطنه لم يعذب في قبره»<sup>(٤)</sup>.

وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الميت من ذات الجنب  
شهيد»<sup>(٥)</sup>.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما تقولون في الشهيد فيكم؟»  
قالوا: القتل في سبيل الله. قال ﷺ: «إن شهداء أمتي إذن لقليل؛ من قتل في سبيل  
الله فهو شهيد، ومن مات في سبيل الله فهو شهيد، والمبطون شهيد، والمطعون  
شهيد، والغريق شهيد»<sup>(٦)</sup>.

وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قتل في سبيل الله فهو شهيد، ومن  
مات في سبيل الله فهو شهيد، ومن مات في الطاعون فهو شهيد، ومن مات في

(١) صحيح: رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي عن ابن عمرو، وأخرجه أيضًا أحمد، وصحّحه الألباني في «الإرواء» (١٥٢٨)، و«صحيح الجامع» رقم (٦٠١١).

(٢) تحوز: تملكه.

(٣) صحيح: رواه أحمد، والطبراني في «الكبير» عن مخارق، وصحّحه الألباني في «الإرواء» رقم (١٥٢٨)، و«صحيح الجامع» رقم (٤٢٩٣).

(٤) صحيح: أخرجه أحمد، والترمذي، والنسائي، وابن حبان، وصحّحه الألباني في «أحكام الجنائز» (٣٨)، و«صحيح الجامع» (٦٤٦١).

(٥) صحيح: أخرجه أحمد، والطبراني في «الكبير»، وصحّحه الألباني في «صحيح الجامع» (٦٧٣٨)، و«الصحيحة» رقم (٢٣٧٢).

(٦) صحيح: رواه ابن ماجه، وصحّحه الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٥٦٠٢).

البطن فهو شهيد، ومن غرق فهو شهيد». رواه مسلم.

وعن جابر بن عتيك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ: «وما تعدّون الشهادة إلاّ من قُتل في سبيل الله! إن شهداءكم إذن لقليل؛ القتل في سبيل الله شهادة، والبطن شهادة، والخرق شهادة، والغرق شهادة، والمغموم - يعني الهدم - شهادة، والمجنوب شهادة، والمرأة تموت بجمع»<sup>(١)</sup>.

□ وأخيراً من شهد له النبي ﷺ بالشهادة دون سبب ظاهر من أسبابها: عن يحيى بن عبد الحميد بن رافع بن خديج عن جدته - رضي الله عنها - قالت: أصيب رافع بن خديج رضي الله عنه يوم أحد في ثنودته بسهم، فأتى رسول الله ﷺ فقال: انزع السهم، فقال: «إن شئت نزع السهم والقطنة»<sup>(٢)</sup>، وإن شئت نزع السهم وتركت القطنة وشهدت لك يوم القيامة أنك شهيد؟» فقلت: انزع السهم وترك القطنة، واشهد لي يوم القيامة أنني شهيد، فقال: «نعم»، فنزع السهم وترك القطنة. فعاش حياة رسول الله ﷺ وأبي بكر، وعمر، وعثمان - رضي الله عنهم -، فلما كان زمن معاوية رضي الله عنه، أو بعده، مات بعد العصر، فأرادوا أن يخرجوه، قال ابن عمر - رضي الله عنهما -: إن مثل رافع بن خديج لا يُخرج به حتى يؤذن من حولنا من القرى، فجلس من الغد، فلما كان الغد أخرج، فبكت مولاة له على شفير القبر، فقال ابن عمر - رضي الله عنهما -: إن الشيخ لا طاقة له بعذاب الله ﻋَظِمْ من هذه السفهية، أو كلمة نحوها»<sup>(٣)</sup>.

اللهم يا رحمن، يا رحيم، يا ودود أسألك باسمك الأعظم أن تمنّ عليّ بأفضل

(١) صحيح: رواه النسائي، وصَحَّحَهُ الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٧١٢٤).

(٢) هكذا في جميع النسخ، ولعلها تصحيف، وفي «الإتحاف»: «قطنة»؛ والقطنة: هي نصل السهم؛ كما في «النهاية» (٧٩/٤)، و«كتاب السلاح» لأبي عبيد» ص (٢٦).

(٣) إسناده حسن، ويرتقي منه إلى الصحيح بمجموع شواهد: رواه ابن حجر في «المطالب العالية» (١٩١٣)، والطبراني في «الكبير» (٢٣٩/٤: ٤٢٤٢)، والباروري في «الصحابية»، ومن طريقه ابن منده، لكنه قال: «بسهم في سرتة»، وأخرجه أحمد في «المسند» (٣٧٨/٦) بنحوه.

الشهادة في سبيلك.

وبعد هذه المقدمة الطويلة نأتي إلى تراجم فرسان النهار على مر الأيام والأزمان... وكثيرون ما تذكرهم لا يضيع أجرهم عند ربهم... إن لم نعرفهم - وما ضرهم إن لم نعرفهم - فإن الذي شرفهم باختيارهم لنصرة دينه يعرفهم... وكفى بهذا شرقاً ورفعة..، وذلك ابتداءً من أول المجلد الثاني إن شاء الله تعالى

## فهرس الموضوعات

### فرسان النهار

#### المجلد الأول

- ٥ ..... إهداء ☐
- ٧ ..... مُتَكَلِّمًا ☐
- ١٠ ..... «رُهْبَانُ اللَّيْلِ» وَ«فُرْسَانُ النَّهَارِ» هَذِهِ سَمْتُهُمْ: ☐
- ١٢ ..... وَقَفَّةٌ مُهِمَّةٌ ☐
- ١٢ ..... وَوَقَفَّةٌ أُخْرَى مُهِمَّةٌ ☐
- ١٣ ..... أَمَا سَفَكَ دِمَاءَ الْمُسْلِمِينَ فَهُوَ مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ: ☐

### الفصل الأول

#### فُرْسَانُ النَّهَارِ لِمَاذَا؟

- ١٩ ..... فُرْسَانُ النَّهَارِ لِمَاذَا؟ ☐
- ٢٣ ..... فُرْسَانُ النَّهَارِ.. لِمَاذَا؟ ☐

١- أَنْ الْجِهَادَ ذُرْوَةَ سَنَامِ الْإِسْلَامِ، وَعِلَاةُ الْهَمِّ لَا يَرْضُونَ بِالْدُّونِ مِنْ

الْأُمُورِ: ..... ٢٣

٢- الْاسْتِجَابَةُ لِلنِّدَاءِ الرَّبَّانِيِّ: ..... ٢٤

٣- اتِّبَاعًا لِلسَّلَفِ الصَّالِحِ: ..... ٢٧

٤- لِقَلَّةِ الرِّجَالِ وَنَدْرَةِ الْفُرْسَانِ: ..... ٣٠

٥- تَبْصِيرِ الْمُؤْمِنِينَ بِغَايَةِ الْجِهَادِ وَأَهْدَافِهِ ..... ٣٩

- ٦- رد اعتداء المعتدين على المسلمين: ..... ٤٨
- ٧- بغداد عودي (شعر) ..... ٥١
- ٧- إزالة الفتنة عن الناس حتى يستمعوا إلى دلائل التوحيد من غير عائق: ..... ٦٠
- ٨- حماية الدولة الإسلامية من شر الكفار: ..... ٦٨
- ٩- قتل الكافرين وإبادتهم ومحقهم: ..... ٧٠
- ١٠- إرهاب الكفار، وإخزائهم، وإذلالهم، وإيهان كيدهم، وإغاثتهم: ..... ٧٢
- ١١- كشف المنافقين: ..... ٧٤
- ١٢- تمحيص المؤمنين من ذنوبهم ومغفرتها: ..... ٧٤
- ١٣- تربية المؤمنين على الصبر والثبات، والطاعة وبذل النفس، وغير ذلك من الفوائد التربوية: ..... ٧٥
- ١٤- ولأن الجهاد أفضل العبادات بعد الإيمان: ..... ٧٥
- ١٥- الجهاد أفضل الأعمال على الإطلاق: ..... ٧٥
- ١٦- الجهاد لا يعدله شيء: ..... ٧٦
- ١٧- وهو أحب الأعمال إلى الله: ..... ٧٦
- ١٨- المجاهد من أفضل الناس عند الله: ..... ٧٧
- ١٩- الجهاد مذهب للهـم والغم: ..... ٧٧
- ٢٠- طلبًا للدرجات العلى من الجنة: ..... ٨١
- ٢١- طلبًا للشهادة، وهذا بيت القصيدة: ..... ٨٢
- ٢٢- الحصول على الغنائم والسبي، وإن لها لموقعًا في النفس البشرية: ..... ٨٢
- ٢٣- المجاهد في ضمان الله: ..... ٨٤
- ٢٤- المجاهدون وفد الله يستجيب دعاءهم ويتولاهم بعنايته: ..... ٨٥
- ٢٥- الجهاد رفعة للأمة: ..... ٨٥
- ٢٦- تحريم المجاهد الذي اغترت قدماه في سبيل الله على النار: ..... ٨٦

- ٢٧- نكتب هذا خوفاً من النار واتقاء لغضب القوي الجبار: ..... ٨٦
- ٢٨- رفضاً للواقع البائس المرير.. رفضاً لهزيمة المسلمين: ..... ٨٨
- ٢٩- أمر الإسلام قائم بالكتاب.. والبأس الشديد. .... ٩٣
- الجهاد ماضٍ إلى يوم القيامة ..... ٩٥
- ٣٠- وأخيراً: إحياء للأمل... وما أحلى الشعر في تصوير الأمل: ..... ٩٦
- أخي.. يا بن الإسلام: ..... ٩٩
- وللفرسان أشدو ..... ١١٠
- رفيق صلاح الدين هل لك عودة (شعر) ..... ١١٢
- إلى الصابرين المتطلّعين إلى فجر الإسلام الآتي ..... ١١٣
- أمل ... أمل ... أمل ..... ١١٩

## الفصل الثاني

### الجهاد في القرآن الكريم

الحثُّ عليه وبيانُ ثوابه وفضله، والترهيب من تركه والنكوص عنه

- فضل الجهاد والترغيب فيه والترهيب من تركه في القرآن الكريم . ١٢٣

١- قال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ

وَيُحِبُّونَهُ.....﴾ الآية [المائدة: ٥٤]. ..... ١٢٣

٢- قال - تعالى -: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَهُمْ بَيْنَ

مَرْصُوصٍ﴾ [الصف: ٤]. ..... ١٣١

- وقفة مع آيات سورة الصف: ..... ١٣٣

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ.....﴾ [الصف: ٢-٤]. ١٣٣

- تجارة مع الله.. فيها غفران الذنوب، ودخول جنات عدن.. والنصر على

الأعداء، ورضا الله: ..... ١٣٦

٣- قال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَجْرَمٍ تُجِيرُكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ.....﴾

[الصف: ١٠-١٣] ..... ١٣٦

□ المجاهدون أنصار الله: ..... ١٤١

٤- قال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَصَارَ اللَّهِ.....﴾ [الصف: ١٤] ١٤١

□ الجهاد سبيل النبين والصالحين، وثوابه عظيم في الدنيا، وحسن الثواب في

الآخرة. ..... ١٤٤

٤- قال - تعالى -: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيٍّ قُتِلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي

سَبِيلِ اللَّهِ.....﴾ [آل عمران: ١٤٦-١٤٨] ..... ١٤٤

٥- قال - تعالى -: ﴿وَلَكِن قُتِلَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتِمَّتْ لِمَغْفِرَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ خَيْرٌ مِّمَّا

يَجْمَعُونَ ﴿١٥٧﴾ وَلَكِن مُّتِمَّتْ أَوْ قُتِلْتُمْ لِّإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٥٨﴾﴾ [آل عمران: ١٥٧، ١٥٨]

..... ١٥١

٦- قال - تعالى -: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلٌ عَمِلْتُمْ مِنْ ذِكْرِي أَوْ

أَنْتُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ.....﴾ [آل عمران: ١٩٥] ..... ١٥٣

٧- قال - تعالى -: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا

وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٧٤﴾﴾ [الأنفال: ٧٤]

..... ١٥٤

٨- قال - تعالى -: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلًا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٦٩﴾﴾

[العنكبوت: ٦٩] ..... ١٥٤

٩- قال - تعالى -: ﴿أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْمَآءِ وَحِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْمَكْرَمِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ.....﴾ [التوبة: ١٩، ٢٠]

..... ١٥٥

١٠- قال - تعالى -: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي

سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ.....﴾ [النساء: ٩٥، ٩٦] ..... ١٥٨

١١- قال - تَعَالَى :- ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيراثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

.....﴾ [الحديد: ١٠] ١٦٦

١٢- قال - تَعَالَى :- ﴿لَيْسَ الرَّمْلُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ

وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْحَيَرَاتُ .....﴾ [التوبة: ٨٨، ٩٨] ١٦٨

١٣- قال - تَعَالَى :- ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٨﴾﴾ [البقرة: ٢١٨] ١٦٨

١٤- ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا

يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ .....﴾ [التوبة: ١٢٠] ١٦٩

١٤- قال - تَعَالَى :- ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا

بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .....﴾ [الحجرات: ١٥] ١٧١

١٥- قال - تَعَالَى :- ﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا

بِالْآخِرَةِ .....﴾ [النساء: ٧٤] ١٧٢

١٦- قال - تَعَالَى :- ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا

لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا .....﴾ [الحج: ٥٨، ٥٩] ١٧٣

□ رَضِيَ اللَّهُ عَنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ أَهْلِ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ الَّذِينَ بَايَعُوا

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى عَدَمِ الْفِرَارِ أَوْ عَلَى الْمَوْتِ: ..... ١٧٥

١٧- قال - تَعَالَى :- ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ

.....﴾ [الفتح: ١٠] ١٧٥

١٨- وقال - تَعَالَى :- ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ

.....﴾ [الفتح: ١٨- ٢٢] ١٧٩

□ كلمات أعطر من شذا الورد.. وأحلى من الشهد.. وأرق من نسيم

السحر. .... ١٨١

□ الحِصْصُ عَلَى الْقِتَالِ وَالْأَمْرُ بِهِ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ ..... ١٨٣

□ مراحل تشريع الجهاد: ..... ١٨٣

المرحلة الأولى: ..... ١٨٣

المرحلة الثانية ..... ١٨٥

المرحلة الثالثة ..... ١٨٥

المرحلة الرابعة ..... ١٨٦

١٩. قال - تعالى -: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَمَدُّوا إِلَيْكَ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ.....﴾ [البقرة: ١٩٠-١٩٣]. ..... ١٩٧

٢٠. قال - تعالى -: ﴿فَلْيَقْتُلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ.....﴾ [النساء: ٧٤-٧٧]. ..... ٢٠٠

□ وقفات مهمة مع آية سورة النساء: ..... ٢٠٦

٢١. قال - تعالى -: ﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ.....﴾ [النساء: ٨٤]. ..... ٢١٤

٢٢. قال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٥﴾﴾ [المائدة: ٣٥]. ..... ٢١٦

٢٣. قال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٤]. ..... ٢١٧

٢٤. قال - تعالى -: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّهِ فَإِنْ أَسْتَهْوَأَ فَاتَّكِ اللَّهُ بِمَا يَمْلِكُونَ بَصِيرٌ.....﴾ [الأنفال: ٣٩، ٤٠].

..... ٢١٨

□ بُعِثَ النَّبِيُّ ﷺ بِأَرْبَعَةِ أَسْيَافٍ: ..... ٢٢٠

٢٥. قال - تعالى -: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَخْصِرُوهُمْ وَأَقْبِدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرَصِدٍ.....﴾ [التوبة: ٥]. ..... ٢٢١

□ يا ليت قومي يوَقِنونَ بكلام الله، فما بعد قول الله من أقوال: ..... ٢٢٣

٢٦. ﴿أَشْرَوْا بِعَايَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ...﴾ [التوبة: ٩، ١٠]. ..... ٢٢٤

٢٧. قال - تعالى -: ﴿وَأَن تَكْفُرُوا أَيْمَنَهُمْ مِن بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَبِلُوا أَبَیَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ ﴿١٢﴾﴾ [التوبة: ١٢].

٢٣٣ .....

٢٨. قال - تعالى -: ﴿أَلَا تَتَذَكَّرُونَ قَوْمًا نَّكَثُوا أَيْمَنَهُمْ وَهَكُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ .....﴾ [التوبة: ١٣]. ٢٣٦ .....

٢٩. قال - تعالى -: ﴿فَتَلَوُْهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ وَيَضْرِبُكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ .....﴾ [التوبة: ١٤، ١٥]. ٢٣٧ .....

٣٠. قال - تعالى -: ﴿فَقَبِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿١٩﴾﴾ [التوبة: ٢٩]. ٢٣٩ .....

□ اختلاف العلماء في قدر الجزية ..... ٢٤٣

□ يا ليت قومي يعلمون: ..... ٢٤٤

□ كيد اليهود وحرصهم للمسلمين: ..... ٢٤٩

٣١. قال - تعالى -: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ .....﴾ [التوبة: ٣٦]. ٢٥٥

٣٢. قال - تعالى -: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾﴾ [التوبة: ٤١]. ٢٥٨ ...

٣٣. قال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا لَهُمْ جَهَنَّمَ وَنِيسَ الْمَصِيرُ ﴿٧٣﴾﴾ [التوبة: ٧٣، التحريم: ٩]. ٢٦٣ .....

٣٤. قال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلِجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً .....﴾ [التوبة: ١٢٣]. ٢٦٥ .....

□ دعوة إلى الثبات ..... ٢٧٤

٣٥. قال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ .....﴾ [الأنفال: ٤٥-٤٧]. ٢٧٤ .....

□ عوامل النصر وأسبابه ..... ٢٧٧

٣٦- قال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ  
الْأَدْبَارَ .....﴾ [الأنفال: ١٥، ١٦] ..... ٢٨١

٣٧- قال - تعالى -: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ  
بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ .....﴾ [الأنفال: ٦٠] ..... ٢٩٠

□ والأحاديث الواردة في فضل ارتباط الخيل كثيرة: ..... ٢٩٣

٣٨- قال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ  
صَبِيرُونَ يَفْلِتُوا مِائَتِينَ .....﴾ [الأنفال: ٦٥، ٦٦] ..... ٣٠٥

٣٩- قال - تعالى -: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ  
فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ...﴾ [الحج: ٧٨] ..... ٣٠٩

□ الترهيب من النكوص عن الجهاد وتركه وذم من يتشاغل عنه ..... ٣١١

٤٠- قال - تعالى -: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ  
اقْتَرَفْتُمُوهَا وَبِجَارَةٍ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ رَضَوْهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ  
وَرُسُولِهِ .....﴾ [التوبة: ٢٤] ..... ٣١١

٤١- وقال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَخْبَارِ وَالرَّهْبَانِ  
لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ .....﴾ [التوبة: ٣٤، ٣٥] ..... ٣١٦

٤٢- قال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ أَنْتَافَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ .....﴾ [التوبة: ٣٨، ٣٩] ..... ٣١٧

٤٣- قال - تعالى -: ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ  
الشَّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ ...﴾ [التوبة: ٤٢] ..... ٣٢٥

٤٤- قال - تعالى -: ﴿لَا يَسْتَدْنِكَ الَّذِينَ يَزْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا  
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ .....﴾ [التوبة: ٤٤، ٤٥] ..... ٣٢٧

٤٥- قال - تعالى -: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَتَذَن لِي وَلَا تَقْتَتِي إِلَّا فِي الْفِتْنَةِ  
سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٤٩﴾﴾ [التوبة: ٤٩] ..... ٣٢٩

٤٦. قال - تعالى -: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ.....﴾ [التوبة: ٥١، ٥٢]. ٣٣٠

□ فرح الخلفين بمقعدهم خلاف رسول الله، وفرح المؤمنين بالجهاد والشهادة

في سبيل الله: ..... ٣٣١

٤٧. قال - تعالى -: ﴿فَرَحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨١﴾﴾ [التوبة: ٨١]. ٣٣١

٤٨. قال - تعالى -: ﴿وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ.....﴾ [التوبة: ٨٦، ٨٧].

..... ٣٣٤

□ لا يستويان ولا يلتقيان: ..... ٣٣٦

□ بكاء الرجال.. حزناً على حرمانهم من الجهاد: ..... ٣٣٧

٤٩. قال - تعالى -: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَحِذْ مَا أَحْمَلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ...﴾ [التوبة: ٩٢]. ٣٣٧

□ فرحهم بالجهاد: ..... ٣٣٨

٥٠. قال - تعالى -: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ

.....﴾ [آل عمران: ١٧٢-١٧٤]. ٣٤٠

□ صورة أخرى وضيئة للموقنين الصادقين: ..... ٣٤٥

٥١. قال - تعالى -: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا.....﴾ [الأحزاب: ٢٢،

٢٣]. ٣٤٥

□ الجهاد اختبار وتمحيص لشرف أهله عند الله ..... ٣٥٠

□ الجهاد منهج عجيب في التربية على التفويض والرضا باختيار

الله ﷻ ..... ٣٥٠

٥٢. قال - تعالى :- ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ..... ﴾ [البقرة: ١١٦] . ٣٥٠

٥٣. قال - تعالى :- ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلُّوا ..... ﴾ [البقرة: ٢١٤] . ٣٥٥

٥٤. قال - تعالى :- ﴿ إِنْ يَمَسُّكُمْ فَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ فَرْحٌ مِثْلُهُ وَلَئِكَ الْأَيَّامُ تُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ ..... ﴾ [آل عمران: ١٤٠، ١٤١] . ٣٥٧

٥٤. قال - تعالى :- ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّادِقِينَ ﴾ [آل عمران: ١٤٢] . ٣٦٠

٥٥. قال - تعالى :- ﴿ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ ..... ﴾ ٣٦٢

□ ودرس قبل ذلك من حياة بني إسرائيل وآيات عالية المقام بعيدة

الغايات ..... ٣٦٤

٥٦. قال - تعالى :- ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَكِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ أَلَمْ يَأْتِ لَنَا مَلَكٌ نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا ..... ﴾ [البقرة: ٢٤٦ - ٢٥١] . ٣٦٤

٥٧. قال - تعالى :- ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُخْكِمَةٌ وَذِكْرُهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ..... ﴾ [محمد: ٢٠ - ٢٣] . ٣٧٣

٥٨. قال - تعالى :- ﴿ وَنَسَبَلُونَكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ وَبَلَّوْا أَخْبَارَكُمْ ..... ﴾ [محمد: ٣١] . ٣٧٦

٥٩. قال - تعالى :- ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَتَخْتَصِمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَمَا مَتَا بَعْدُ وَلِمَا فِئَاءٌ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ... ﴾ [محمد: ٤٠] . ٣٧٨

٦٠. قال - تعالى :- ﴿ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ..... ﴾ [العنكبوت: ٦] . ٣٨٣

٦١. قال - تعالى -: ﴿فَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ۝٥٦﴾ [الفرقان: ٥٦]. ..... ٣٨٤

٦٢. قال - تعالى -: ﴿يَتَابِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَصُرُوا اللَّهَ يَصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ۝٧﴾ [محمد: ٧]. ..... ٣٨٧

٦٣. قال - تعالى -: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝٢٤٤﴾ [البقرة: ٢٤٤]. ..... ٣٨٩

٦٤. قال - تعالى -: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ ءَايَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ ۖ.....﴾ [آل عمران: ١٣]. ..... ٣٩٧

٦٥. قال - تعالى -: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ ۖ﴾ [النساء: ٧٦]. ..... ٣٩٩

٦٦. قال - تعالى -: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا ۖ﴾ [الفتح: ٢٩]. ..... ٤٠١

٦٧. قال - تعالى -: ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَهِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَهْزِمَكُمْ ۖ﴾ [محمد: ٣٥]. ..... ٤٠١

فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم: ..... ٤٠٣  
ومن الملائكة مقاتلون: ..... ٤١٢

٦٨. قال - تعالى -: ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّلَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ ءَالَفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزْلِينَ.....﴾ [آل عمران: ١٢٤-١٢٧]. ..... ٤١٢

٦٩. قال - تعالى -: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَوِّينَ ۖ﴾ [الأنفال: ٩، ١٠]. ..... ٤١٥

٧٠. قال - تعالى -: ﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا سَأُلْقِيَ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ.....﴾ [الأنفال: ١٢]. ..... ٤١٩

□ النصر من عند الله والمنة والفضل له: ..... ٤٢١

٧١. قال - تعالى -: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَانْتَمَ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝١٢٣﴾ [آل عمران: ١٢٣]. ..... ٤٢١

- وما رميت إذ رميت: ..... ٤٢٢
٧٢. قال - تعالى -: ﴿لَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الأنفال: ١٧، ١٨]. ..... ٤٢٢
- متى نصر الله: ..... ٤٢٦
٧٣. قال - تعالى -: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾ [الحج: ٣٨]. ..... ٤٢٦
- مراتب الجهاد ..... ٤٣١
- أعدى عدو لك نفسك التي بين جنبك: ..... ٤٣٥
٧٤. قال الله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ﴾ ..... ٤٣٥

### الفصل الثالث

## الترغيب في الجهاد ذروة سنام الإسلام والترهيب من تركه في السنة المطهرة

- الترغيب في الجهاد ذروة سنام الإسلام والترهيب من تركه في السنة المطهرة ..... ٤٤١
- المبايعة على الجهاد أبداً: ..... ٤٤١
- الجهاد من أحب الأعمال إلى الله: ..... ٤٤١
- الجهاد من أفضل الأعمال: ..... ٤٤٣
- تمنى النبي ﷺ للغزو والشهادة في سبيل الله.. وأي شرف فوق ما مثناه النبي ﷺ: ..... ٤٤٩
- الجهاد باب من أبواب الجنة: ..... ٤٤٩
- المجاهد في سبيل الله كالصائم القانت: ..... ٤٥١
- الجهاد ذروة سنام الإسلام: ..... ٤٥٣

- ٤٥٤ ..... ☐ الجنة تحت ظلال السيوف:
- ٤٥٥ ..... ☐ الجهاد سياحة هذه الأمة؛ كالصوم:
- ٤٥٥ ..... الجهاد رهبانية الإسلام:
- ٤٥٦ ..... المجاهد في سبيل الله أفضل من الذي يعتزل الناس:
- ٤٥٩ ..... في الجنة مئة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيله:
- ٤٦٠ ..... المجاهدون في ضمان الله وعونه وحمايته:
- ٤٦٢ ..... الجهاد باب من أبواب الجنة يذهب الله به الهم والغم:
- الروحة والغدوة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها، وخير مما طلعت  
عليه وغربت:
- ٤٦٣ ..... الغازي من وفد الله الذين دعاهم فأجابوه وسألوه فأعطاهم:
- ٤٦٥ ..... علو درجة المجاهدين:
- ٤٦٦ ..... العبار في سبيل الله يُحرّم النار على المجاهد:
- ٤٦٨ ..... فضل من اغترت قدمه في سبيل الله:
- ٤٦٩ ..... حرام على النار أن تمس عين المجاهد:
- ٤٧١ ..... عيان:
- ٤٧٢ ..... قيام ساعة في الصف وأجرها العظيم:
- ٤٧٥ ..... المجاهد الصابر الصادق الثابت حبيب إلى الله:
- ٤٧٦ ..... ويضحك الله إليه، ومن ضحك الله إليه فلا حساب عليه:
- ٤٧٧ ..... ويعجب ربك من الذي صبر بنفسه لله:
- المجاهدون يقودون أقوامًا إلى الجنة بالسلاسل؛ فيعجب الرب - جلّ وعلا -
- ٤٧٨ ..... ويعجب رسول الله الكريم ﷺ:
- ٤٨٠ ..... أقرب العمل إلى الله ﷻ الجهاد:
- ٤٨٠ ..... ☐ الحث على الجهاد:

- الطائفة المنصورة طائفة مجاهدة: ..... ٤٨٢
- فضل الرباط في سبيل الله: ..... ٤٨٥
- «رباط يوم وليلة أفضل من صيام شهر وقيامه»: ..... ٤٨٧
- رباط غُيَّاد السلف: ..... ٤٩٠
- الترغيب في النفقة في سبيل الله وتجهيز الغزاة وخلفهم في أهلهم: ..... ٤٩٣
- فضل النفقة في سبيل الله: ..... ٤٩٦
- من رمى بسهم وجبت له الجنة: ..... ٤٩٧
- فتح أبواب السماء وإجابة الدعاء عند الصف: ..... ٤٩٧
- المجاهد ضامن على الله: ..... ٤٩٨
- الإسلام ثمانية أسهم: ..... ٤٩٨
- الترهيب من التكاسل عن الجهاد وتركه، أو أن يموت الإنسان ولم يحدث نفسه بالغزو: ..... ٤٩٩
- تَغْيِيرُ بني الزمان وحديث عظيم من أعلام نبوة سيد ولد عدنان ﷺ: ..... ٥٠٠

### الفصل الرابع

### إِعْلَامُ النَّبَلَاءِ بِفَضْلِ الشَّهَادَةِ وَالشُّهَدَاءِ

- إِعْلَامُ النَّبَلَاءِ بِفَضْلِ الشَّهَادَةِ وَالشُّهَدَاءِ ..... ٥٠٩
- الشهيد ومعاني الشهادة: ..... ٥٠٩
- ﴿وَيَتَّخِذْ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾: ..... ٥١١
- لله ما أحلاها من كلمة!! ..... ٥١٣
- فَحَيْهَلَا إِنْ كُنْتَ ذَا هِمَّةٍ... إلى الشهادة وبلوغ أعلى الجنة: ..... ٥١٤
- لله در ابن القيم من إمام رباني: ..... ٥١٦

- أجر الشهادة ومنزلة الشهيد ..... ٥٢٥
- تمني الشهداء - دون غيرهم من المؤمنين - الرجوع إلى الدنيا للجهاد  
في سبيل الله مرة أخرى؛ لما علموا من عَظَمِ أجر الشهداء: ..... ٥٤٠
- ومن فضل الشهادة أنها الميتة التي تمنّاها رسول الله ﷺ ونالها: ..... ٥٤٢
- ومن فضلها مشروعية سؤالها خلافاً للموت: ..... ٥٤٣
- ومن فضلها أنها تُكَفِّرُ ذنوب الشهيد التي بينه وبين الله: ..... ٥٤٤
- الشهادة في سبيل الله مُوجِبَةٌ لدخول الجنة: ..... ٥٤٦
- تظليل الملائكة للشهداء بأجنحتهم: ..... ٥٤٦
- ومن الشهداء من يكون رفيقاً لرسول الله ﷺ في الجنة: ..... ٥٤٦
- دار الشهداء في الجنة أحسن الدور: ..... ٥٤٧
- عُلُوُّ منازل الشهداء في الجنة: ..... ٥٤٧
- الشهيد المفتخر في خيمة الله تحت عرشه لا يفضلُه إلا النبيون: ..... ٥٤٨
- إيثار الله لهم على الملائكة، ودخول الملائكة عليهم من كل باب يسلمون  
عليهم: ..... ٥٤٩
- الشهداء من أول الناس دخولاً الجنة: ..... ٥٥٠
- ضحك الله إلى الشهداء، ومن ضحك الله إليه فلا حساب عليه: ..... ٥٥١
- ويعجب ربك من الشهيد وخشنِ فعالة: ..... ٥٥٣
- الشهداء أمناء الله على خلقه: ..... ٥٥٣
- الشهيد لا يجد من ألم القتل إلا كَمَسَّ القرصة: ..... ٥٥٣
- جراح الشهداء تفروح منها رائحة المسك: ..... ٥٥٤
- الشهداء لا يُفْتَنُونَ في قبورهم ولا يُضَعَّفُونَ عند نشورهم: ..... ٥٥٧
- وَيُشَفِّعُ الشهيد في سبعين من أهل بيته: ..... ٥٥٨
- للشهيد عند الله سبع خصال كُلُّ منها خير من الدنيا وما فيها: ..... ٥٥٨

- ما تفعل الحور الحسان بشهيد الحرب والطعان: ٥٦٠
- ومن الشهداء من هو من ملوك الجنة: ٥٦٢
- ﴿وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ﴾ [محمد: ٤]: ٥٦٤
- الشهداء تجرى عليهم أجورهم بعد موتهم: ٥٦٤
- والذي يموت مرابطاً يموت شهيداً: ٥٦٦
- هداية الله للشهداء: ٥٦٧
- ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ ٥٦٧
- قال - تعالى -: ﴿وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ سَيَبْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ﴾ ٥٦٧
- [محمد: ٤، ٥]: ٥٦٧
- كأنس بن النضر رضي الله عنه؛ وجد ربح الجنة قبل أن يُقاتل: ٥٦٨
- فالشهادة سبق اختيار من الله - تعالى - والشهداء سبقت لهم الحسنی
- من ربهم ٥٦٩
- «هذا مني وأنا منه» قالها عليه السلام بعد استشهاد جلييب: ٥٧١
- «ليتني كنت صاحب اللحد»: ٥٧٣
- ﴿قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ بَنًا إِلَّا أَحَدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ [التوبة: ٥٥]: ٥٧٤
- ﴿وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا هُمْ﴾ ٥٧٦
- ﴿وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾: ٥٧٧
- ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ ٥٧٩
- خرجوا من الدنيا وما نالوا منها ولا نالت منهم؛ فتم أجرهم، ونالوا الرضوان
- الأكبر: ٥٧٩
- وأخيراً إن تصدق الله يصدقك: ٥٨٠
- مأذا سأشدو ٥٨٢
- الشهيد الكامل ٥٨٥

- ٥٨٥..... فضل الشهادة أرفع من فضل العلم في قول جَمْعٍ من أهل العلم:
- ٥٨٧..... □ الشهداء وأنواع الشهادة
- ٥٨٨..... □ أسباب الشهادة وأنواعها:
- ٥٨٨..... ١- القتل في سبيل الله في ميدان الجهاد.
- ٥٨٨..... ٢- الطاعون:
- ٥٩١..... ٣- الفرق:
- ٥٩١..... ٤- المرأة تموت بجمع:
- ٥٩٢..... ٥- الهذم
- ٥٩٢..... ٦- الحزق.
- ٥٩٢..... ٧- المجنوب
- ٥٩٢..... ٨- السُل
- ٥٩٢..... ٩- البطون
- ٥٩٣..... ١٠- من افترسه السبع
- ٥٩٣..... ١١- النساء شهيدة
- ٥٩٤..... ١٢- مَنْ ضَرَعَ عن دابّته في سبيل الله.
- ٥٩٤..... ١٣- مَنْ وَقَصَّتْهُ فرسه أو بعيّره وهو في سبيل الله.
- ٥٩٤..... ١٤- مَنْ لَدَعَتْهُ هامةٌ وهو في سبيل الله.
- ٥٩٤..... ١٥- مَنْ فَصَلَ في سبيل الله فمات، أو مات على فراشه بأيّ حنْف
- ٥٩٥..... ١٦- مَنْ قُتِلَ دون أهله.
- ٥٩٥..... ١٧- مَنْ قُتِلَ دون ماله.
- ٥٩٥..... ١٨- مَنْ قُتِلَ دون دمه.
- ٥٩٥..... ١٩- مَنْ قُتِلَ دون دينه.
- ٥٩٥..... ٢٠- مَنْ قُتِلَ دون مظلمته

- ٢١- المائد في البحر ..... ٥٩٧
- ٢٢- سؤال الشهادة بصدّق ..... ٥٩٧
- ٢٣- مَنْ قَامَ إِلَى إِمَامٍ جَائِرٍ، فَأَمَرَهُ بِمَعْرُوفٍ؛ فَقَتَلَهُ ..... ٥٩٨
- ٢٤- الشريق ..... ٥٩٨
- ٢٥- مَنْ تَرَدَّى مِنْ رَعُوسِ الْجِبَالِ: ..... ٥٩٩
- ٢٦- التمسك بالشّنة في وقت الفتن ..... ٥٩٩
- ٢٧- مَنْ دَعَا بِدَعْوَةِ يُونُسَ أَرْبَعِينَ مَرَّةً فِي مَرَضِهِ ..... ٥٩٩
- ٢٨- مَنْ أَدَّى زَكَاةَ مَالِهِ طَيِّبَ النَّفْسَ بِهَا، فَتُعْذِّي عَلَيْهِ فِي الْحَقِّ، فَأَخَذَ سِلَاحَهُ  
فَقَاتَلَ فَقُتِلَ ..... ٦٠٠
- ٢٩- الموت بعد المواظبة على قيام رمضان ..... ٦٠٠
- ٣٠- موت الغريب ..... ٦٠١
- ٣١- مَنْ مَاتَ مُرَابِطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ..... ٦٠١
- ٣٢- مَنْ قَتَلَ الْخَوَارِجَ أَوْ قَتَلَتْهُ الْخَوَارِجُ ..... ٦٠٢
- ٣٣- قَتْلُ الصَّبْرِ ..... ٦٠٣
- أَحَادِيثُ أُخِرَ مِنْ بَسْتَانِ السَّنَةِ ..... ٦٠٤
- وَأَخِيرًا مَنْ شَهِدَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ بِالشَّهَادَةِ دُونَ سَبَبِ ظَاهِرٍ مِنْ  
أَسْبَابِهَا: ..... ٦٠٥
- فَهْرَسُ الْخَتَوِيَّاتِ ..... ٦٠٧

بِحَمْدِ اللَّهِ

تم بحمد الله المجلد الأول ويليهِ المجلد الثاني